

~~۲۱۹۵~~

~~۳۱۶۰~~

آفرین

۲۱۹۴

~~۲۱۹۴~~

~~۳۱۶۰~~

الوار ساطع

۲۱۹۵







۱۷۹  
شماره

جلد ۵

فصل دوم در بیان

کتابخانه و اسناد

باز

زبان و ادب و تاریخ

فصل سوم در بیان

کتابخانه و اسناد

کتابخانه و اسناد







قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
مولانا مولوی محمد عبد السمیع صاحب کنیا پور ضلع سہارن پور

النوار ساطع  
در بیان  
مولود و وفات

تعمیل ارشاد فیض بنیاد جناب حکمت آ جناب حکیم محمد مقرر حسین خان  
صاحب مینوسیل کشت مالک مطبع اخبار عالم و مترجم بوستان خیال

در مطبع دارالعلوم ممبئی پراہتمام محمد عبد الحکیم منیر مطبع طبر



بسم اللہ الرحمن الرحیم

حامداً و مصلیاً

## قصیدہ مولف کتاب

ہے دل معبود مطلق میں جو ہنگام رقم میرا  
آہی مرتے دم جائے بدل عشرت سے غم میرا  
رکیگا مچ سے کب خامہ ندرت رقم میرا  
مرے شعر و سخن میں نام اللہ اور نبی کا ہے  
موجد ہوں محبت مصطفیٰ ہوں اہل سنت ہوں  
نہیں اہل حسد کی رد و کد سے کچھ ضرر مجھ کو  
پہرہ میرے تیزہ پہرے ہے نصرت اللہ کا  
رہے چلتا آہی مرتے دم تک تیر طاعت میں  
قدم سست اور کٹھن منزل ہے مولا و تنگی کی  
خدا کی راہ میں ٹٹنے سے ہوتی ہولنا حاصل  
بچائیں کاش محشر میں یہ کھکر مصطفیٰ مجھ کو

تو سجدہ کر کے ہر کلمہ لکھتا ہے قلم میرا  
ترا جلوہ ہوا نکہتوں میں جب نکہتوں میں ہو دم میرا  
جفا سے کوئی ظالم سر بھی کر دے گر قلم میرا  
یہ سکہ کیوں نہ رائج ہو عرب سے تا عجم میرا  
میرا نادی محمد ہے وہ شاہ ذی حشم میرا  
عقیدہ کر چکے تصدیق جب اہل حرم میرا  
صفت اعدائین او پچار کہیوے مولا علم میرا  
قدم میرا قلم میرا درم میرا بھر دم میرا  
رہا جاتا ہے تن گر گر کے جون لقتل قدم میرا  
ہوا آخر لقا باللہ میٹ میٹ کر عدم میرا  
یہ بیدل ہو غلام خاص بیدام و درم میرا



# فہرست مضامین مندرجہ کتاب مستطاب النوار ساطعہ در بیان مولود و فائتہ

۴۸	اشتغال مشایخ و تالیف شخصی باوجود بعد قرون ثلثہ حادث ہوئی	۳	سبب تالیف کتاب
۴۹	اجماع اخراست کا بھی جائز ہے	۶	زلیق ثانی کی زبان درازیان بابت مولد شریف و فائتہ
۵۰	دوسری حدیث من سن فی الاسلام سے بدعت حسنہ کا ثبوت	۸	وجہ نظر ثانی النوار ساطعہ
۵۱	اقوال فقہاء و محدثین در ثبوت بدعت حسنہ	۱۳	برائے قاطعہ کے وہ مضامین جس سے اہل سنت کو نفرت ہے
۵۲	نیت تنہ سے کہنا بدعت حسنہ ہے	۱۷	مولف برائے قاطعہ نے اصول مطالب النوار ساطعہ بیان کئے
۵۵	آخر چھٹی صدی میں محفل مولد شریف بہت کڑائی حادث ہوئی	۱۸	مفسر اور اصحاب صفہ کا حال
۵۶	۲۴ھ صبح میں تسلیم بعد اذان حادث ہوا	۲۰	منکرین کے پیشواؤں کا شجرہ اور سلسلہ
۵۷	احداث جدید کرنا مولوی اسماعیل صاحب کے پیروم شدہ	۲۱	اقوال اربعہ در بدعت حسنہ و تردید آن
۵۸	جواز فاتحہ بر طعام و شیرینی	۲۲	ایجاد بعد قرون ثلثہ بدعت کئی کنیہ والوں کا استدلال شدخیر القرون
۶۱	حضرت کا دعا کرنا طعام موجودہ پر غزوہ بتوں وغیرہ میں	۲۳	غلط ہے ہم بارہا اشتہار دے چکے ہیں
۶۵	شاہ ولی اللہ سے طعام پر فاتحہ کا ثبوت	۲۴	زمانہ قرون ثلثہ کا کتب تک رہا
۶۶	شاہ عبدالعزیز سے ثبوت فاتحہ بر طعام	۲۶	جن چیزوں پر انکار صحابہ واقع ہوا اور پھر بالاتفاق میں
۶۷	عرس کی اصلیت	۳۴	جو کہتے ہیں کہ بدعت حسنہ کچھ چیز نہیں انکار و دلائل مقول و نقل سے
۶۸	فاتحہ پر برائے قاطعہ کے اعتراضات پہرہ اول کا جواب	۳۷	زمانہ قرون ثلثہ میں کتنی باتیں ایسی ہوئیں کہ خیر نہیں
۷۰	خاص سبب مہنود سے یہ تحقیق کہ فاتحہ میں مہنود کا تشبیہ نہیں	۳۸	حدیث میں احداث فی امرنا و جمیع احادیث بدعتی اصل تحقیق
۷۱	جمعات کی فاتحہ اور روحون کا آنا دنیا میں	۴۰	جو چیز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و انبیا نہیں مکروہ و بدعت نہیں
۷۲	برائے قاطعہ کا اعتراض روحون کی بڑھاپہ پھر اوس کا جواب	۴۱	فجر کو نفل مکروہ ہونی کی وجہ
۷۳	برائے قاطعہ کا اعتراض روحون کے آنے پر پہرہ اول کا جواب	۴۲	عبداللہ ابن مسعود کا نکال دینا ذکر اللہ کرنیوالوں کو پہرہ اول کا جواب
۷۴	اہل قبور کو صدقہ پہنچنے سے خوش نہ کیجنا جملہ کلام پہنچنے سے مخموم	۴۴	حضرت علی کا انکار نفل قبل عید پہرہ اول کا جواب
۷۵	عیدین و شب برات و محرم میں فاتحہ	۴۵	ابن عمر کا چاشت پر انکار پہرہ اول کا جواب
۷۶	حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اس کی تحقیق	۴۶	ابن عمر کا قنوت پر انکار اور اوس کا جواب
۷۷	فاتحہ سوم کا بیان اور کلمہ طیبہ کے فضائل	۴۷	پہلے عید گاہ میں منبرہ تھا
۷۸	سوم میں تعین دانہ نخود کی وجہ	۴۸	پہلے جمعہ کی اذان اول نہوتی تھی
۷۹	سوم میں قرآن پڑھنا اور الفین کے جوابات	۴۹	پہلے طواف کعبہ میں اولے پانچ نہیں پیرتے تھے



۱۰۳	مولوی اسحق صاحب کی عبارت بابت مولد شریف	سوم میں اجتماع اہل اسلام کی وجہ
۱۰۵	مولوی اسحق صاحب کا شریک ہونا محفل میں	سوم کا قبیلہ و ن معین کرنا
۱۰۹	سید احمد صاحب کے سامنے مولد شریف کا ہونا	سوم کو بعض علماء جو منع کیا تھا وہ بیعت بعض بدعت نامہ سے منع کیا تھا
۱۱۰	مولوی اسماعیل صاحب کی عبارت سے مولد شریف کا ثبوت	تیسرے صورت کی تحقیق وہ یہ کہ تیسرے سوم کی کڑی تائید نہیں ہو سکتی
۱۱۲	حضرت شاہ عبدالغنی صاحب خوم سے ثبوت مولد شریف	سوم میں شبہ ہنود ہرگز نہیں مسئلہ شبہ کی تحقیق
۱۱۷	مولد شریف میں نہ کہ تیسرے کے جنم کا شبہ ہے نہ نصاریٰ کا	جس کا عروغیہ کے فعل میں کچھ تفاوت ہو گیا شبہ برامثل سوم کو ثابت
۱۱۸	مسجد کی ریسٹ میں شبہ نصاریٰ ہی پہر بھی جائز ہے	دہم و بستم و چہلم کا جواز
۱۲۱	اصل مولد شریف قرآن و حدیث و صحابہ دیگر دلائل سے	مولوی اسماعیل صاحب دہلوی نے چہلم وغیرہ کے کہانیکو جائز فرمایا
۱۲۲	محفل کے امور بالائی کا جواز	میں کے لئے قرآن اجرت سے پڑھوانا
۱۲۳	ابن عمر نے جو چہنیک کے جواب میں اسلام علی رسول اللہ کو منع کیا تھا	طعام میت کا ثبوت حدیث سے اور کو بیاحت میں داخل کرنا جواز
۱۳۱	الحیات کے درود میں سینا زیادہ پڑھنا دینا درست ہے	طعام صدقہ غنی متمول کو بھی کھلانا ثواب میں داخل ہے
۱۳۵	در سنو کے امور محدثہ کا بیان و رد و ثبوت براسین کا سنت کھانا سکھ	اختلاف زمان و بعض احکام بدل جاتے ہیں
۱۳۷	محفل میں استعمال عطر و شیرینی و طعام و فروش کا جواز	تیسرے تاریخ دہم و بستم و چہلم وغیرہ کی وجہ
۱۳۷	تقسیم شیرینی و ضرب منبر یا چوکی و تداعی	بعض عمل ریا کی ساتھ کئے ہوئے بھی کیونکہ سے نفع و تیر ہیں
۱۳۷	جس چیز میں الگ الگ مباح ہیں تو جمع ہو کر بھی مباح رہتی	دہ چہلم کی حکمت چند مواقع سے
۱۳۹	منکرین کا اعتراض اجتماع مباحات پر یہاں اسکا جواب	بر دورہ والوں کو اپنے سلف کا اتباع چاہئے
۱۴۱	محفل مولد کے امور بالائی کی دوسری تقریر	نصایح و ربایہ اموات
۱۴۱	محفل کے امور بالائی کی تیسری تقریر	میت کو دفن کر کے اوسکی قبر پر پھٹنا اور کچھ پڑھنا چاہئے
۱۴۵	محفل کی ایسی تقریر شرعی جس میں چند سن موجود ہیں	اثبات مولد شریف بعض قرآن و حدیث و اجماع سواد اعظم
۱۴۷	موافق تقریر مولوی اسماعیل صاحب کا سنت ہونا محفل مولد شریف کا	پھر دوبارہ اثبات اصل ذکر و قیود بالائی آئین کا دوسرے مقام ہے
۱۴۸	کے امام کے مسئلہ پر اگر ہمارے قواعد کے خلاف ہو تو عمل سے	مولد شریف پر بلائی اجماع ہونیکے پاس برس بعد فاکہانی پیدا ہوا
۱۵۱	یہ محفل بارہ حبشہ جائز ہے بہ تحقیق اولہ شرعیہ	بنیاد علیہ اسکا مخالف اجماع ہو کر انکار کرنا مردود ہے
۱۵۳	ان اعتراض کا جواب کہ تم صحابہ سے بھی پڑھو اور انہوں نے یہ نہ کیا تم نے	سواد اعظم مراد اکثر مسلمین ہیں
۱۵۴	اگر کوئی خاص بار ہویں ریح الاول کو محفل کرے اور ہر سال کرتا	مذہب تک اتفاق پر گزرا علماء محققین کا اگرچہ وہ مجتہد ہوں محبت
۱۵۵	رہے اوسکے لئے دلائل شرعیہ	شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی کے بقا مذاں سے ثبوت مولد شریف



۲۳۳	۱۸۵	۵۸
۲۳۶	۱۸۶	۵۹
۲۳۷	"	۶۰
۲۳۸	۱۸۹	۶۱
۲۳۹	۱۹۰	۶۲
۲۴۰	۱۹۲	۶۳
۲۴۱	۱۹۳	۶۴
۲۴۲	"	۶۵
۲۴۳	۱۹۴	۶۶
۲۴۴	۱۹۵	۶۷
۲۴۵	۱۹۶	۶۸
۲۴۶	"	۶۹
۲۴۷	۱۹۸	۷۰
۲۴۸	۲۰۰	۷۱
۲۴۹	۲۰۱	۷۲
۲۵۰	۲۰۲	۷۳
۲۵۱	۲۰۳	۷۴
۲۵۲	۲۰۴	۷۵
۲۵۳	۲۰۵	۷۶
۲۵۴	۲۰۶	۷۷
۲۵۵	۲۰۷	۷۸
۲۵۶	۲۰۸	۷۹
۲۵۷	۲۰۹	۸۰
۲۵۸	۲۱۰	۸۱
۲۵۹	۲۱۱	۸۲
۲۶۰	۲۱۲	۸۳
۲۶۱	۲۱۳	۸۴
۲۶۲	۲۱۴	۸۵
۲۶۳	۲۱۵	۸۶
۲۶۴	۲۱۶	۸۷
۲۶۵	۲۱۷	۸۸
۲۶۶	۲۱۸	۸۹
۲۶۷	۲۱۹	۹۰
۲۶۸	۲۲۰	۹۱
۲۶۹	۲۲۱	۹۲



روشنی کے تین درجہ ہیں تیسرے منع ہے

۲۶۱ تقریظ مولانا محمد ابوالبرکات صاحب غازی پوری

جواب غراض بنیان محفل نے مطلق شرع کو مفید کر دیا ہے

۲۶۲ تقریظ مولانا محمد فاروق صاحب چڑیا کوٹی

جواب غراض مولد شریف منبر پر پڑھتے ہیں قرآن شریف پڑھتے ہیں

۲۶۳ تقریظ مولانا محمد عبد المجید صاحب فرنگی محل

جواب غراض حب قرآن پڑھتے ہیں نہ قرآن پڑھتے ہیں

۲۶۴ تصدیق لسانی مولانا عبدالحی صاحب مرحوم

جواب غراض محفل میں روایات بے اصل پڑھتے ہیں

تقریظ قاضی مولوی عبد الغفور صاحب

جواب غراض لباس شہین خلاف شرع پہنکر مولدین آئیں

۲۶۵ تقریظ مولانا محمد عادل صاحب

جواب غراض عزیزا وہ رات تک مولد شریف ہو تو صبح کی نماز میں

تقریظ مولانا محمد عبدالحق صاحب اکبر آباد

حرج آتا ہے۔

تقریظ مولانا ابو محمد عبدالحق صاحب مولف تفسیر حقانی

اول علماء و نامی اہل سنت کے نام جو مجوز مولد شریف ہیں

۲۶۶ تقریظ مولانا محمد یعقوب صاحب دہلوی

نقل فتاویٰ عرب مع مہر مولانا محمد رحمۃ اللہ صبا پائین

۲۶۷ تقریظ مولانا عبدالحق صاحب سہارنپوری س رڑکی

حریم کی فضیلت اور ایک قصہ لطیف

۲۶۸ تقریظ مولانا محمد صادق علی صاحب مداح

فتاویٰ بغداد و دیگر مقامات

۲۶۹ تقریظ مجذوب زمان حضرت مولانا محمد رحمۃ اللہ صبا پائین

حکم اخیر بعد تنقیح مقامات و باب مولد شریف

۲۷۰ اختتام کتاب لکلمات طیبات مرشد آفاق حضرت حاجی

مناجات ختم کتاب

۲۷۱ شاہ امد اللہ صاحب تائبہ مستحب و مبارک و محل الوار

تقریظ مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھی

۲۷۲ بودن محفل اقدس

تقریظ مولانا فیض الحسن صاحب مرحوم سہارنپوری

۲۷۳ تقریظ مولانا غلام دستگیر صاحب قصوری

تقریظ مولانا مفتی محمد ارشد حسین صاحب

۲۷۴ تقریظ مولانا محمد اعجاز حسین صاحب

تقریظ مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی

۲۷۵ تقریظ مولانا محمد عبد القادر صاحب بدایونی

تقریظ مولانا عبید اللہ صاحب س بیٹی

۲۷۶ تقریظ مولانا سید عطاء الدین صاحب رفاعمی

تقریظ مولانا وکیل احمد صاحب کند پوری

۲۷۷ تقریظ مولانا نذیر احمد خان صاحب مدرس گجرات

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱



قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين

الحمد لله الذي هدانا لهذا نور صيغه هدايت لنور مولف جناب مولانا  
عبدالمصطفى صاحب ساکن رامپور ضلع سہارنپور سنی بہ

النوار ساطع  
در بیان  
مولود و فائز

تعمیل ارشاد فیض نبیاد جناب حکمت جناب سلیم محمد مترجم خیال  
مینوبیل کمشنر مالک مطبع خیابان عالم و مترجم بوستان خیال

مطبع دارالعلوم میرزا بہار علی صاحب  
الحکیم منظم مطبعہ





ہزار ہزار شکر تیرا اے منعم حقیقی کہ تو نے ایسا حبیب مقبول عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھیجا جس کا وجود  
 باوجود مومنین کے لئے موجب نور ایمان اور باعث آرام جان ہے۔ لہذا جا رکھ رسول من الفسکم عزیز  
 علیہ ما عنتم حلیم بالمومنین رؤف رحیم۔ پھر لاکھوں کروڑوں درود اس امام رسل مادی  
 سبل کی روح پر فتوح پر جسکے فیض تعلیم و ہدایت سے ہر زندہ دل اپنے مُردگانِ غمناک کی ارواح  
 کو فاتحہ درود سے راحت رسان ہے۔ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ  
 فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ۔ اے بعد عرض کرتا ہے اُمیدوار فضل باری ہفت تبار  
 عبد التسمیع انصاری کہ اہل سلام کو اپنی اس حالت نازک پر رونا چاہیے کہ اسلام ایک  
 کمال پروردہ کی طرح سموم اختلافات بجا سے آنا فنا کھلایا جاتا ہے اور عناد و فساد ایک تند باد  
 شدید ظلمانی کی طرح ہر طرف سے اٹھا چلا آتا ہے۔ نہ زبانیں سچی نہ سینے صراف رسیکڑوں مفسد  
 ہزاروں خفلات۔ کوئی بیم کر رہا ہے کہ خیابانی غزا محکمہ کی شانِ عالی یہ ہے۔ مَنْ أَضْدَقُ  
 مِنَ اللَّهِ خَدِثُوا۔ اس کو امکانِ کذب کا دھبہ لگتا ہے۔ اور حضرت فخر موجودات سرور کائنات  
 جس نے خود اپنی زبان مبارک سے فرمایا ہے کہ ایک مثلی۔ یعنی کوئی ہے تم میں میری مانند است کا کلمہ  
 ایک تم میں میری طرح نہیں۔ اور وہ تو وہی ہیں اُن کی بیبین کی وہ شانِ عالی ہے کہ خود اللہ تعالیٰ



نے فرمایا ہے۔ یا نسا والنبی ستمن کا حد سن الشار۔ پھر اس زمانہ میں ایک آدمی ہے کہ وہ کہہ رہا ہے "مسول اللہ میرے بھائی ہیں"۔ واضح ہو کہ بھائی جس قدر ہوتے ہیں سب اپنے باپ کے نقل ترکہ میں برابر کے شریک ہوتے ہیں۔ اس لفظ میں معاذ اللہ ایہام دعویٰ برابری حضرت فخر الانبیاء کے ساتھ ہے۔ اب کس کس کی اختلاف کو بیان کیجے۔ ایک کہتا ہے کہ وتر ایک رکعت پڑھو تین رکعت ضرور نہیں اور تراویح بیسٹیں پڑھنی بدعت اور آٹھ سنت ہیں۔ اس ملک میں جو قدیم الایام سے تین رکعت وتر اور بیسٹیں رکعت تراویح پر اجماع و اتفاق تھا اس میں پھوٹ ڈالتے ہیں۔ اور ایک یہ کیا بہت باتوں میں طرح طرح کی شاخیں نکالتے ہیں۔ وہ محفل میلاد جب کو عالم عامل محدث کاہل فقیہہ فاضل حافظ ابوالخیر حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ جمیع اطراف و جوانب میں اہل اسلام پڑھنے میں مولد نبی کریم اور پاتے ہیں اس کے سبب برکات عظیم۔ آپ اس دورہ میں کوئی آدمی اوسکو کفر و شرک کہتا ہے کوئی بدعت کہتا ہے۔ نعوذ باللہ منہا علیٰ ہذا القیاس وہ آسمان جو مخزون و در دناک ایک خازن تک و تاریک میں پڑے ہوئے آس کر رہے ہیں کاش میرا بیٹا یا بیٹی کچھ محکوم دین یا بھائی بہن فاتحہ درود بھیجیں۔ اب اس وقت میں بعض صاحب ہیں کہ بے دھڑک فتویٰ دے رہے ہیں کہ یہ سب امور بدعت اور حرام ہیں۔ عوام جو تعین تواریخ کی تقیید میں کچھ کر گزرتے تھے وہ بالکل شربے چہار ہو گئے۔ بدعت منکر مصارف خیر سے سبکدوش اور بدعت بردار ہو گئے۔ امداد اموات بند ہو گئی۔ تیرہویں صدی میں لوگوں کا حال کیا غضب تھا اب چودہویں شروع ہوئی دیکھیے کیا قیامت ہو۔ دنیا میں کیا خرابی اور دین میں کیا مصیبت ہو۔ ۱۳۰۲ھ تیرہ سو دو ہجری میں دہلی کی تین علماء غیر مقلد اور علماء دیوبند و گنگوہ و سہارنپور کی حسن توجہ سے اور مطبع ہاشمی میرٹھہ کی سعی سے ایک فتویٰ چار ورق پر چھپ کر اکثر اطراف میں تشہیر کیا گیا۔ اس کی لوح سرنوشت یہ تھی (فتوے مولود و عرس وغیرہ) اس فتوے کا جہان ذکر اس کتاب میں آویگا۔ فتویٰ اول انکاری لکھا جاویگا۔ خلاصہ مضمون اس کا یہ ہے کہ محفل مولد شریف علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بدعت ضلالت اور بیطلان



فائزہ دور و جو ہندوستان میں راج ہی یو سب حرام اور رسم بد اور معصیت ہی کچھ دن  
 نہ گزری تھی کہ فتویٰ دوسرا جو پیش صفحہ کا اسی مطبع شعی میں چھپکر شہر ہوا اور سکنا نام لوح پر لکھ  
 (فتویٰ میلاد شریف یعنی مولود محمد دیگر فتاویٰ) اس فتویٰ کا جس جگہ اس کتاب میں ذکر آویگا فتویٰ ثانی  
 انکاری لکھا جاویگا اس فتویٰ میں زیادہ تر مذمت میلاد شریف کی ہی اور وہ چودہ ورقہ جو پہلی جہ  
 تہا پر دوبارہ آئیں چھپا چھپے بعض خوان طریقت فی تباکید تمام یہ فرمایش کی کہ اس فتویٰ کی  
 سبب کچھ لکھی آدمی تشکیکات میں پڑی جاتی ہیں اور معاندین اس فتویٰ کو جابجا دکھاتی ہیں اور  
 اس فتویٰ کو بڑہ بڑہ کر اپنی مسلمان بھائیوں کو بیدار و بیدار دلیسی چڑھاتی ہیں اور فتنہ کی آگ جو اس  
 قسم کی تحریکات نقصانی سی بھڑکتی ہی بھڑکتی ہیں اب تک جو چاہتی کہ تم خبر لو اور ایک قول  
 حق افراط و تفریط سی خالی اس باب میں لکھ دو ورنہ عوام جگہ جگہ گرداب ضلالت میں ڈوب جائینگے  
 اور پھر کبھی ساحل ہدایت کی طرف خروج نہ پائینگے تب حضرت ہلم الصدق و الصواب فی حکم قبضہ  
 قدرت میں نبی آدم کا دل ہی میری دلیں یہ ہی ڈال دیا کہ بالضرر اس مقدمہ میں یہ حکم فیصل  
 لکھنا چاہی اور عوام کو تشکیکات رد و جدال میں نہ رکھنا چاہی تب مینی یہ رسالہ لکھا اور نام  
 اسکا انوار ساطعہ و بر بیان مولود و وقائع رکھا آئیں جا پار انار میں نور اول میں پانچ  
 لمبی میں لمحہ اولیٰ میں نقل میں کچھ عبارتیں مفتیان فتاویٰ انکاری کی لمحہ ثانیہ میں وجہ  
 نظر ثانی انوار ساطعہ کا بیان می لمحہ ثالثہ میں حال ہی کتاب براہین قاطعہ کا لمحہ رابعہ میں ذکر  
 علمائے مشائخ مسلم الثبوت مفتیان فتویٰ انکاری کا لمحہ خامسہ تحقیق بدعت حسنہ و بیان  
 اقوال و شرح حدیث خیر القرون بیان اموریکہ بران باہم انکار واقع شدہ مثل اذان جمعہ اعراب  
 قرآن غیرہ و شوق بدعت حسنہ بدلیل عقلی و نقلی و شرح حدیث من احداث فی امرنا و دیگر احادیث  
 بدعت و شرح اشعر عبدالہ بن سعود و دیگر صحابہ و راہدات و بیان اموریکہ و زمران نبوت بنو ذی شل  
 منبر عید گاہ و اذان اولیٰ جمعہ و رجع القہقری طواف خصیت و عجب سبب کیسے عامل باعمال مشائخ و  
 تقلید باشند چہ طور منع کند فائزہ و مولد شریف را و تحقیق من سن فی الاسلام سندہ حقیقہ اقوال



فقہا و محدثین اثبات بدعت حسنہ نور دومین چہ لمعی بن ملعہ اولیٰ میں جواز فاتحہ و  
 جواب دلائل مانعین ملعہ ثانیہ میں جمہرات کی فائزہ ملعہ ثالثہ عمیدین رجب برات و  
 عشرہ محرم میں فاتحہ ملعہ رابعہ جواز طریقہ فاتحہ سوم ملعہ خامسہ ذکر جہلم و بستم و وہم کا  
 اور بیجا گھر و نکاح مساجد میں بنیت امداد مصلیان مساجد ملعہ سادسہ تصایح و ریابا ہوت  
 نور سوم میں نو لمعی بن ملعہ اولیٰ اثبات محفل سیلا و بابرکت بندہ سب جمہور امت ملعہ ثانیہ  
 میں یہ بیان کہ خاندان عزیزہ کے مشائخ کرام مثال محفل مولد شریف ہوتی اور جناب  
 مرشدی و مولای حضرت حاجی شاہ امداد صاحب عمر فیوضہ ہی شریک محفل مولد شریف ہوتی  
 بن ملعہ ثالثہ یہ اعتراض کہ محفل مولد شریف کو کنہیا کی جنم اور نصاریٰ کی بڑی سے  
 مشابہت ہی پہر اسکا جواب ملعہ رابعہ یہ اعتراض کہ محفل بدعت سیئہ ہے پہر اسکا  
 جواب اور اصول مقررہ مولوی اسماعیل صاحب سے ثابت کرتا کہ یہ محفل سنت ہی بدعت  
 برگزینہ نہیں کیونکہ اسکی اصل ہی ثابت ہی اور نظیر مثل ہی ملعہ خامسہ یہ اعتراض کہ محفل  
 عاص بارہویں ربیع الاولیٰ کو کیوں کرتی ہیں اور ہر سال دوام کیوں ہی پہر اسکا  
 جواب اور ثبوت تخصیص یوم و عمل دائمی چند دلائل سے ملعہ سادسہ یہ اعتراض کہ  
 نیام شرک ہی اور روح کا دان حاضر حاضر شرک ہے پہر ان سب کا جواب باور چلانا پہر  
 و خون کا دلائل قویہ ثابت کرتا اور یہ ہی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو چکی ہے محفل مولد شریف  
 اور قیام کی شبہات کا جواب اور یہ تحقیق کہ تعین قیام و اسطی نہیں کہ روح مبارک تشریف لاتی ہی  
 کہ قیام چند وجوہ سے شرع میں پایا گیا ہی ملعہ سابعہ اعتراض کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم غائب ہیں  
 غانا حاضر خالی کی واسطی بونی کفر میں پہر اسکا جواب لایا قلعہ سے اور ثبوت اسکا عہد  
 سے اب تک ملعہ ثانیہ اعتراضات متفرقہ پہر اسکا جواب ملعہ تاسعہ اسماء مبارک حضرات  
 ان درجہات فقہا و محدثین مجوزین عمل ریکات تھیں مولد ختم المرسلین صلی اللہ علیہ آرد و احباب اولیاء  
 میں نور چہارم میں تقریحات رفیق و تنبیحات میں جو اس عصر کی علماء و فضلاء و ذی تحقیق



و تہ قیق و نیز بعض عنایت فرمایاں شفیق نے رقم فرمائی ہیں **مؤلف رسالہ ہذا** بصدالتجاہل اسلام  
کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ میں ایک مرد مریض و نقیہ و کم طاقت حوائج علایی سے عیم الفست  
ہوں ترددات سے دم بھر خالی نہیں۔ جنگ و جدال اور تضییع اوقات سے بچتا ہوں کیونکہ میں کوئی  
دارستہ مخرج لاء ابالی نہیں۔ اپنے کاروبار کو اصلاح دین کے لئے چھوڑ کر یہ رسالہ لکھتا ہوں۔ (اموال اسلام)  
للہ نظر انصاف سے سکودیکھو نفسانیت کو ہرگز دخل نہ بخو اگر حق سمجھ میں آجاوے قبول کجیو اور قبول  
سابق سے رجوع کرنے کو کسر نشان مرتبھیو۔ اور اگر تون کی جی ہوئی دل سے نہ لگا تو اتنا ضرور  
کجیو کہ طرف ثانی کی تشبیح سے زبان سنبھالیو۔ **ع** مراجعہ تو امتیاد نیست بد مرسان۔ جو لوگ بافتدای  
سلف صالح ان امور حسنہ کے قایل ہیں ان کے پاس اپنی تقویت میں بہت دلائل ہیں اور ادلہ شرعیہ سے  
مدلل ان کے مسائل ہیں۔ **لور اول** میں پانچ معے ہیں **لمعہ اولی** میں نقل ہیں کچھ عبارتیں مفتیان  
فتاویٰ النکاری کی **قال** العقد محفل میلاد اور قیام وقت ذکر سید الشیخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرون  
ثلثہ سے ثابت نہیں ہوا پس یہ بحث ہو اور علی ہذا القیاس بروز عیدین وغیر عیدین و محبتینہ وغیرہ میں فاتحہ مر سونہ پڑھنا  
اور شاکر پانا نہیں گیا البتہ نیاتہ عن الہیت بغیر تخصیص ان امور مرقومہ سوال کے للہ مساکین فقرا کو دیکر ثواب پہنچانا  
اور دعا استغفار کرنا نہیں امتیاد منفعت ہے اور ایسا ہی حال سویم دہم چلم وغیرہ اور پنج آیت اور چوں اور شیرینی  
وغیرہ کا عدم ثبوت حدیث او کتب دینیہ سے خلاصہ یہ کہ بدعات مخترعات نا پسند شرعیہ ہیں (مولوی حفیظ الدین صاحب)  
(مولوی شریف حسین صاحب) (مولوی الہی بخش صاحب) (مولوی محمد یعقوب صاحب) رسول دل مدرسہ دیوبند  
(مولوی محمد محمود مدرس مدرسہ دیوبند) یہ عبارت فتویٰ اول النکاری صفحہ ۳۳ اور فتویٰ ثانی النکاری صفحہ ۱۶  
میں **ہو قال** جوابات سب صحیح ہیں **قال** رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل بدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار  
(کتبہ فقیر محمد عبدالحق دیوبندی عفی عنہ) فتویٰ اول النکاری صفحہ ۳۳ فتویٰ ثانی النکاری صفحہ ۱۶ **قال**  
ایسی مجلس ناجائز ہے اولاً میں شریک ہونا گناہ ہے اور خطاب جناب فخر عالم علیہ السلام کو کرنا اگر  
حاضر ناظر ہاں کرے گفہر ایسی محفل میں جانا اور شریک ہونا ناجائز ہے اور فاتحہ ہی خلاف سنت ہے  
اور سویم بھی کہ یہ بیہ ہنود کی رسوم ہیں۔ البتہ ثواب پہنچانا اموات کو ہلا قیدروا ہے اگر کامضائقہ نہیں فقط۔



واللہ تعالیٰ اعلم (رشیہ جعفری عنہ کنگوی) عبارت فتویٰ اول انکار جعفری و فتویٰ ثانی انکاری کو صفحہ ۱۰ میں **قال**

المرام مجلس سیلا د بلام و قیام و دشواری و تقایم شیرینی و قبول و لا یعنی کو صلا اللہ سے خالی نہیں ہر دینی ہذا القیاس سوم فتویٰ  
طعام کہ قرون ثلثہ میں نہیں پائی گئی۔ فتویٰ اول انکاری صفحہ ۱۱ فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۱۲ **قال** مجلس دود

جیسا کہ اس زمانہ میں اس حدیث کا ایسا شہورہ کو ساتھ مرقع ہو یعنی مفتح ہونا اور خلط ملط ہونا چھوٹوں بڑوں کا بلکہ  
مورثوں اور امراء و لوگوں کا اور پھر ہنا اشتہار کا رگنی میں اور پھر ہنا روایتوں موضوعہ کا جو بالکل بے اصل ہیں اور یہ

اور طالع بدینا لوگوں کے واسطے اور کھڑکھڑام الناس کی تسخیر کے لیے اپنی بانگو چکنی چھری کرنا چاہنا  
اور ہر ایک کس کے دل میں بلانا خواہ وہ لوگ لباس اور پیراہن کے خلاف شرع کے پہنے ہوئے ہوں اور خواہ

داخلی منشا ہو جو ہوں۔ یہ عبارت جعفری و فتویٰ ثانی انکاری میں مرقوم ہے **قال** یا یہ وجہ کہ روح پاک

یہ السلام کے جو عالم ارواح سے عالم شہادہ میں شریف لائی اسکی تعظیم کو قیام ہو تو یہی محض حماقت ہی کیونکہ اس وجہ

میں قیام کرنا وقت وقوع ولادت شریف کے ہونا چاہیئے اب ہر روز کونسی ولادت مکرر ہوتی ہے۔ پس یہ ہر روز اعلیٰ

ولادت تو مثل ہنود کو کہ سانگ کہنیا کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں مثل روافض کو نقل شہادت اہل نسبت ہر سال

تو ہین معاذ اللہ سانگت پاک کی ولادت کا ٹیٹھرا اور یہ خود حرکت قبیحہ قابل لوم و حرام و فسق ہی بلکہ یہ لوگ

اس قوم سے بڑھ کر بڑے تہذیب معینہ پر کرتے ہیں ان کو بیان کوئی قید نہیں جبکہ یہ خرافات و فتنی باتیں

ب عبارت فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۱۱ میں مرقوم ہے **قال** نہیں جانتا میں اس مجلس مولود کی کچھ اصل کتاب سنت میں

و نہ ہر نقل کیا گیا کرنا اور کاشی ہو علماء امت میں ہی جو کہ مشیو ای دین اور کھل مارینا والی ہیں ہاتھ آنا لگوں کے بلکہ یہ

بے ایجاد کیا اسکو بیودہ لوگوں نے اور خواہش نفسانی ہو کہ ارادہ کیا اس کا ٹکڑا گدھوں پیٹ کو کٹوں بہت کھا نیوالوں

بجائے اللہ منہم و اعادنا اللہ من شرم آئین بچاوی اللہ بکواون لوگوں سے اور پناہ میں رکھو بکواونکی شرارتوں

میں۔ فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۱۱ میں عبارت درج ہے اور مولوی محمد حسین جیسا فقیر اگرچہ اس فتویٰ میں شریک نہیں

بہت کچھ مذمت مولد شریف کی کرتے ہیں وہ اپنی حیرت فقیر میں جو کہ اس فتویٰ سے بہت پہلے طبع ہو چکا ہو لکھتے ہیں

بے خبر و فانی و فاجرین میں عجیب نفس کی لذت ہے محفل سیلا و جو چشم دل بہا ہوتا ہے محفل سیلا و

اور اس کے لیے کہوت محفل سیلا و حرام فعل ہو یا ملامت ان کے لیے قضا و خیر حاجت ہے محفل سیلا و



چڑھی ڈاڑھی موچی بڑی ہین اکثری : بھری نہیں بکثرت محفل میلاد بہت ہی سول خدا میں غل میں  
 یہ مشر کوئی علامت محفل میلاد : اگرچہ یہ عبارتیں اس قلم بل تہیں کہ درج کتاب کیجا تہیں لیکن اس معذرت کے لیے ہی کہیں  
 کہیں ایسی مثال پریشان تھیں ہو کر قلم او نہایا محاج ل و انسا مہج کو معذور فرمایا میں لمحہ ثانیہ میں جہ نظر ثانی  
 انوار ساطعہ کا بیان واضح ہو کر جب اساتذہ عین کے دراز نفس سے مدد برہی محلد شریف کو یواہر نکو گمہری اور پیٹ گئی  
 اور منہ و سیمیں تر تھیرا اور مولد شریف کو خرافات و رسائنگ بنا یا چنانچہ یہ کلمات دی مملوہ غلطی سے بقید ہند صنف مملوہ  
 اولی میں نقل ہو چکی علاوہ اسکے بعض مسائل منکرین بھی لکھی گئی ہیں یہی الفاظ ناشائستہ مندرج تھی سو جب اس  
 مخفی لی بھی کتاب انوار ساطعہ میں جو سنہ تیرہ سو دو میں چھپی تھی کہیں کتبہ بطور ظرافت رکھیں اختہ بطور  
 علامت کچھ کلمات بھی لکھیں اور لوگوں کی برابر بلکہ کمتر سو وہ بھی اس سہا پر کہ ہم شرعاً انتقام کی مجاز میں سورہ شور  
 میں جزا سیتہ سیتہ مشکہا یعنی برائی کا بدلہ برائی ہی مثل اس کی انتہی بخلاف قانون صاحب کوئی کہ سلیقہ زبان درازی  
 اولیٰ طرف بلا سابقہ ظاہر فرما چکے اور ہرگز اپنی پاس کوئی دلیل شرعی اس پیشدستی کی نہیں کہتی اور جو کچھ  
 بہت کم تھا لیکن یہی میری طرز کی ظرافت تھا کیونکہ طعن و تشنیع سے برابر ہون ہر ایک مستلزام ہی کہتا ہوں  
 یہ ہی جو تہی جو منی اپنا نام انوار ساطعہ مبطور سنہ تیرہ سو دو میں ظاہر نہیں کیا تھا آخر کار لوگوں میں جمع و بخود  
 چرچا ہو گیا تمام شہر و زمین یہاں تک ملک عرب میں بھی میرا ہی نام ظاہر ہوا کہ منظر سے مراد ناشر شرعاً و تعظیماً  
 جناب مرشدی مستندی و سیدی ملحدی ملاذیومی و غدی نعیم روحی مجسدی مرشد العلماء و دانشوار  
 شیخ عرفان و دانشمندان خیریت آگاہ طریقت پناہ معرفت و سنگاہ حقیقت الکائنات المولیٰ الحافظ الحاج  
 المہاجر فی سبیل اللہ شیخنا المدعو حاجی شاہ امداد اللہ مدظلہ العالی مدعی الایام واللیالی کا یہ ارشاد  
 محکم شدہ سوجا پر بھری میں پہونچا کہ انوار ساطعہ کے مسائل و دلائل مہج کو پسند آئی لیکن مضی کی قلم  
 یہ بات ہی کہ اور علماء ہم عصر وہم قافلہ کی نسبت بعض الفاظ غنیع لکھی ہیں ارباب تحقیق سے بعید تھے  
 اوسکا عذر پیش کیا کہ ابتدا و دہری ہوئی لیکن پذیرا نہوا اور کس طرح ہوتا آپ تو اوسید و جک  
 نصیحتیں مائیکے گا آپ جس مقام پر میں یعنی خودی کو مثالی ہوئی اپنی نفس پر جا بر اور ظاہر لوگوں کی  
 ایذا و نپر صابر اور شا کر تعمیل الکاملین الخیظ و العافین عن الناس آپکا شیوہ اور دستور زبان



یہ آیت جاری و ملن صبر و غفران ذلک من عزم الامور بحاصل منی حضرت کا فرمان مان لیا  
 و مولوی خلیل الرحمن صاحب جو اون ایام میں مان موجود تھی حضرت سی شریف پڑھتی تھی  
 منی اونکو ایک خط اون ایام میں لکھا تھا اوین یہ مضمون لکھا تھا کہ حضرت سی معرض کر دیو کہ جو الفاظ  
 و تشکیکی نسبت لکھی گئی ہیں انکو نکال دو لگا اور فریق ثانی جو کچھ زبان داری کر چکی ہیں اور کر چکی  
 و سپر کر کی انتقام نہ لو لگا پھر اونکی جواب میں حضرت مرشدی کا جو کراست نامہ تقدس شاہ اور  
 و نقل کرتا ہوں وہ یہ ہے۔ عزیز می مولوی عبد السمیع صاحب محبتکم۔ سلام علیکم و  
 علیہ السلام و بعد دعای از و یا و علم و خلاص مکشوف باد کہ باطلاع مضمون خط شما کہ بہ خلیل الرحمن  
 و دید نهایت مخطوط شدم چونکہ آخر کار مطالبہ بخدای علیم بذات الصدور افتاد نیست لازم آنکہ از کتاباذا  
 خود کلامیکو دران نیز قلمی غیبت نفسانی سفیدہ باشد کہ این باز طرز تحریر اصحاب تحقیق و ارباب تہذیب بعید است  
 اسامی بلوران طریقت خود و عبارت اسامی دیگر کہ از فور نفسانی صادر شدہ باشد اخراج نمایند و  
 مضمونیکو فی ما بینکم و بین اللہ تعالیٰ باخلاص برای اظهار امر حق باشد باقی دارند انشاء اللہ تعالیٰ قبول  
 فرما دہد اگر کسی تبرید آن چیزی نوید شما و بلی تحریر جواب بحواب نشوند چرا کہ قصد شما اظهار حق بود  
 ما ہر شدہ پیش فی الحقیقت نفس مطلب کتاب موافق مذہب مشرب فقیر و بزرگان فقیر است خوب نشیند  
 چرا کہ اللہ خیر انجرا اللہ تعالیٰ ما و شما را جمیع مومنان در ذوق و شوق و محبت خود داشته حسن خاتمہ  
 نصیب کند آمین الراقم الاثم فقیر ادا الہیہ عفی عنہ محررہ ۲۲۔ سوال کنندہ از مکہ منظمہ محلہ جارتہ البابی  
 و ایک خط مولوی خلیل الرحمن صاحب کا کہ مغلہ سی آیا اوین لکھا تھا کہ حضرت مرشدی ارشاد فرمائی ہیں  
 کہ جب دوبارہ کتاب نوار ساطعہ مطبوع ہو وی بلینچ چہ نسخہ ہماری پاس ضرور روانہ کریں ہنسی بحال  
 بعد و رو و عین شریفہ حضرت مرشدی مستندی کی جکو فرصت نظر ثانی کی نہ ملی بنا علیہ یہ بات شری  
 رہی جب خط ہر طرف سی طلب نوار ساطعہ میں آئی لگی مجبور ہو کر یہ پیر اکاب دوبارہ مطبوع ہونا چاہیے  
 لکھتے ہیں نظر ثانی شروع کی حضرت مرشدی و مولائی کا ارشاد زبانی بعض آئیندگان کہ منظمہ حلیم  
 بلینچ مقام کی ہی تھا مینی یہ کیا کہ ہر مقام سی جس لفظ کو موجب ملال سامع سمجھا نکال دیا حتیٰ کہ

کتابت  
 صاحب  
 کتاب



طعن آئینہ عبارتین مع جواب کل خارج کردی گئیں کہ نہ اونکی لفاظ بعینہ النوار سا طعن میں نقل کی جائیگی نہ  
 اونکی جواب میں اوس طرح کی لفاظ جواب ترکی بہ ترکی آئینگی بلکہ اس پر اختصار کیا گیا کہ فریق ثانی کی  
 بعض عبارتوں کو بلا ذکر جواب لہذا اولیٰ میں بطور نمونہ لکھ دیا ہے کہ وضاحتی حضرت مرشدی مولائی کی  
 بجان و دل منظور ہی تمیز ارشاد مرشدین قصور کرتا سلسلہ تصدیق ہی تعجب کرتا ہوں ان لوگوں کی  
 حال پر چہوں فی شہر میرٹھ کی مطیع حدیقہ العلوم میں شہارچہا پ کر شائع کیا کہ ظلال علم فی حق  
 حاجی صاحب یعنی حضرت مرشدی مستندی سی بیعت تصوف میں کی ہی نہ شریعت میں الی آخر  
 اگر وہ لوگ اس گفتگو کو اپنی کتاب ہی کہتی ہیں ہی سکوت کرتا لیکن جب یہ بات مطبوع ہو کر مشہور  
 ہوئی اور کسی صاحب فی اسکی تلافی نہ کی تو مجھ کو اسکا دفعہ کرنا ضرور ہوا و واضح ہو کہ تصوف  
 کی چار منزلیں میں شریعت طریقت معرفت حقیقت جب تصوف کی بیعت مان لی تو چار و نین  
 بیعت مان لی پہر ایک منزل سی خارج ہونا عجیب فسانہ ہی ان ہذا شعی عجاب اور حضرت کی  
 بیعت شریعت سی کیوں انکار کرتی ہیں حضرت کو اتباع شرع شریف میں بڑا اہتمام ہی اور مسائل  
 فروع و اصول عقاید اہل سنت میں تحقیق نام ہی پس آپ عارف ہی ہیں و عالم ہی اور عالم شریعت  
 ہونکی لہٰذا علم فلسفہ وغیرہ کی حاجت نہیں بنا اور علیہ اگر حضرت کو منطق و معقولات میں خراوت نہیں تو  
 کیا حرج ہو منطق ایک لہٰذا ہی جس سی خطا فی الفکر سی آدمی محفوظ رہتا ہے میر سید شریف رحمۃ اللہ علیہ  
 خود تصریح کی ہی جو لوگ من عند اللہ مودعین بنفوس قدسیہ و علم حقائق میں محتاج فکر و نظر کی نہیں ہوتی  
 یعنی اونکو منطق سی کچھ کام نہیں اونکی ذہن میں حق سبحانہ الیہا حدس پیدا کرو تیا ہی کہ جہٹ مبادی  
 مقاصد کو پہنچ جاتی ہیں بلا فکر و نظر جس شخص کو یہ بات آزمائی منظور ہو دی تو جسوقت حضرت ثنوی  
 شریف کا درس دیتی ہیں اوسوقت دیکھی اور معلوم کری کہ جن مطالب میں بڑی بڑی معقولات تھیں  
 آپ ایک اشارہ میں حل فرادیتی ہیں حق یہ ہی کہ حق تعالیٰ فی آپ کی ذات کو جامع علم شریعت و  
 طریقت بنایا ہی اور یہ بنیف شریعہ اور طریقہ ہر طرح حضرت سی اعتقاد رکھتا ہی اسکی تکمیل ارشاد  
 حضور کی بجا آوری و بیسیچھی و اس کتاب میں نظر ثانی کر کی جو جو عبارت طعن و تشنیع آئینہ



نکال دی لیکن جب مسلم ترسیم پڑیں جو خاص سی اوٹھایا تو پھر یہ ہی عمل میں آیا کہ بعض بیان جو کچھ میری  
مطالبہ صلیہ کی موقوف علیہا نہ تھی مثل کیفیت تعمیر مسجد دیوبند و سلسلہ سماع و حقہ وغیرہ گہٹائی گئی  
اور جو فوائد مؤید مطالبہ تھی وہ اور بڑائی گئی اور بعض مضامین جو کتب الغین ایک عبارت سی نہ  
سمجھتی تھی دوسری عبارت سی سمجھائی گئی دالہ ولی التوفیق و بیدہ از مہ تحقیق لمعہ شائستہ  
میں حال ہی براہین قاطعہ کا واضح ہو کہ جب مسئلہ میں انوار ساطعہ مطبوع ہو کر مطبوعہ خلافت  
ہوا اکثر شائقین حق طلب نے دور دور سی کسینی قیمتی کسینی ہدیہ منگاکر مطالعہ کیا ا قاصی بلاد و اہل  
لعادسی بہت شکریہ کا مضمون لکھا آیا کہ الحمد للہ معنی اس کتاب کی سبب بہت مغالطات اودام و  
تشکیکات سی امان گئی پایا پھر دوبرس بعد یعنی سن ۱۳۱۵ میں ایک کتاب براہین قاطعہ بجواب انوار ساطعہ  
مطبع ہاشمی میرٹھ میں چھپی اس پر یہ کتاب سبلا مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی مطبوع ہوئی و یہاں  
مقام انہار نام مولف میں دیکھی مرید مولوی خلیل احمد صاحب انہووی کا نام ہی اور ختم کتاب پر مولوی  
رشید احمد صاحب موصوف کی تقریظ و اسطی تصدیق جواب تائید تحسین کتاب کی زیلہ کام ہی مجھ کو میری بعض  
جواب نیز بعض علماء دہلی و پنجاب غیر ذی خطوط لکھی کہ تم براہین قاطعہ کا جواب کیوں نہیں لکھتی یعنی اس کتاب  
میں تحقیق حق بلکہ غلط تعلیمی کو ظاہر کیا ہی نہ کوئی دلیل معقول موزون جواب صرف کلمات غیر مہذب  
اور ناصواب سے کتاب کو بہر دیا مغالطات میں کوئی لفظ باقی نہیں بچا جو اوس میں نہیں لکھا اگر ساری کتاب  
انتخاب ہو تو غالباً مضمون سب شتم و غیظ و غضب میں نصف کتاب ہوا سکتا ہے جواب لکھنا بہت  
مردہ ہی مینی کہا نہیں مجھ کو اب چند وجوہ سی سکوت منظور ہے وجہ اول یہ ہے کہ حضرت  
رشیدی جناب حاجی حبیب ادا م الہار شادہ تحریر جواب بالجو اب خواہ ہی کتاب کا ہر ایک کلمہ رسالہ ناصواب  
عموماً باقتضای رفع نزاع منع میں چنانچہ رقعہ ہدایت مرقعہ حضرت کا لکھنا یہ میں منقول ہو چکا مرید  
ان یہ کہ علامہ دیبچاہ المشہر بالاسنتہ والا فواہ استاذنا الحاج المہاجر مولانا رحمۃ اللہ الہندی  
مراد سی شرم المکی خضہ الشہداء الغامہ الجلی و الخفی فی ہی ایک نامہ رحمت ختامہ سی مضمون میں ۱۴ فرمایا  
بالا چھ مہینہ منقول ہوتا ہی رقعہ مولوی حبیب شفیق عالم مولوی عبدالحق صاحب سلامت سلام مسنون

رسالت انتخاب لکھنا رشید احمد



بعد مرام یہی کتاب جو قدیم سی محبت و ربی تکلفی ہی اسلی لکھا ہوا ہے کہ جو آپ کے اور مولوی غلام  
کی مخالفت حد کو پہنچ گئی اور تحریر یہی اب بڑی سختی سے ہوتی ہی اسلی حافض عبد الجبار جو مدرسہ  
مدسہ فقیر کی ہیں اور مولوی سی چھتری دہلی یعنی از مرمرہ دو برس کی جو سرکار چھتری سی صو  
نہیں ہوا یہی حاضر و تھا سو اور نکو تا کید کی گئی کہ جاتی یا آتی آپ سی ہی میٹھ میں طین ہو وہ ملاقا  
کر کی زبانی ہی آپ سی کہیں گے کہ یہ مقدمہ جتنا دیکھی دیا ہوا وہ ہرگز نہ بڑا ہو فقط والسلام راقم  
محرمیت اللہ از کہ مسئلہ انتہی پہلا چکا استاد اور پیر دو نو لکا ایک ہی ارشاد ملک اجل و عیسیٰ  
آئی تو نیدہ کس طرح اس باب میں قلم اور کھائی وجہ ثانی یہ کہ شروع میں جب انیس نے مولد شہر  
کرینا نو نکو اجماع اور ضالہ درکنہیا کی خیم کرینا لون سی ہی بڑا لکھا اور یہ کہ دور دور یعنی روم و  
و مصر و چین و عربین شریفین بیت المقدس وغیرہ کی علماء عظام اور مشائخ کرام اگلی بچالی حیار  
غرضکہ جمیع ذوات بابرکات تک پہنچتا تھا تب دن سکی برارت اور مذہب حق کی نصرت کی لئی  
رسالہ انوار ساطعہ لکھا تھا اور اسی خلاص نیت انتصار حق کی باعث یہ رسالہ طالبان حق میں مقیم  
اور مشہور ہوا اور شہر اسکا دور دور ہوا اب جو یہ کتاب برائین قاطعہ پی ہی تمام معن و طعن وغیرہ  
پہری ہی نہ کوئی مضمون بخید نہ موزون تقریر جہان تک نظر کیجی میری ذات خاص کی تو ہیں تجھ  
بنارہ علیہ میں اپنی ذات خاص کا انتقام نہیں لیتا اور کئی الفاظ ثقیلہ کا جو اب نہیں تیا حدیث خیر الانام  
اکمل الصلوٰۃ والسلام سی ہم معلوم کر چکی ہیں کہ جب تک انسان اپنی برائیوں کو نہ کرے تب ہا ہی آدھی ہلا  
فرشتہ جو اب تیا ہی اور جب یہ خود جوابی نی لگتا ہی تب فرشتہ جو انتقام کو آتا ہی چپ ہو  
راہ لیتا ہی اسلی مجھ کو منظور نہیں کہ میں بذات خود اپنی نفس کا انتقام نہ کر اب یہی اچھا ہے کہ تم کو  
سے تہام لون وجہ ثالث یہ کہ جب برائین قاطعہ چپ کرید ہلا دور شائع ہوا اور اس  
مقلدین فی انوار ساطعہ کو بلکہ ہنا شروع کیا تب میں اپنا رسالہ انوار ساطعہ علماء عصر کی خدمت میں  
ساکر اسکا ملاحظہ من و الالی آخرہ حرفا حرفا میں اگر مضمون درست و رحمت چست پائین تاپنی  
اور ترقیم تقریر سی اسکو مزین نمایاں چنا پختہ بڑی بڑی شہر دن کی نامی کا یہ فضلا اور دور



مشاہیر علمانی اس کتاب کے بالاتفاق پسند کیا اور ترجمہ تقریظاً اس تحفہ کو سر بلند کیا اور تقاریر  
 سے ہمہ ہدیہ ای کہ انوار ساطعہ کا دعویٰ اور دلیل سب در سطح بجا ہی چنانچہ وہ تقاریر نو چہارم  
 میں انشاء اللہ تعالیٰ ہم مرقوم کر چکی اور ناظرین و ذکی مضامین بلاغت آئین معلوم کر چکی ہیں کہ جواب  
 دینی برائین قاطعہ کی کیا حاجت ہی ہماری مضامین پر کثرت سی جلاء ہونا سلف و خلف کا اور نیز  
 اتفاق اسوقت کی علمای ذی شرف کا کافی حجت و وجہ رابعہ یہ ہی کہ مولف برائین قاطعہ  
 بہت مضامین ایسی لکھ دیئے جس سے اکثر اہل اسلام متوحش و نفور ہو گئی مثلاً یہ کہ حد برائین قاطعہ  
 میں ہی کہ جو کوئی یون کہی کہ خدا تعالیٰ کا جھوٹا بونا ملک جج او سپر طعن کرنا جہالت ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ السلام جبرئیل آدم کی پہلی بین الی آخرہ۔ قید بیان کی ہی شرط نہ رکھی حدیث کریمہ انما المؤمنون اخوة  
 سی بعض آدمی ثابت کرتی ہتی حدیث و ترک کی ایک رکعت کو قوت ہی حدیث جو کوئی آٹھ رکعت تراویح کو  
 سنت جانی نہ بیش کو وہ قابل اعتراض نہیں حدیث ادیوشد کی عالموی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کلام  
 ہندی بونا آگیا حدیث حرمین شریفین کے علما کو شوق دیکر جو چاہو فتویٰ لکھو لو الی آخرہ۔ پس گویا  
 آیہ ومن لم یحکم بما انزل الہ فاولئک ہم الکافرون کی مصداق ہیں حدیث ۹۹ علوم کا مذہب معین نہیں ہوتا  
 الی آخرہ۔ یعنی سنگ مذہب ہوتی ہیں اور یہ ظاہر ہی کہ دنیا میں زیادہ تر عوام میں در جو خواہ میں  
 کہتی ہیں کہ ہکو خود بصیرت حاصل ہی چنانچہ فرقہ غیر مقلدین کی زبان پر جاری ہی پس خواہ میں عبادت  
 علمیت اور عوام بباغت نامہ تغیت تقلید سی نکل گئی تو تقلید ائمہ پیرا جماع حدیث چلا آتا ہی کہ  
 ایسا مسئلہ ایسی وقت پر شور و شر میں لکھنا خلقت میں آگ لگانی ہی حدیث مسئلہ اختلافی بلا ضرورت  
 ہی جائز ہی الخ یعنی تقلید امام واحد کی وجہ نہیں جسکا جی چاہا بلا ضرورت مسئلہ کسی امام کا لیلیا  
 حدیث ۲ جسکو ایک نماز فوت ہو نیکا اندیشہ ہوا و سکی فہم سی جج ساقط ہو جاتا ہی۔ مگر حدیث طلب  
 آدمیوں کی لئی آہی و تا دین لکھ دی وہ کہدیا کر چکی کہ ہسی جہاز ادا و نہو کی سفر میں بیشک نماز ادا نہ ہوگی  
 بنا علیہ کہو جانا جج کی لئی ضرور نہیں زمین کیا حکمت ہے کہ ایک فرض ادا کر نیو جائیں وہ سرقضا ہو جا  
 حدیث ۱۱ سند و شان کی آدمی صدقہ اموات رسما کرتی ہیں دوسری جگہ لکھا حدیث ۱۲ کہ الیاء و شرک



الی آخرہ۔ تو صدقہ اول کار سعی اور ریائی اور انکو شکر شہر ایاصلت اور نهد و ستان آدمی  
 تعین تاریخ میں شبہ بالہنو ذکر کرتی ہیں رتبہ کو دو مرتبہ مقام <sup>مستطاب</sup> لکھا کفری۔ گویا سوم و چہم کرنی  
 کافر شہر ائے یہ کیسی بے انصافی اور زبان زوری ہر کسی نسبت حکم ریا و رسم و تہ بہا لہنو دکا دید  
 ملک امحل مولد شریف کرنی والی کہنیا کا جنم کرنے والو شے ہی بڑ کہ میں وہ تو سال بہر میں یکبار  
 کرتی ہیں یہ حب چاہتی ہیں خرافات فرضی اور سانگ لادت کا کر دیتی ہیں محال بہت مقامات  
 پر ایسی ایسی تقریریں لے آزار رقم کی ہیں جس سے اہل اسلام علما و غیر علما سب کبید خاطر ہو گئی کوئی  
 قلم سی کوئی زبان سی ہر شخص حسب استعداد انکی مسائل کی تردید کر رہی جب اس کتاب کی یہ حالت ہے  
 تو مجھ کو جواب لکھنی کی کیا حاجت ہے ان جو کوئی شبہ صاحب پر ہیں قاطعہ کا واجب الدفع سمجھا جائیگا اب  
 نظر ثانی کرنا ہوں غاصل ہی انوار ساطعہ میں وہ شبہ کو لکھ کر حل کر دیا جائیگا وجہ خامس  
 یہ ہے کہ مولف برہین قاطعہ کو اگرچہ بظاہر میری مسائل و دلائل پر شدت سی انکار ہی لیکن  
 اسی انکار میں خاصی طرح اقرار ہی چنانچہ مسئلہ ۱۰۰ میں آپ لکھتی ہیں آیات مندرجہ انوار ساطعہ کی بات  
 (اکی سب آیات منقولہ مسلم ہیں) دیگر مسئلہ ۱۰۱ میں لکھا جمع میں عبادتین کا کوئی منکر نہیں الی آخر  
 ہم کہتی ہیں فاتحہ و طعام طعام میں جمع میں عبادتین ہی تو ہی دیگر مسئلہ ۱۰۲ ہر روز ثواب پنجانا  
 اور عیدین کو اور شب بارات کو یہی درست ہی الی آخرہ۔ پھر فاتحہ و طعام ان آیات میں ایصال ثواب  
 ہی کی لئی تو ہوتا ہی دیگر مسئلہ ۱۰۳ میں لکھا کہ جو فقرا کیوا سلی ہو بطور صدقہ تو نفس طعام مباح ہی نظر  
 کو اگرچہ تعین یوم کی بدعت ہی رائج مسئلہ ۱۰۴ اگرچہ طعام صدقہ ہی اور ثواب پنجیگا مگر اس فعل تعین  
 کی وجہ سے کروا ہو گا الی آخرہ مسئلہ ۱۰۵ ان تعین اس عمل کی بدعت ہونگی قابل ہیں یہ کہ ایسی صورت  
 میں منکر وصول ثواب کی۔ دیکھئے ایصال ثواب تعینات مروجہ ہند میں ہی سو جانا تسلیم کیا اور  
 متہین کو بدعت کہا سوم بدعت منہ کہتی ہیں اور دلائل انوار ساطعہ میں مذکور ہیں دیگر مسئلہ ۱۰۶  
 طرز اشغال گو متقدمین سی لیکر آج تک بدلتی چلی آتی ہیں و نسبت کا رنگ ہی بدلتا رہتا ہی مگر اصل مطلق  
 واحد ہی الی آخرہ۔ یہی جواب ہمارا فاتحہ اموات و محفل سیلا و شریف میں ہی کہ اصل مطلق واحد ہی



گورنگ و طریق بد لگیا و دیگر صلوات اللہ تعالیٰ فرحت لادت کو برا کہیں نہ فرما کر لادت کو منع  
 کریں بلکہ ایسے امر مستحسن میں الی آخرہ و دیگر صلوات اللہ تعالیٰ ہی کہ فرحت لادت فخر عالم میں جس قدر کیا  
 جاویں بوجہ مشروع وہ تہوڑا ہی الی آخرہ و دیگر صلوات اللہ تعالیٰ بدعت حسنہ سنت ہی ہوتی ہی اوکو  
 بدعت باعتبار ظہور اور شیوع کی کہا جاتا ہے الی آخرہ پس ہم کہتی ہیں فائزہ طعام اور مولد شریف  
 و ولون سنت ہیں کیونکہ انکی اصلیں قرآن ثلثہ سی ثابت ہیں گو ظہور اور شیوع ان امور کا بہتیت کذا یہ  
 بعد میں ہوا پس اس ظہور خارجی اور شیوع کی سبب تکوین بدعت حسنہ کہنا چاہی نہ بدعت ضلالت و دیگر  
 صلوات اللہ تعالیٰ کہانی اور شیرینی کی بحث تو چند دفعہ ہو چکی کہ اصل اسکی مباح اور تخصیص حد تاکد مروج ہی  
 کراہت پیدا ہوئی۔ یہ ذکر ہی کہانی اور شیرینی محفل مولد شریف کا و دیگر صلوات اللہ تعالیٰ قیام مباح تو تھا  
 مطلقاً اور تعظیم شان کر فخر عالم علیہ السلام کی و اسکی مستحب ہی تھا مگر جہلا کی تعقید اور تخصیص اور عوام کی سنت  
 اور وجوب سی بدعت ہوا تھا صلوات اللہ تعالیٰ اور مولد کبیر وغیرہ میں جو مستحسن کچھ ہی (یعنی قیام مولد شریف  
 کو) تو اصل مطلق کی فرد کی وجہ سی کہانی بعض قائلان عرض اس قید اور تاکد کا تھا بخلاف ہمارے  
 زمانہ کی انج و دیگر صلوات اللہ تعالیٰ تاویل حلی کی یہ ہی کہ وہ ذکر مطلق کی فرد کی وجہ سی قیام کرتی ہتی اور  
 تعقید مطلق کا وجہ اس قیام میں نہیں تھا اور نہ عوام کا اندیشہ تھا لہذا جائز جانتی ہتی اب وہ انہیں  
 را کردہ ہو گیا۔ و کہیں قیام کو ہی مان لیا باقی یہ بات کہ اب کردہ ہو گیا سو یہ ان حضرات کی اجتہاد  
 سی کردہ ہوا اسکو ہم تسلیم نہیں کرتی و دیگر ندای یا رسول اللہ جو بعض شہار و قصا بدین ہوتی ہی اوکی  
 بابت برائین قاطعہ صلوات اللہ تعالیٰ میں لکھا ہی اگر ذات فخر عالم کو حاضر ناظر بالذات کوئی عقیدہ کری تو  
 مشرک ہوتا ہی اور اگر یہ عقیدہ نہیں بلکہ محض محبت میں کہتا ہی یا بوجہ اسکی کہ اگر ضمن صلوات اللہ تعالیٰ  
 تو ملا کہ آپ مکہ پہنچا دینگی اور جو بدون اسکی ہی وقت عرض اعمال کی پیش ہو جاوے گا تو جائز ہی نہ  
 و کہیں یہ مطالب لکھی ہوئی انوار سلطنت کی تسلیم کر لئی ہیں اور وہ جو ہر ایک بات میں تسلیم کی ساتھ  
 کچھ کچھ شاخ انکار کی ہی مرج کی ہی حقیقت اسکی انوار سلطنت میں ناظران حق طلبی ملاحظہ کریں کہ ہر محبت  
 کی کیفیت اپنی اپنی مقام پر کہلادی گئی ہی علاوہ برائے عاقلان سخن فہم خوبی سمجھتے ہیں کہ شاخ نکالنا



اسلٹی ہی کہ جب نام تردید انوار سالطہ کا لیا کہ تو شاخ نکال دینی چاہی ورنہ سب لوگ کھینگی کہ کیا  
 رو لکھا ہی کہ ہر بات کو مان لیا ہی اور پڑا قاعدہ براہین قاطعہ سی یہ حاصل نہا کہ پیشتر اکثر نادان  
 آدمی ہم سی اور بجا کرتی تھی کہ میلاد سرور کائنات علیہ افضل التسلیمات و نیز فاتحہ اموات بدعت  
 اور بدعت حسنه کوئی چیز نہیں جو بدعت ہی وہ ضلالت ہی اور حوضلات ہی وہ فی النار ہی حذر  
 ہم ثبوت دیتی کہ بدعت دو قسم ہی ایک سنیہ مذمومہ دوسری حسنه محمودہ لیکن ہرگز نہ مانتی جب مینی انوار سالطہ  
 میں تقسیم بدعت کا قاعدہ مدلل بدلائل شرعیہ ترقیم کیا مولف براہین قاطعہ فی صحت اسلام میں و کو تسلیم کیا عباد  
 ان کی یہی (جو بعد فخر عالم علیہ السلام کی حادثہ ہوا مطلقاً خواہ محمود ہو خواہ مذموم یعنی اوسکی جواز کی  
 دلیل شرع میں موجود ہو یا نہ ہو اوسکی دو قسم کرتی ہیں قسم اول محمود کہ جسکی دلیل جواز کی شرع میں ہی  
 اور دوسری مذموم کہ دلیل اوسکی جواز کی نہیں پس قسم اول کو بدعت حسنه نام رکھتی ہیں و ملحق باسنہ  
 جانتی ہیں و دوسری قسم بدعت ضلالت ہی (منہج) واضح ہو اگرچہ مولف براہین قاطعہ یعنی مولوی  
 خلیل احمد صاحب مہسوی کا اس قاعدہ کو تسلیم کرنا فی نفسہ و نظر الی ذاتہ و صفاتہ کسی بشر کی نزول  
 مخالفین با یوسفین میں قابل اعتماد و مستند نہ تھا لیکن چونکہ ان کا یہ سب مسودہ و حقیقت و کلی پیر  
 مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کی انعکاس تویرا فاداعا افاضات سی منور ہی اور پیرہ نظر علیہ تقریر  
 پہلی و ثانی آخر کتاب میں بہ جلوہ تصدیق جمیع مسائل و دلائل جلوہ گری بنا علیہ اوس کتاب کا مضمون  
 بقاعدہ مشہورہ نور القبر مستفاد منہج رشید احمد صاحب لوی رشید احمد صاحب کا مضمون متفقین ہو کر ہماری ضلالت  
 و غلح میں جمیع مانعین کی نزدیک مستند و معتبر ہے الحمد للہ کہ مانعین کچ اپنی ایسی مسلم البشوت کی زبان  
 ہماری قاعدہ کی تصدیق کامل ہوئی اور ہکوا انکی مع خرافاتی لایعنی سی نجات کلی حاصل ہوئی و  
 قاعدہ براہین قاطعہ سی یہ ہما کہ بعض اصحاب علم و نظر اگر تقسیم بدعت کی قائل ہی ہوتی تھی تو یوں  
 کہتی تھی کہ بدعت حسنه اگر ہی تو بس قرون ثلثہ تک کا ایجاد و دست لاکلام ہی اور بعد قرون کی ایجاد  
 بالکل ضلالت و حرام ہی مینی اسکا رد انوار سالطہ میں کل کیا اور بدلائل شرعیہ ثبوت دیا کہ یہ بدعت  
 اوس امر کا جو کہ خیر اور سعادت ہی جائز ہی گو قرون ثلثہ کی کتنا ہی بعد ہی چنانچہ اسکو ہی مولف بدعت



قاعده فی حدیث ۲۹ صلہ میں تسلیم کیا عبارت یہ ہے کہ جواز کی دلیل قرون ثلثہ میں ہو خواہ وہ جزئیہ ہو جو خارجی  
اون قرون میں ہو یا نہ ہو اور خواہ اس کی جہت وجود خارجی میں ہو یا نہ ہو۔ ہر جہت سے ایسی آخری  
حدیث ۲۹ میں کیا و سطر کی ابتدا ہوتی ہیں کہ جو کہ تعلیلہ شخصی کی دلیل قرون ثلثہ میں جو وہی گوہر وجود خارجی و سطر  
کہی ہم اس میں ہم کو بحث نہیں بلکہ آخری پیر سطر کی بعد لکھا لہذا باعتبار جہت وجود خارجی و سطر تعلیلہ شخصی  
بعد زمانہ قرون ثلثہ کی ہوا اگرچہ وجود شرعی اسکا قرون ثلثہ میں ثابت تھا ال آخرہ دیکھی مولف بل میں  
اس مقام میں قرار کر لیا کہ یہ ضرور تھیں جن میں مرکا وجود خارجی قرون ثلثہ میں ہوا ہودہ منع ہووی بگوشت  
دلیل جواز کا وجود قرون ثلثہ میں پایا جانا کافی ہے جس میں اس کی دلیل کا وجود اون قرون میں پایا گیا ہے ہر وہ  
امر جو وجود خارجی خواہ کہی کسی زمانہ قریب یا بعید میں موجود ہو وہ سب سنت اور حدیث ۱۹ میں لکھا ہے  
حسنہ سنت ہی ہوتی ہے اسکو بدعت باعتبار شیوع اور علم کی کہا جاتا ہے چنانچہ اوپر بھی یہ عبارت نقل  
ہوئی پس جو بعضی ناواقف منکرین جہلہ کرتی تھی کہ محفل مولد شریف نہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی منقہ  
قروانی نہ کسی صحابی نہ کسی تابعی نہ تابعین کی ائماع فی بناء علیہ محفل بدعت سیئہ ہی سو یہ دعویٰ اور  
دلیل اور سبیل و قیل از کی تقریر پر ہر قاعده میں بالکل وہ ہوگی اسلی کہ اس محفل کا موجود و وجود خارجی ہونا  
اون قرون میں کہ ضرور تھیں دلیل جواز کا پایا جانا اون قرون میں کافی ہے باقی رہی یہ بات کہ کوئی تہوی  
سمجھ کا آدمی دلیل کی معنی یہ نہ سمجھی کہ اگر اس فعل خاص کا نام صراحتہ اور اسکی کل کیفیات کا بیان بعینہ قلم  
قرون ثلثہ میں ہو گا تب وہ فعل بعد قرون جائز ہو گا خوب یاد رکھو کہ یہ ہرگز مراد نہیں اسکا تصفیہ  
بہی مولف پر ہر قاعده فی حدیث اسلی کہ انوار سالطہ میں یہ مضمون لکھا گیا ہے کہ تعمیر مدرسہ کو بھی تم بدعت  
حسنہ یعنی لمحتی بالسنت اور سنت یکساں ہوتی ہو پیرایسی ہی محفل مولد شریف اور فائزہ اموات ہی ہے اگر یہ امور  
اور وقت میں بہت کذا ایہ ثابت نہیں تو تعمیر مدرسہ ہی بہت صفت کذا ایہ مروجہ حال قرون ثلثہ میں  
ثابت نہیں اسکا جواب پر ہر قاعده حدیث ۲۵ میں یہ دیا ہے مثال تعمیر مدرسہ کی محض کہ نہیں ہی صفت  
جہاں صاحب صفط طالب علم دین فخر مہاجرین ہتی تھی اسے ہی تو تھا نام کا فرق ہی لہذا اصل سنت ہی  
ان تبدل ہیست مکان کی ہوگی الی آخرہ اب ہم بران صاحب بر این قاعده کمال کہتی ہیں آخیر مرکا



صفہ ایک سایہ ارکان تھا مسجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اصل بجلی یہ تھی کہ تحویل قبلہ سے پہلے مسجد نبی  
 کی جانب شمالی قبلہ تھا جب تحویل قبلہ کا حکم ہوا تو قبلہ اونی کی دیوار قائم رکھی تاکہ یہاں فقیر مسکین یعنی جنگا  
 گہر باہر کچھ نہیں ٹا کرین کرہ فی جذب لقلوب عن المذہبی اور تحن اللغات میں ہی جمعی از غریبان اہل  
 اسلام کہ خانہ نہ آتے نہ در موضعی از مسجد کہ بالایش پوشیدہ بودند می گذرانند اور صبح بخاری میں ہے کہ  
 صدقات کہیں سے آتے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب صفہ کو بھیجتے اور مشکوٰۃ کی باب فضل الفقرا  
 میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ستر اصحاب صفہ کو بھیجی کسی پاس چادرہ اوپر اوڑھنی کو نہ تھا  
 ایک ایک کپڑا تھا کسی پاس فقط بچہ ہا بندھنی کو تہ بند تھا اور کسی پاس اوپر اوڑھنی کو کملی تھی جسکو گلہیں ہا بندھنی تھی کسی  
 کی اوڑھنی ہڈی تک و کملی یا تہ بند پھٹتا تھا اور کسی کے ٹخنوں کے سادہ لوگ اپنے کپڑوں کو سجدہ وغیرہ کی حالت میں  
 سیٹھا کرتے تھے کہ مباہلہ مقام شتر عورت کھلجانی اور دوسری کو نظر آئی انتہی اور کام اونکا یہ تھا جو  
 قرآن شریف میں ہے یغون ریحہم بالغداة والنشی یریدون وجہ یہ آیت کریمہ وجہ یہی سورہ انعام میں سورہ  
 کہت میں کھا قنادہ مفسر نے یہ آیت اصحاب صفہ میں نازل ہوئی وہ ایک نماز پڑھنے کی بیٹی رشتی کا بیٹے سری  
 نماز پڑھنے کے اس صورت میں یغون ریحہم کے معنی یہ ہوئی کہ نماز پڑھتے ہیں اور یہ معنی حضرت ابن عباس  
 اور مجاہد سے بھی روایت میں ہے اور بعضی مفسرین نے یہ کہا کہ یغون ریحہم سے یہ مراد ہے کہ دعا کرتی ہیں خدا سے  
 اور یاد کرتے ہیں ہا و سکو یہ ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ انانی التفسیر البیرو المعالم اور شاہ  
 ولی اللہ صاحب سلمیٰ یہ معنی اخیر اختیار کئے ہیں سورہ انعام میں ترجمہ آیت کریمہ مرقومۃ الصدق فرمائی ہیں  
 مناجات می کنند پروردگار خویش را بلدا و مسامی طلبند روی اور انتہی اور شاہ عبد القادر کہتے ہیں  
 پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح و شام چاہتے ہیں ادسکا موندا انتہی اصبح شام سے مراد دوام یعنی  
 وہ لوگ صد مناجات الہی میں رہتے ہیں اللہ کو پکارتے ہیں اب سزا کا مسئلہ معلوم کرنا چاہئے کہ سبک فی  
 زمانہ التمدیر سے کو جانو فرمائی ہیں کہینو اپنی اصطلاح کے موافق سنت حکیمہ اور الحق بالسنۃ کہا اور کہینو  
 حسنہ قرار دیا صفہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی نظیر اور دلیل ٹھہراتے ہیں اب اصحاب انصاف  
 وعدل خلیل فرمودین کہ اصحاب صفہ کی حقیقت اور اشغال و طلبہا مدرسہ کی کیفیت اہل صد و افعال میں کیا



کہ بتائیں ہی اور اس طرح بناء صفہ اور تعمیر مدرسہ میں حقیقتہ و صفتہ و وضعاً کس قدر مخالف ہو کسی شہر میں شہزاد  
 نہیں نہ نام نہ تعمیر مکان میں نہ کیفیت نہ خیال اصحاب مکان میں بجز ایک بات کی کہ صفہ ہی ایک مکان تھا  
 جس میں مسلمان طالبین رہتی تھی مدرسہ ہی ایک مکان جو میں مسلمان طالبین رہتی تھی یہ ایک عبارت جامعہ تھی  
 دونوں میں دیکھ کر تمام علماء موافق و مخالف مدرسہ کو جائز رکھتی ہیں چنانچہ اسی مبنی اور علت پر مولف برہن  
 اونکی مرشد اور مقرر فی تعمیر مدرسہ جواز مسلم رکھا پس ثابت ہو گیا کہ امر خیر نو ایجاد کی جواز و استحسان کی  
 لئے اتنی دلیل کافی ہے جیسے آجکل کی ہئیت و کیفیت مدارس کی جواز کے لئے وجود صفہ دلیل کافی سمجھی گئی  
 گو تبدیل ہئیت پر جب مکمل ہے حجت یہ عدہ اس تشریح و توضیح سے خود صفا برائیں قاطعہ فی تسلیم کر لیا ہے اب ہم  
 انکی کتاب کی رد و جواب کی حاجت کیا ہے ہماری اوار ساطعہ میں مقصود اصلی و مطلب ہم دونوں میں محفل  
 سید الکائنات علیہ افضل الصلوٰۃ و فاضلہ الاموات سو یہ دونوں مسئلہ تقریر مولف برائیں ثابت ہو گئی ہم کچھ میں  
 فائزہ موت بطور دہم و چہلم و خیرہ ایصال ثواب ہی تو ہے اور محفل مولد شریف روایت معجزات ہی تو ہے گو ہئیت بدل  
 گئی اور نام بدل گیا بطرح مدرسہ باقر اربعہ برائیں قاطعہ صفتی ہے گو ہئیت بدل گئی ہے اور نام بدلیا تاوان لوگ  
 ہئیت کذا ایہ ہی میں جمع خلاشی فضل کیا کرتے تھے مولف برہن نے تبدیل ہئیت و نام صفہ در باب یک  
 تسلیم کر کے ہموافق ہوا کی مجاہدین سے نجات بخشنے کہ تبدیل ہئیت سابقہ اور حقوق ہئیت کذا ایہ لاحقہ قابل  
 نزاع نہیں بناء علیہ ہم کہتے ہیں کہ فی الحقیقت برائیں قاطعہ نہ نظر غور کچھ ہماری مخافت نہیں بلکہ عین موافق  
 معارف اور ہم نے جن اصول و دلائل و نظائر کو اثبات دعاوی اوار ساطعہ میں جایا قائم کیا ہے اہل نظر تامل  
 ملاحظہ فرمائیں گے کہ ہر دلیل ہماری دلیل صفہ سے کہیں بلند و عالی ہے معاہدہ رہی کہ جس مقام پر نام اس برہن  
 قاطعہ کا کتاب ہدایہ میں آئیگا تمیز اور فصل کی لپی نظر برائیں قاطعہ گنگوہی یا عفت چیمپوانی اور شائع کرانی  
 جناب مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کو لکھا جائیگا اسلئے کہ ایک سالہ اور بھی مسمیٰ برائیں قاطعہ حجب کا  
 جواب لائل ساطعہ قاطعہ برائیں قاطعہ ہے لمحہ را الجمعہ میں ذکر ہے علماء و مشائخ مسلم الشیوخہ مفتیان فتویٰ  
 انکار کیا۔ واضح ہو کہ ان فتاویٰ کی حسب قدر مفتی میں وہ معتقد ہیں ان دو عالموں کی یعنی مولوی اہل صاحب  
 اور مولوی اہل حق صاحب ہوی کی پس بعضوں کو ان صاحبوں کی غامدان میں اسطرح و اسطرح را بطہ شاگردی



حاصل ہی اور بعضوں کو مریدی طالبانی بعضوں کو محض تعلیم و پروری پس مولوی اسماعیل صاحب کا خاندان  
طریقت یہی کہ وہ مریدین سید احمد صاحب کی اور وہ شاہ عبدالعزیز صاحب کی اور وہ شاہ ولی اللہ صاحب  
مولوی اسحق صاحب علم حدیث میں شاگرد ہیں شاہ عبدالعزیز صاحب کی اور وہ شاہ ولی اللہ صاحب کی اور وہ  
صاحب سلسلہ اوپر کو طرح چلتا ہی خاندان مجددیہ میں کہ وہ مریدین اپنی باپ شاہ عبدالرحیم صاحب کی اور وہ سید  
عبداللہ سی اور وہ سید آدم نبوری سی اور وہ امام ربانی مجدد الف ثانی سی انحر اور دوسرے سلسلہ اپنا  
شاہ ولی اللہ صاحب کتابا پناہ میں یہ لکھائی کہ اس فقیر نے علم حدیث لیا اور خرقة تصوف پہنا اور خلافت  
پائی شیخ ابوطاہر سی اور ادھون نے شیخ احمد نقاشی سی اور ادھون نے شیخ احمد شاد سی اور ادھون نے  
اپنی باپ علی ابن عبدالقدوس سی اور ادھون نے شیخ عبداللہ بن شہراوی سی اور ادھون نے شیخ جلال الدین  
سیوطی سی اور ادھون نے شیخ کمال الدین امام کاظمی سی اور ادھون نے شیخ الاسلام ابو الخیر ابن بجزی شیخ القزازی  
والحد فہم ہی لی آخرہ اجمال یہ بزرگواران مندرجہ سلسلہ مذکور مقتدا اور پیشوا ہیں فتویٰ نگاری  
کی اور نقل کیا ہے ان سکاوا کی مسلم الثبوت کتب شایعہ مثل انتباہ و قول میں غیرہ سی اور یہ مسلمی کہ ہم جو قول  
یا دلیل پیدا کریں تو وہ یا خود ان بزرگواروں کی تصانیف میں ہوگی یا ان بزرگواروں کی مسلم الثبوت کتب میں  
مطلوبہ میں ثبات ہی بدعت حسنہ کا واضح ہو کہ یہ سلا یک اصل عظیم ہی اصول دین میں ہے  
جیب یہ ثابت ہو گیا تو جان لو کہ اکثر مسائل ممتاز عرفیہ اعلیٰ ہو گئی مبار علیہم اولاً اسی میں گفتگو کرتی ہیں  
بحول اللہ و قوتہ اقویٰ ہی طالبان حق بیدار دل ہو کر سنو کہ بدعت حسنہ میں چند اقوال میں قول  
اول یہی کہ جو امر قرون ثلاثہ یعنی صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین کی رائے میں ایجاد ہوا وہ سنت ہی  
اور جو بعد ازیں نہ ہو وہ بدعت ہی اور ہر بدعت ضلالت ہی یہ مولوی اسماعیل صاحب کی مقلد و کا قول ہی بار بار  
محاضرات میں پیش کرتی ہیں اور قید نظیر کی جو سالا تذکیر لاخوان میں مولوی اسماعیل صاحب کی لکھی ہی اسکو  
یکہتی ہیں کہ اسی سالا میں سری مقام پر لکھا ہی کہ نظیر کا سمجھنا کام مجتہد کا ہی پس کام از روی نظیر  
مثل ایجاد ہو گا وہ اپنی نھی مجتہدین مطلق کی وقت میں اگر ایجاد ہو گا تو جائز ہو گا ورنہ ناجائز ہو گا چنانکہ  
اسی بنا پر خطبات فتویٰ نگاری مولو و فاضل کو بدعت ٹھہرا چکی عبارتیں ان کی لکھائی میں نقل حکمین کے انعقاد حاصل



پیدا و قیام قرون ثلث سی ثابت نہیں ہوا پس یہ بدعت فتویٰ نگاری ثانی مسئلہ علیٰ ہذا القیاس سہم و  
 فاتحہ برجام کہ قرون ثلثہ میں پائی نہیں گئی فتویٰ ثانی انگاری ص ۱۱۱ اور مولوی اسحق حبیب کی ایہ مسائل  
 سوال پنزدہم میں ہی مہملہ و مملوہ ہم اختلاف است زیرا کہ در قرون ثلثہ کہ مشہور و اہم بالخیر سہ سالہ  
 محمول بود بعد قرون ثلثہ این امر حادث شدہ بنا برین علای و در جواز و عدم جواز آن مختلف شدہ اند  
 انتہی پس عبارت سی ہی ظاہر ہی کہ جو علما مولد شریف کو منع کرتی ہیں بباعث نہونی عین اس امر کی ان  
 قرون میں منع کرتی ہیں نہ بباعث نہ پائی جانی نظیر کی اور تحقیق اسحق ص ۱۱۱ فقہ اہم مسائل و فقرہ اول  
 سی نقل کیا ہی جو چیز بعد ان تینوں قرون کی ایجاد ہوئی وہ بدعت سیئہ سرس ظلالت و موجب ضلالت ہے  
 فصاحب الفقہ میں ہی ہر انچہ بدعت مستند مجتہدان قرار دادہ اند همان صحیح است اگر دین زبان چیز  
 بدعت حسنہ قرار دہند خلاف است زیرا کہ در مصنفی گوید کل بدعتہ ضلالہ انتہی یہ مضمون بالنعین کی چند  
 مسائل میں موجود ہی بحال یہ لوگ تذکیر الانواع کا مطلب سیطرف راجع کرتی ہیں مجتہدین اربعہ تک کچھ ہو گیا  
 ہو گیا آگے سب بدعت ضلالت ہی اور اقام الحروف کی نزدیک معنی عبارت تذکیر الانواع کچھ وہ ہیں بباعث  
 ولد شریف کی بعد رابعہ میں لکھی جائیگی لیکن ہر مقام پر اہل حدیث کہتے ہیں کہ جاتی ہی جو ادنیٰ مقلدین کا قرار دہنی زمانہ  
 و بعض حبیب اس فریق کی یہ بات ہی زبان پر لاتی ہیں کہ بدعت حسنہ کوئی چیز نہیں جو چیز بدعت ہوئی آئین حسن  
 همان یہ بات رسالہ قنوجیہ وغیرہ میں مندرج ہی **دوسرا قول** یہ ہی کہ جو چیز بعد صحابہ و تابعین کچھ  
 کالی جاوہ بدعت اور نامشروع یہ بات مسائل کی سوال چل و مشتمل میں لکھا ہی امریکہ منقول باشد از  
 حضرت صحابہ و تابعین غیر مشروع است الی آخرہ اور تمامی مسئلہ ہذا میں لکھا ہی عدم نقل از حضرت صحابہ  
 بعین دلالت بر بدعت و کراہت فعل و امر و الی آخرہ قول اول میں تبع تابعین کی بات سنت معلوم ہوئی ہی  
 قول میں فقط تابعین کا قول مستند ہی تیسرا قول یہ ہی کہ صحابہ کا فعل تو سنت میں داخل ہی  
 لیکن صحابہ کی بعد قول فعل حادث ہووہ بدعت ہی اور ضلالت ہی چنانچہ حلیہ اول مکتوبات مجددیہ کی  
 تقریب کیسے چھپا سی میں ہی ہرچہ در دین محدث مبتدع گشتہ کہ در زبان خیر البشر و خلفاء راشدین مذکور  
 ہے و علیہم الصلوٰۃ و التسلیات اگرچہ ان چیز در روشنی مثل غلق صبح بود این ضعیف باجمعی کہ باہر سنت



گرفتار عمل آن محدث مکررانا و اسی مکتوب کے اخیر میں لکھا ہے فاعلم بالاقصار علی منالاجہ سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم والاكتفاء علی اقتداء اصحابہ الکرام اب ویکس کلام سے اگر تہلیل کیا جائیگا تو قول و قول لعلی کا یہی مستند  
 اور واجب کتاب کا قول چوتھا یہی کہ تابعین تو تابعین ہیں خود صحابہ کا کچھ اعتبار نہیں ہے انکی باتوں  
 کو بھی بدعت کہتی ہیں ان علماء کے نزدیک بدعت کے یہ معنی ہیں البدعة المکرمین فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم پر حضرت کی بعد اگر صحابہ بھی ایسا و کمرین اور علماء کے نزدیک وہ بدعت ضلالت کے غیر مقلدون کا آتی  
 عمل ہی کہ وہ خلفاء راشدین کے فعل کو بھی بدعت اور ناجائز کہتی ہیں اور حبیون ہی کہا جاتا ہے کہ حضرت کے  
 روایت ہی کہ آپ نے فرمایا ہی لازم پکڑ و سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی تو اس کا جواب یہ ہے  
 ہیں مسک اختتام شرح بلوغ المرام میں یہی کہ نہیں مراد سنت خلفاء راشدین کے لیس طریقہ اولیٰ کا کہ موافق  
 طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہو اور معلوم ہی قواعد شریعت کہ کسی خلیفہ راشد کو نہیں پہنچتا کہ کوئی طریقہ  
 سو کہ اس طریقہ کے کہ اوپر حضرت ہی مغمور ہے کہ انتہی لمخصا اور کتاب مفاتیح الاسرار التراجع میں ہے  
 کہ مراد سنت الخلفاء سے وہی سنت انکی ہے جس میں وہ موافق اور متبع سنت نبوی ہیں وہ کہ جسکو وہ خود خود  
 ہیں انی آخرہ پس ان بزرگواروں کے نزدیک تو صحابہ کرام بھی کہ بعض امور انہوں نے زائد کئی میں جتنی ہر  
 میں لغویان نہ ہا چنانچہ مصباح التراجع میں مولوی محمد قاسم صاحب مرحوم لکھتے ہیں کہ منکرین گیارہ کثرت کو سنت  
 جانتی ہیں اور میں کو بدعت اب طالبان جن غور سی سنیں یہ چاروں اقوال جو بیان کی گئی سیب قوال شاذ مختلفہ  
 بعض علماء کی میں چوتھی قول کو تفسیر روکنا ہی اور تفسیر کو دوسرا اور دوسرے کو اولیٰ باتوں کو چہا مواہر  
 پیش کیا کرتی ہیں اور زیادہ تر اسکو مستند ٹھہرتے ہیں اس میں جو خلل ہے یہ عاجز بیان کرتا ہوں واضح کہ متقدمین متاخرین  
 میں کہنے سنت کی یہ تعریف نہیں لکھی کہ سنت وہی ہے جو قرون ثلاثہ میں پائی جاوے یا یہ کہ جو کچھ قرون ثلاثہ میں  
 عادت ہو وہی سنت ہی اور نہ کہینی حدیث سے یا قول صحابہ یا تابعین متبع تابعین سے یہ بات صراحتہ ثابت کی  
 ہم کے بلکہ اس مذہب والوں کو مہلت دی کہ جہنہ دو جہنہ برس دو برس میں کسی کتاب خود یا اپنی مددگاروں کے  
 تلاش کر اگر ایسی حدیث مقبرہ سم کو دوس میں خاص یا الفاظ ہوں کہ قرون ثلاثہ کے بعد جو بات نکلی گی وہ بدعت ہوگی اور  
 جو عین قرون ثلاثہ میں ایسا ہوگی وہ سنت ہوگی مگر حدیث نہ ملی تو خاص ہی الفاظ عہد اصحاب یا تبع تابعین کی



زبانی ارشاد فرمائی ہوئی ہو کہ وہاں مقبرہ اسنادی محمد علیہ کتاب اس واسطے کہ جب تمہاری نزدیکی غماز و استناد  
 قرون تیسرے ہی پر چھوڑ گیا چنانچہ برہنہ قاطعہ لنگوی میں اسکی تصریح ہی عبارت یہ ہے ط ۱۱۸ یہ ضرور اور واسطے  
 کہ تمہید قواعد جواز و عدم جواز کی محدود زبان ہے بعد قرون تیسرے کے جو کوئی قاعدہ تجویز ہو وہ ہر حال مردود  
 انتہی کلامہ اس واسطے تو ہم اس قاعدہ کا بھی خاص قرون تیسرے ہی و ثبوت مانگتے ہیں کہ کس طبقہ میں طبقات کوثر  
 سی یہ قاعدہ جاری کیا گیا اور اگر بعد میں یہ قاعدہ ایجاد ہوا یا اسی دور میں ہوا لیکن اس پر کسی بھی واقع ہوئی  
 تو یہ قاعدہ بموجب قرار داد تمہاری بدعت منسبہ ہوا جاتا ہے اور تم بمصدق من حدیث فی امرنا نہیں منہور  
 کی ٹھہرتی ہو غرض بار بار مطالبہ دلیل کیا گیا لیکن کوئی نہ لاسکا یہاں تک کہ موافق برہنہ طبقہ ہی اس مقام پر  
 جوش غرور میں دکھا کر حرف مدعا میں خموش ہو گئی اور کہیں اپنی نئی پورانی کتاب سے نہ حسب شرط  
 مطلوبہ نہ لاسکے اور لاوین کہاں سے سب سے سبقت ایک حدیث پڑھتے ہیں خیر القرون قرنی ثم الذین یونہم  
 ثم الذین یونہم اور حال اس سند لال کا یہ ہوا و لا خود حضرت عمران بن حصین صحابی رضی اللہ عنہ اس حدیث کی راوی شک  
 بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے اپنی قرن کی بعد دو قرن بیان فرمائی ہیں یا تین صحیح مسلم میں  
 ہی قال عمران فلما اوری اقال رسول اللہ علیہ وسلم بعد قرنی قرنین وثلثا سیطر ح جاری میں ہی اور  
 مسلم میں عبد اللہ ابن مسعود سے یہی حدیث روایت کی ہے او میں ہی شک ہے قال ثم الذین یونہم ثم الذین  
 یونہم فلما اوری فی الثالثہ او فی الرابعہ قال ثم یتخلف بعدہم الحدیث اور ابو ہریرہ سے بھی یہ روایت ہے  
 او میں بھی شک ہے قال ابو ہریرۃ فلما اوری مرتین او ثلاثا اور سوا بی بخاری و مسلم کی دیگر محدثین ہی شک  
 بیان کر رہی ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قرن کے بعد قرون بیان فرمائی یا تین جبکہ اپنے بعد  
 تین قرن بیان فرمائی کا شک ہے تو چار قرن کا احتمال بہت صحیح روایتوں سے پیدا ہو گیا چاہئے چار قرن تک  
 کی بات اس قرنی کی نزدیک سنت ہو پھر بعد قرون رابعہ جو پیدا ہو وہی تو وہ بدعت عند اللہ و سیدہ ہوں  
 قرون تیسرے کا قاعدہ بروایات صحیحہ مشکوک ٹھہرنا نیا یہ کہ اس حدیث میں لفظ قرن واقع ہوا ہے اور حدیث  
 مسانی میں مشترک ہر قرن سید القوم کو بھی کہتے ہیں کہ ذاتی القاموس و بعضوں نے کہا قرن زمانہ ہی مطلق اور  
 بعضوں نے کہا مقتید ہر دن میں بھی اختلاف ہے دن برس یا چالیس یا ستر یا سو ایک سو یا سو چھ یا سو نو یا سو



قال الحسن بن غیرہ القرن عشر سنین قضا و سبوحی رجون زمره بن ابی اوفی امام و مشورع عبد الملک  
 عمیرانہ و قال ابن الماعزانی ہوا الوقت انتہی اور بعضو شیخ کہا کہ زمانہ نہیں بلکہ اہل انہ از عمر اوین قرن ایک  
 کی دسویں کہ گیتی بین القرن کل امتہ ہکت فلم یبق منہا احدا من تقریر پر بعضو شیخ کہا کہ حدیث میں قریبی ہی  
 مراد صحابہ میں لہذا یونہم سی او کی اولاد و دوسری الذین یونہم سی اولاد کی اولاد اور کہا بعضو شیخ کہ اول  
 وہ جنہو شیخ ایک جمال کہاں دیکھا چہرہ سی او نکود دیکھا چہرہ سی او نکود دیکھا اور کہا بعضو شیخ اس نقطہ سے کہ اول  
 صحابہ میں دوسری تابعی میں قیسری تیج تابعی میں یہ سب قوال شرح مسلم میں موجود ہیں پس لفظ قرن مشترک  
 شہر معانی کثیرہ میں و لفظ مشترک نہیں بلکہ یہ و تیا قطع اور بھی کہ اور حکم او سکا توقف ہی کہنا تقریر فی علم الا  
 مثال شاہد کہ لفظ مشترک میں تامل و تفکر کر کی جو معانی متعدد وہ کسی ایک معنی کو بقرائن و دلائل ترجیح دے  
 واسطے عمل کی یلیا کرتی ہیں سو اسکا ہی حال مختلف ہی کوئی کیسکو ترجیح دیتا ہی کوئی کیسکو مولوی  
 عبد الجبار اور امداد علی صبا اپنی رسائل میں عینی شرح بخاری سی نقل کرتی ہیں ہذا اٹھکان فی زمن  
 النبوی صلی اللہ علیہ وسلم و الخلفاء الراشدین لی انقضاء القرون ثلثہ وہی تسعون سنہ و اما بعد فقہر غیرت  
 الاحوال و کثرت البدع الی آخر اس سی معلوم ہوا کہ جب سن ۴۰ ہجری پر نوبت پہونچی تو دن ثلثہ  
 تمام ہو چکی اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب زوالہ انخفا مطبوعہ بریلی کی ص ۵۸ میں لکھتے ہیں و اما ایست  
 بر علی خلافتہم من حدیث القرون ثلثہ فقد اخرج احمد عن ابراہیم عن عبدہ عن عبد اللہ قال قال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الناس قرنی ثم الذین یونہم ثم الذین یونہم ثم یاتی بعد ذلک قوم تسبق  
 شہادہم ایما نہم و ایما نہم شہادہم و بنای ابن استدل لال بر توجیہ صحیحی سے کہ اکثر احادیث شاہ  
 آن صف قرن اول از زمان ہجرت آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم تا زمان وفات وی صلی اللہ علیہ  
 وسلم و قرن ثانی از ابتدای خلافت حضرت صدیق تا وفات حضرت فاروق رضی اللہ عنہما و قرن  
 ثالث قرن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ و ہر قرنی قریب بہ دو از دہ سال بودہ است انتہی آور جمع  
 البیادۃ جلد سوم میں وفات عثمان رضی اللہ عنہ کو لکھا ہی و قتل ثانی عشر من ذی الحجۃ السنہ خمس  
 ثمانین پس موافق تقریر شاہ ولی اللہ صاحب کی سنہ ۳۵ ہجری تک انقضاء قرون ثلثہ ہو گیا اور



جناب مولانا احمد علی صاحب محدث مرحوم سہارنپوری فرمائی تھی کہ یہ معنی خیر القرون کی نہایت موزون  
اور حسابان میں اسلام کی شوکت بھی ایک خوب رہی پھر خانہ جنگی شروع ہو گئی اور خیریت قرون ثلثہ کی  
جو تھی گم ہو گئی اور تکملہ مجمع البحرین میں ہی وقفہ ظہران مدۃ مابین البعثۃ الی اخر من مات من  
النسیانۃ ماہ عشر و ستر سنۃ بالتقریب ان اعتبار وفاتہ کان ماہ واما قرن التالبعین فلان اعتبار من  
سنۃ ماہ کان نحو سبعین ماہ من بعد ہم فان اعتبار من سنۃ ماہ کان نحو خمسین فلظہران مدت القرن مختلف  
باعتبار اعمار اہل کل زمانہ الفقیہ ان آخر تابع التالبعین من عیش الی عشرین ماہین الی آخرہ  
اس روایت سی معلوم ہوا کہ قرون ثلثہ کی مدت نہ دوسو بیس کی بعد تمام ہوئی اب دیکھئے قول اول  
کی موافق تو یہ چاہی کہ جن چیزوں کو مجتہدین بدعت حسنہ قرار دیکر بقیاس اجتہاد جائز فرمایا کی میں یہ  
بھی سب بدعت خلالت اور سیئہ شہرین کیونکہ مجتہدین راجعہ کا افتاء اجتہاد بعد نوے سال کی شل  
ہو اسی پہلی اور قول ثانی کی موافق خود صحابہ و انشاء اللہ علیہم السلام کی باتیں بعد عہد عثمان رضی اللہ عنہ کی  
بدعت شہرتی ہیں اور موافق قول ثالث کی اکثر مذاہب مبتدعین کی شل رد انقض و خارج و مرجعہ  
قدیرہ و معتزلہ سب سنت میں داخل ہوئی جاتی ہیں کیونکہ یہ مذاہب سال دوسو بیس سے پہلی پہلی سب کا  
ہو چکی اور ان کو گوئی نزدیک جو چیز قرون ثلثہ کی اندر ایجاد ہو وہ سنت ہی تو یہ سب مبتدعین مذکور  
کی بدعتیں سنت ہوئیں اور یہ جو بعض آدمی ان اعتراضات پکھنے کی لہی قید لگاتی ہیں کہ جو چیز قرون  
ثلثہ میں بلا تکرار رائج ہوئی ہو وہ سنت ہی اور جیسے لگا رہا ہو وہ بدعت ہی سو جواب اسکا یہ ہے کہ  
اس فقرہ کی سند بھی ہم قرون ثلثہ سے طلب کرتی ہیں حدیث صحیح یا جماعت صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین  
سی دلیل گذار کسی یہ فقرہ روایت کیا ہی پس اولاً تمہارا یہ فقرہ ہی ایک فقرہ ہی بالکل غیر مستند  
و غیر مسلم ہی ثانیاً اگر تم حکیمان لگی تو تمہاری بہت چیزیں جنکو تمہاری پیشوا اور مقتدا و ائمہ  
و عیین محدثین استعمال کر رہی ہیں بدعت خلالت سیئہ مظلمہ ہو جائیگی اب مجھے دو چار باتیں کہی  
جاتی ہیں شرح بخاری میں ہی کہ جو چیزیں حدید اور محدث ہیں ان میں سے ایک جمع کرنا احادیث کا  
ی کتاب میں پھر تفسیر کرنا قرآن کا پھر جمع کرنا مسائل فقہ کا پھر جمع کرنا اہل چیزوں کا جو اعمال و کلام



متعلق ہیں پس انکار کیا اول بات پر عمر اور ابو موسیٰ اور ایک جماعت رضی اللہ تعالیٰ عنہم وداخر  
 فی اہازت دی اور کسی اصداوس دوسری بات پر انکار کیا ایک جماعت تابعین شعبی وغیرہ فی اول  
 تیسری بات پر انکار کیا امام احمد فی اور ایک جماعت فی الی آخر وہ اب قرآن شریف کی کتابت میں  
 اختلاف دیکھئے احیاء العلوم وغیرہ میں ہی حضرت حسن بصری اور ابن سیرین انکار کرتی تھی کہ قرآن  
 میں جنس عشرہ لکھی جائیں اور شعبی اور براہیم مکروہ جانتی تھی زیر و زبر لکھنے کو اور ہدایہ وغیرہ میں  
 کہ ہماری ائمہ متقدمین سب مکروہ جانتی تھی زیر و زبر لکھنی کو اور شرح بخاری میں ابن مسعود صحیح ثابت کیا  
 کہ انکار فرماتی تھی حضرت عبداللہ بن مسعود کہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس قرآن میں  
 نہ لکھی جائیں اور یہ بھی روایت ہے کہ وہ جہان لکھی دیکھتے تھے چیل دیتی تھی ان دونوں سورتوں کو اور  
 کتب فقہ حنفیہ میں بھی کجائز نہیں فرماتی تھی حضرت امام اعظم اور ابو یوسف اور محمد رحمۃ اللہ علیہم  
 قرآن و حدیث اور فقہ کی پڑھائی کو اور اجرت امامت اور وعظ اور اذان کو اور حسب وقت  
 مدرسہ میں ہوا انکار کیا اور سپر علمانی کشف الفتن میں بھی کہ جب علماء و راویان النہر کو خبر پہنچی  
 کہ بغداد میں مدرسہ قائم ہوئی بہت غمگین ہوئی کہ اب تک برابر طالب آخرت خالص اللہ پڑھتے  
 پڑھائی تھی بنا علیہ ان میں بعض افراد کا لین کلائی تھی اب اجرت قرار پائی تو علماء و طالب دنیا ہو گئے  
 اور خواہش غیروہ میں ہی کہا بنیابی شیبہ فی ابن عمر رضی اللہ عنہم ہی روایت کی کہ فرمایا اذان  
 الاذان الاول یوم الحجۃ بدعت یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت میں ہی اذان تھی خوب  
 کی آگے کہی جاتی ہے اب جو قبل و سکی ہی اذان ہوتی ہے اسکو ابن عمر رضی اللہ عنہم فی بدعت فرمایا اور  
 تفسیر طبری پارہ المین ہی کہ قرآن شریف کا نسخ کرنا برا جانتی تھی اور انکار کرتی تھی اس پر براہیم  
 شعبی اور اسمش و ابی موسیٰ اشعری و حسن بصری و سعید بن مسیب عبداللہ بن عمر اور امیر المؤمنین  
 عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم جمیع محال کہاں تک شمار کروں صحابہ و تابعین کے اختلافات لکھ کر انہیں  
 تادمہ گہرا ہوا یاروں کا صحیح ہودی تو تمام روی زمین پر کوئی آدمی سنی نہ لکے ایک بدعت  
 میں ضرور گرفتار ہو گا کیونکہ وہ یقین بہت کہہ رہے ہیں کہ جبر کیسے انکار نہ ہوا اور چند بائین جو سنی اور شیعہ



ایک شخص میں دین اور بہت باتیں ہیں لباس طعام و نکاح و بنائی مسجد و فروش و معاملات میں کہ  
 جن پر انکار ہو جائے اور انکو اب منکرین بلا انکار استعمال کر ہی ہیں اور یہ قاعدہ یاد رکھو کہ منکرین  
 اس بات کو مان پکی ہیں کہ ایک آدمی کا انکار ہی مختصری اجماع کو توڑ دیتا ہے پھر منکرین میلاد و کہا وین اپنی  
 عبادات و معاملات میں سے ای فراغ شفق علیہا کی کہ کون کون بات انکی جماعت ہی کہ جس میں ایک ہی  
 انکار نہ ہو تو قرون ثلاثہ میں پس واضح ہو کہ اس فقرہ اور اس قاعدہ کی مانتی ہیں تمام اہل اسلام کی عقاید و  
 اعمال ہم برہم ہوئی جاتی ہیں راہبنا اگر صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث  
 سی یہ قاعدہ پھر جاتی تو ہرگز قرون تک کی احداث پر انکار فرماتی حال انکہ صحابی اپنی زمانہ میں  
 بہت احداثات پر انکار فرمایا ہے اس حدیث نیز القرون کی راوی حضرت عبداللہ بن مسعود ہی ہیں کہانی  
 اصحیحین میں کہ روایت ہونے لکھ رہی ایک جماعت نے کہا کہ انکو وہم کیا یا ابراؤ کی فضل کو بدعت قرار دیا کتب  
 فقہ و حدیث میں یہ روایت مذکور ہی حال انکہ وہ لوگ ادنیٰ ہم عصر تھے یا صحابہ تھے یا تابعین اگر فضل  
 او نکاح اس حدیث کی موافق سنت ہوتا تو اس حدیث کی راوی عبد اللہ صحابی کیوں اذکور مشعروانی  
 تمام صحابہ اور تابعین اس حدیث کی یہ معنی کس طرح سمجھتی وہ کلام کا مغز سمجھنے والی تھی کہانی  
 قاعدہ استدلال اس حدیث شریف سی نہیں بن پڑتا اسلی کہ مراد شارع صحیحی کی لئی تو اعلیٰ ہر شہری  
 ہیں کہ مدعا جہاں النص سے ثابت ہو گیا یا اشارت یا دلائل یا اقتضاسی اور عبارت النص میں  
 ضروری یہ بات کہ مدعا کی الفاظ ظاہر ہوں اور کلام ادسی مدعا کی لئی وقع ہوا ہونا میں ہے  
 واما الاستدلال بجہاد النص لہ اہل لفظ ہر اسبق کلام لہ اور بیان ظاہری کہ وہ نون باتیں  
 شمار و حدیث مسلم میں ہی مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الناس خیر قال قرنی الحدیث یعنی حضرت  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سی پوچھا گیا تھا کہ آدمیو میں کونسی آدمی ہے ہیں آپنی فرمایا ابراؤ قرنی  
 معلوم ہوا کہ لوگوں نے یہ نہیں پوچھا تھا کہ کس کی ایجاد بدعت ہو گا اور کس کا سنت اور نہ حضرت اپنی  
 طرف سے اس قاعدہ کو بیان بیان فرمایا کہ سی کم پڑا آدمی ہی جان سکنا ہی کہ اس کام و معانی  
 الفاظ سی پیدا ہوا کرتی ہیں پھر اس حدیث میں بدعت اور سنت اور احداث کی الفاظ کہاں ہیں



لہذا یہ استدلال عبارت النسخ ثمر اور اقتضا لنص ہی نہیں اسلئے کہ اقتضا کی تعریف یہ ہوگی  
 صلا لہ الفلا علی معنی خارج توقف علیہ صدقہ و صحتہ الی آخرہ کذا فی التلویح پس قرون ثلثہ کی  
 خیریت کی صدق و صحت کیو اسلئے کہ لارم یہ بات کہ اگر انکا ایجاد سنت ہو جائے تب تو انکی  
 خیریت ثابت ہوی اور نہیں تو نہیں پس اقتضا لنص ہی نہیں اب یہی دلالت اور شہادت اگر لفظ  
 خیر سی جو خیر القرون میں ہی یہ بات ثابت کرنا چاہیں تو یہ قاعدہ شرعی پیش کریں کہ چاہا آدمی جو کچھ  
 ایجاد و احداث کر دیا کوئے اول شرع کی موافق یا غیر موافق وہ سب خیر قویٰ حال آنکہ یہ بالاتفاق  
 غیر مسلم ہی چنانچہ چند قلع قرون ثلثہ کی عنقریب قول نجم بدعت میں ہم بیان کرینگے کہ وہ کسی کی  
 نزدیک معمول نہیں پس واضح ہو گیا کہ جو وہ معرفت مراد شارع کی چاروں طرق بیان نہیں چلتی اور  
 جہاں استدلال ان طرق سی غیر طبع پر ہوا و سکو نو رالا انوار میں لکھا ہی ہونے لاسد لالات الفا  
 قطع نظر اسکی ہم کہتی ہیں کہ اگر لفظ خیرت استدلال ہی کو جب لوگ خیر میں تو ایجاد ہی انکا خیر ہوگا اس  
 صورت میں ہم کہتی ہیں کہ بہت احادیث میں لفظ خیر واقع ہوا ہی مثلاً روایت کہ ابو عبیدہ بن الجراح  
 جو عشرہ مبشرہ میں صحابی جلیل القدر ہیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ  
 خیرنا اسلما و جاہدنا مسلک یعنی یا رسول اللہ کون سی چیز چاہا ہوگا ہم سلام لائی اور آپ کی ساجہ ہو کر  
 ہمنی چاہا و کئی آپنے جو ابدا یا نعم قوم کو نون من بعدکم یؤمنون بی و لم یرونی یعنی آپ نے فرمایا کہ ان  
 تم سے اچھی تمہاری بعد وہ لوگ ہونگی جو مجھ پر ایمان لادینگے بغیر دیکھے یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہی روایت  
 کیا اسکو احمد اور دارمی نے دیکھا اس میں لفظ خیر موجود ہی ہے طبع خیر القرون میں پس چاہی کہ بعد کی روایت  
 فعل نکالا ہوا ہی سنت ہو بدعت میں داخل نہ ہو اور ابی امامتی روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 وسلم فی طوبی لمن رانی و طوبی سبع مرات لمن لم یرنی و امن بی یعنی خوشحالی ہو جو اسکو سننی چھو  
 دیکھا اور سات مرتبہ خوشحالی ہو جو اسکو سننی چھو نہ نہیں دیکھا اور ایمان لایا۔ یہ ہی مشکوٰۃ میں موجود  
 اور حدیث میں ملے وہی مثل امی مثل المطر لا یدری اولہ خیر ام آخرہ یعنی حال میری است کا ایسا ہی  
 جیسا مینہ معلوم نہیں اول اسکا خیر ہی یا آخر محدثین لکھتی ہیں کہ مراد حدیث سی یہ کہ سب امت



میری خبری جیسے جزا اول سی آخر کمال چہا ہوتا ہی پس ان احادیث کی سبب چاہی آخر امت کا  
 ایجاد ہی سنت جو مطر خیر القرون کی ایجاد سنت کہتی ہو اور اگر فضیلت خیریت کلی مراد کہو گی نہ  
 جزئی تو خیریت کلی صحابہ کو سب تا بعین الی ورتبع تا بعین چاہئے کہ بس دو قرن مابعد کا جو کہ  
 میں ایجاد جائز نہ ہوا اگر عام مراد یعنی ہو کہ خیریت خواہ کلی ہو خواہ جزئی تو خیریت جزئی میں سب  
 افراد شامل ہیں جنکی نسبت عادیث میں لفظ خیر واقع ہوا ہی چاہی کہ اول کا ایجاد ہی درست ہو  
 واضح ہو یہاں تک کلام تھا او کی جملہ اول میں کہ جو امر قرون ثلثہ میں ہوگا وہ سنت ایک ہم شروع  
 کرتی ہیں دوسری جملہ میں کہ جو چیز بعد قرون ثلثہ پیدا ہوگی وہ سب بدعتا رضالت ہوگی ہم کہتے  
 ہیں یہ بات ہی اصل ہی اولیٰ اسلیٰ کہ یہ حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ ابواب شہادت  
 میں روایت کرتی ہیں عمران بن حصین صحیح کرم قرنی تم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم ان بعدکم قوم  
 یخونون لا یؤتمنون ویشہدون ولا یتشہدون وینذرون ولا یفون لیس فیہم لیسمن  
 دوسری روایت عبد اللہ بن مسعود ہی اذین ثم الذین یلوئہم کی بعد یہی تم بھی اقوام ہی  
 شہادۃ اہل ہم ہمیشہ ویکینہ شہادۃ یہ دونوں روایتیں بخاری کی باب فضائل صحابہ میں ہی  
 ہیں اصحیح مسلم میں بعد ثم الذین یلوئہم کہی تم بھی قوم سبق شہادۃ اہل ہم ہمیشہ ویکینہ شہادۃ  
 اور دوسری روایت مسلم کی یہی تم بخلاف بعد ہم خلف سبق شہادۃ اہل ہم ہمیشہ ویکینہ شہادۃ تہا  
 تیسری روایت میں ہی تم بخلاف قوم یخونون لیسمن ویشہدون قبل ان یتشہدوا اور چوتھی میں  
 تم کیون بعد ہم قوم یخونون و لا یتشہدون و لا یتشہدون وینذرون ولا یفون و لیسمن  
 فہم السمن اور ثانی کی باب لو فار بالندیم ہی اصحیح ہی اور ابوداؤد کی باب فضائل میں ہے  
 ثم لیفر قوم الی آخرہ و لیسمن فہم السمن ہی اور ترمذی کی فضائل میں یہ الفاظ ہیں تم ہا تی قوم بعد ذلک  
 سبق ایما ہم شہادۃ اہم او شہادۃ اہم ایما ہم اور ابن ماجہ کی ابواب شہادات میں ہی تم بھی قوم تہا  
 شہادۃ اہل ہم ہمیشہ شہادۃ اور دوسری روایت او کی یہی تم لیسوا الذب حتی لیسوا الذب  
 و لیسوا الذب و خلاف یہ چہون کتابون مشہورہ بصلح ستہ کی روایتیں میں خلاصہ



مضمون ان سننایات کا یہ ہے کہ اون قرون خیر کی بعد ایسے لوگ پیدا ہو جائیں گے کہ گواہی دے دیں  
 ہری حریص ہوگی کچھ پروا نہ کرے گی کہ جس قسم سے پہلی گواہی کہی گواہی سے پہلی قسم کہا جائے اور ان  
 بدن ہونے پر رکنا پسند کرے گی اور خیانت کرے گی اور کوئی اون کو امانت دار بجائے گا عہد کرے گا  
 اور پھر نہ کرے گی اور ظاہر ہوگا جھوٹ بیان تک کہ آدمی گواہی دے گا اور کوئی اس سے گواہی  
 طلب کرے گا اور قسم کہائے گا اور کوئی قسم کہائے گا نہ کہہ گا دیکھے ان روایتوں میں کسی کا  
 بدعت اور احداث کا ذکر نہیں یہ کس طرح صحیح میں آتی کہ ان لوگوں کا قاعدہ تو ایسا تھا کہ  
 جامع و مانع کہ جسکی سبب ہل مہلام میں جھوٹ اور خانہ جنگی اور تفسیق اور تفصیل و سبب  
 و غیرت کہینہ و فساد باہم ڈال دے کہایں پھر کسی دوسری نیلفظ بدعت و احداث اس حدیث  
 روایت کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کہ فتنائی لغت اور حسین حکم شریعت تھی اور جابجا  
 بدعت کی دلی نفی و کمال بدعت و کمال محدثہ و من احداث فی امرنا و من ابتغ بدعت منا لہ و غیرہ  
 ظاہر منصوص فرماتی تھی اس حدیث میں نفی صریح منصوص فرمایا اگر ایسا زبردست قاعدہ  
 مابہ الاستیاز فاصل میں سنن البیہقیہ اور تائید سند اور بدعت کا معرف شارح ہوتا تو  
 اب یاروقات صحابہ کھوئی تو صراحتہ نام احداث و بدعت کا بیان فرمادیتا تعجب کہ بیان  
 سکام ہی نہیں دران حضرات نے وہوم مجاہدی ثنائیا اگر لفظ کذب استلال کریں اگرچہ  
 ایک روایت میں شائع ہوا ہے اور بہت کثرت سے روایتیں ایسی ہیں صحیحین وغیرہ کی کہ اونہیں  
 لفظ کذب واقع نہیں ہوا جیسا کہ تفسیر و آیات اور ہر مفسرین تعجوب و شکایہ ہی کہ ہر محاورہ دل  
 جانتا ہی کہ کذب کی معنی جھوٹ ہیں اور بدعت کی معنی سننے بات  
 پھر کجا جھوٹ بولنا اور کجا شئی بات العجب سے موسیٰ عبد الجبار صاحب فرماتی ہیں کہ بدعت  
 بدعتی موجب ثواب جانتی ہیں پس یہ کذب ہوا ان مع دیکھے یہ کسی ہری جرات ہی کہ صحابہ رضوان  
 علیہم سے لیکر شاہ عبدالعزیز صاحب مودعی اسحق صاحب فہم فہم و محدثین لوگ بدعت حسنہ کو مسلم  
 آئے چنانچہ عنقریب نقل کیا جائے گا پھر یہ سب اعجاز اس قول کی موافق کذب کی حاصل ہو کر انکی



نزدیک کذاب شہرے جو بدعت کو حسن بخشند خون نی قرار دیا کہ یعنی فرمایا انہیں بدعت اور  
 کینی فرمایا بدعت مستثنیٰ اور کینی فرمایا من البدع یا یوں اجابا و منہا یا یوں مستحباً و مستحباً اور ہر این  
 ائمہ گنہگار کی عبارت اہتمام میں یہی حدیث (بدعت ہی جہوٹ میں داخل ہی کہ عظیم ہی دور  
 بدعت خاص ایک فرد کذب کی ہی) میں کہتا ہوں کہ اس قول پر بھی وہ اعتراض سابق بحال رہا کہ  
 صحابی ہی لیکر آج تک علمای مجوزین بدعت حسنہ کذب میں داخل ہی اور ایک تیشہ دوسرا یعنی پانچمین  
 بخیری ہی ماریا یعنی آپ فی عام خاص کا لفظ جا کر یہ چاہا کہ حدیث میں نفی کذاب و لفظ کذاب کا  
 معنی یہ ہو جاوین کہ لفظ کذاب حال آنکہ سین بالکل اپنی مانتہ فلم کر چکی یعنی جب کذب کو عام مان لیا  
 تو وجود عام مستلزم وجود خاص کو نہیں جوتا یہ کلیہ ہر عاقل کی نزدیک مسلم الثبوت ہی پس کذب کذب  
 یہ لازم نہ کہ خاص بدعت ہی میں ظاہر ہو وی جائز ہی کہ کسی فرد خیانت و دروغ خلقی وغیرہ میں  
 ظاہر ہو جائی اور ہر لغت پر این ہی اس قلع مدہ کر بابتا ہی عبارت او کی صفحہ ۵۵ سطر ۱۲ میں یہ  
 (وجود عام کا بدون وجود خاص کی ہوسکتا ہی مثلاً حیوان بدون انسان کی اسکو ہر عقل جائزاً و کلاً  
 اب کہنی حضرت جی کی زبانی خود ثابت ہو گیا یعنی آپ صفحہ ۳ میں فرماتی ہیں کذب عام ہی اور  
 بدعت خاص) اور یہ بیان یعنی صفحہ ۵۵ میں فرماتی ہیں (وجود عام کا بدون وجود خاص کی ہوسکتا ہی)  
 پس یہ مطلب کمال یا کہ وجود کذب کا بدون وجود بدعت کی ہوسکتا ہی یعنی ممکن کہ بعد قرون غلطہ کذب  
 شائع ہوا اور بدعت نہوائی کی زبانی انکا مدعا ظلم ہو گیا یہ لوگ اسوقت اپنی مطلب میں کامیاب  
 ہو گئی تھی کہ کذب بدعت میں نسبت مساوات مترادف ثابت کرتی تو ثبوت کذب مستلزم بدعت  
 ہو جاتا و انولیس فلسفہ ثنائیہ کہ محدثوں میں یہ شہرہ ہوا ہی کہ بعض حدیثین شرح ہوتی ہیں بعض حدیث  
 کی میں وایت میں لفظ کذب سے ہوا ہی کہ پہر ظاہر ہو گا جہوٹ تراویکی وہ ہی شرح ہی جو صحیحین و غیرہ  
 کی حدیث میں گذری کہ وہ لوگ خیانت کر چکی بدعتی کر چکی قسم کہاں کیا رہو گی بغیر قسم کہلای اور  
 گواہی ہی کو تیار ہو گی بغیر گواہی لای او میں یہ نہیں آکہ وہ نئی باتیں میں میں نکالا کر چکی پس لازم ہو  
 جہوٹ ہی ہی باتیں مراد کہ ہیں بدعت بلعیا یہ کہ یہ لوگ ہی اس عوی پر کہ جو چیز بعد قرون غلطہ



پیدا ہوگی وہ بدعت ضلالت ہوگی حدیث ہذا کو سند لاتی ہیں اس وقت میں جب جوئی انیسواں صحت پر  
 لفظ لفظ کی معنی ظہور و جود کی ہوگی یعنی پہلے قرآن مجید جہوٹ پیدا ہوگا تو منشا اسکا یہ ہی کہ پہلی  
 اس ہی ہوگا حال آنکہ جہوٹ کا وجود عین بخین قرون میں ہوا ہی یعنی معتزلی اور قدیریہ اور مرجئیہ جہوٹ  
 غرق میں قبل گذرتی قرون ثلثہ کی پیدا ہوگئی تھی پہلے اگر کذب ہی بدعت مراد رکھیں رطلہ اور فیشوسے  
 یوحنا تو بڑا اعتراض یہ ہے لہذا کہ حدیث موافق واقع کی نہیں ہو سکتی خامسایہ کہ بعض علما نے لکھا ہے  
 کہ بعد قرون ثلثہ کی علم فلسفہ یونانیوں کا اہل اسلام میں رائج ہوا اور اسکی پڑھنی سی اور اوسمیں فکر کرنے  
 مسلمانوں کی عقاید عقلی طور پر بدل گئی عقائد فلسفی لوگوں میں برخلاف اعتقاد سلف کی ٹھہری اور معتزلی  
 بدعتوں کو علم فلسفی ہی طاقت پیدا ہوئی اور معتزلیوں نے اہل سنت میں عقایدی مباحثے پہل گئی پہلا  
 اگر کوئی لفظ حدیث سے کہ تم لفظ کذب ہی یہ مراد رکھی تو یہی صحیح ہو سکتا ہی کیونکہ مسائل فلسفی جہوٹ  
 ہیں لیکن کہاں فلسفی دلائل اور یونانیوں کی مجاہدات اور کجا محفل مولد شریف اور موتی کی فاتحہ درود  
 کو تا پہلا فلسفیوں کی مسائل کو ان اعمال سے کیا علامت اور وجود بدعات کا حصر اگرچہ عقاید فلسفی میں  
 نہیں لیکن صدق حدیث کی نفی ان افراد میں جہوٹ کذب پایا جانا پس کہ تا ہی یہ کہاں لازم آیا کہ حدیث  
 شریف کی تصدیق پوری تھی ہو کہ ہر فرد حادثات بعد قرون کا بدعت اور ضلالت ہو جائے  
 مساویہ جو مطلب یہ لوگ ثابت کرتی ہیں یہ مطلب سوقت ثابت ہوتا کہ حدیث کی لفظی  
 تم لا یظہر الا الکذب یعنی بعد قرون ثلثہ نہیں ظاہر ہوگا سوائے جہوٹ کی یا یہ ہوتی کہ تم کل شی  
 لفظ فیکون کذابا یعنی پہلے جہوٹ ظاہر ہوگا وہ سب جہوٹ ہی جہوٹ ہوگا لیکن یہ لفظ تو حدیث میں  
 نہیں کوئی کاذب مصری نہ مفید کلیت ہی تو معنی حدیث کی یہ ہوگی تم لفظ کذب یعنی پہلے جہوٹ  
 ہوگا پس ظہور کذب کی صدق کو بعض افراد محدثات میں کذب کا ہونا ہی کافی ہی یہ کیا ضرورت  
 کہ ہر جہوٹ ظاہر ہو وہ سب کذب ہی ہو ہی پس اصل مطلب حدیث یہ ہے کہ سب  
 آدمیوں میں چھی مری قرن کی آدمی میں پہلے والی پہلے والی بعد والی اور بعد والی  
 فائز ظہور کذب ظاہر ہوگا یعنی جسطح قرون ثلثہ میں خیریت غالب تھی اس طرح بعد کو کذب غالب ہوگا



لیکن غلبہ خیر کی معنی کوئی یہ سمجھی کہ قرون اولیٰ میں جو کچھ ہو گا سب خیر ہو گا اہل سنتی کہ وہ تمام عظیم قدر و ارجا و خروج  
 و فرض غیر سب قرون ثلثہ ہی میں ہو میں و اوقات خیر القرون میں ہوگی سب کچھ کوئی اہل سنت و اجماع  
 خیر نہیں کہتا پہر اسبطح مابعد قرون ثلثہ کی کذب کا حال اسکی مقابل میں سمجھا چاہی کہ ظہور کذب بعد  
 معنی یہ ہیں کہ جو کچھ ظاہر ہو گا سب کذب ہو گا بطرح یہ نہوا کہ جو چیز خیر القرون میں ایجاد ہو وہ سب خیر ہو  
 تقریری صاف ظاہر ہو گیا کہ بعضی چیزیں بعد قرون ثلثہ کی جنگ و عباد و صاحبین نکالیں گے وہ درست اور  
 حسن ہوگی اور بعض باتیں جو خلاف شرح ایجاد ہو گئی ہ گراہی کا سبب قبیح ہوگی بطرح خود میں قرون ثلثہ کی  
 بعضی عظیم نکلی ہو میں سب خراب اور ضلالت ہیں قول چہ ہوا و مذہب منصور ہی ہی اور شیوع  
 ظہور کذب میں یہ بھی ضرور نہیں کہ شیوع بدعت ہی ہے اسکا تحقق ہو بلکہ اسطرح پر ہی ہو سکتا ہے کہ پہلے  
 اگر خیانت کا ریاک تھا اب لا کہوں ہیں دروغ حلف قرون اولیٰ میں اگر دو چار ہوگی تو اب کروڑوں  
 میں اسبطح اور گناہوں کو قیاس کر لو کہ ہر گناہ اب زیادتی پر ہے اور بدعتی لوگ جو قرون ثلثہ میں  
 حادث ہوگی تھی اب وہ بہت زیادہ ضعفا مضاعف ہو کر پہل گئی احادیث صحیحہ مذکورہ الصدق  
 صدق کورہ فشو و ظہور کافی ہی یہ کیا ضروری کہ جب مستحسنات صلحای مابعد کذب میں داخل کرو  
 تب مضمون حدیث صحیح ہو حاشا و کلا انصاف شرطی و الہی ہدیٰ میں یثار الی صراط مستقیم اور  
 بلکہ قاطعہ گنگوہی صفحہ ۳۲ و ۳۳ میں جو چیز بات لکھی ہے کہ یہ چاروں اقوال گذشتہ بیان عظیم  
 مع قول خیم جو عنقریب آئیں والا ہی پانچوں قول ایک میں لی آخر یہ ایک عجیب فسانہ ہی مرد و نا  
 خیال کر گئی دیکھی تیسری قول کو جو لوگوں نے حضرت مجدد کی قول سے تسلال کیا ہی کہ جو چیز حلقا  
 رشیدین کی وقت میں تھی خدا ہوا اس عبت میں گرفتار نہ کری کہ طرح جمع ہو سکتا ہی دوسری اقوال  
 کی ساتھ حال انکہ خود حضرت مجدد کی عبارت مکتوبات جلد ثانی مبلوعدہ ملی صفحہ ۳۳ مکتوب بہت موم  
 میں اقوال باقیہ کی خلاف ہی وہ یہ ہی گذشتہ کان در بدعت معنی دیدہ باشند کہ بعض افراد از احسن  
 و اشد انما این فقیر درین مسئلہ با ایشان بہ افتت عام پیچ فرو بدعت ماحسنہ نمیداند دیکھی وہ خود  
 اپنی منہ سی فرماتی ہیں کہ جو علماء بدعت حسنہ کو مستحسن کہتے ہیں میں موافق اوں کی ساتھ نہیں ہر پانچوں



قول کسطرح باہم موافق ہوئی پہر مکتوب مذکور میں بعد اٹھ سطر کی گنتے ہیں اپنی فتویٰ متقدمین میں متاخرین  
 متمشی بنیاد ساخت جب ہر وقت را احکام علیہ است الی آخرہ دیکھتے ہیں خود اپنی زبان ہی تمام تقدیر  
 و متاخرین کا فتویٰ جواز بدعت حسنہ پر تسلیم فرما کر فرماتی ہیں کہ اب وہ فتویٰ نہیں چل سکتا ہر زمانہ کا حکم  
 ہوتا ہی پہلا اگر جمع مفتیان میں تقدیر میں متاخرین کا قول حضرت مجدد کی موافق ہوتا تو یہ عذر اختلاف را  
 کا کیون پیش فرماتی نہیں نہیں لی انصافی کا کچھ علاج نہیں حتیٰ ہی کہ پانچون قول جدا میں ہر ایک  
 فی اپنی نزدیک کچھ مصاحت زمانی سمجھ کر ایک قول اختیار کیا لیکن فتویٰ عام طور پر نہ ہوگا سوای قول  
 جمہور علماء است کی جو فقیر آگاہی اور بعض صاحبوں کی کہ بدعت حسنہ کچھ چیز نہیں زیادہ  
 عقیدہ و تقلید کی بالکل مخالف ہی عقل کی مخالف اسلیٰ ہی کہ وہ مفہوم کلی یا وہ نو متبادی ہونگی جیسے انسان  
 اور ناطق یعنی جسکو ناطق کہینگے وہی انسان ہوگا جسکی انسان کہینگے وہی ناطق ہوگا یا وہ دونوں مفہوم متباد  
 ہونگی جیسے انسان درجہ جو چیز جھڑگی اوکو انسان کہینگے جو انسان ہوگا اوکو جھڑ نہ کہینگے دونوں  
 میں بالکل صدائی ہی یہ کچھ اور ہی اور وہ کچھ اور یا وہ دونوں مفہوم عام خاص مطلق ہونگی جیسے  
 انسان حیوان ہر جاندار کو کہہ سکیں گے خواہ وہ انسان ہو یا گھوڑا یا بکری یا اونٹ وغیرہ اور انسان  
 سوای آدمی کی کسیکو نہیں کہہ سکتی تو انسان خاص مطلق ہوا اور حیوان عام مطلق یا وہ دونوں مفہوم  
 عام خاص میں جہ ہونگی جیسی کہوتر اور سفید رنگ سین قین ماویٰ ہوتے ہیں و افتراق کی ایک جمیع کا  
 سطر چکر مثلاً قلمی میں سفید رنگ جو وہی لیکن کہوتر نہیں در سرنی کہوتر نہیں لیکن سفید رنگ  
 اور سفید رنگ کی کہوتر میں دونوں موجود کہوتر ہی اور سفید رنگ ہی جب یہ معلوم ہوا تو حدیث میں  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہی اپنی ارشاد فرمایا ہی میں ابتداء بدعت ضلالتہ لایرضاھا اللہ و رسولہ کان  
 علیہ من لائم مثل امام من مثل بھالا نیقصر لک من لوزار ہم شیئا واضح ہو کہ غلبہ بدعت ضلالتہ میں  
 اپنی اساتذہ سی روایت حدیث بصیرتہ اضافت پختی ہی اسدیج مولانا احمد علی صاحب محدث مرحوم سہارن  
 فی اپنی مطبع کی کتابوں یعنی مشکوٰۃ شریف مطبوعہ ضلالتہ اور ترمذی شریف مطبوعہ ضلالتہ میں ضبط  
 کیا ہی اور اسدیج صاحب مجمع البحار فی تکرار صفحہ ۱۷ میں لکھا ہی عبارت یہ ہی یروی بالاضافہ و



و يجوز نصبها على التحدث وكنىه اگرچه نعت کو بهی جایز رکها لیکن اہل حدیث کی روایت کو بالا اضافت سے  
 لکھا جویہ اضافت الیٰ نون ففعلون یعنی بدعت اور ضلالت میں ثابت ہوگی تو اب قاعدہ اضافت طے  
 کرنا چاہئی اگر یہ اضافت بدعتہ ضلالیہ میں بیانی ہی بطرح فریق ثانی اکثر بیان کر رہی ہیں تو عین مع عامہ  
 ثابت ہی اسلی کی اضافت بیانی میں عموم مخصوص میں نہ ہوتا ہی قال المولیٰ الجامی فی بیان الاضافہ  
 واما المعنی من البیانیتہ فی جنس المضاف الصادق علیہ علی غیرہ بشرط ان یکون المضاف ایضاً صادقاً  
 علی غیر المضاف الیہ فیکون فیہما عموم وخصوص میں نہ جبر اور اوپر بیان ہر جگہ کہ عموم مخصوص میں نہ جبر میں نہ او  
 افتراق کی ہوتی ہیں ایک اجتماع کا پس مطلب یہ ہوا کہ کوئی شی ایسی ہوگی جو بدعت بھی ہو اور ضلالت  
 بھی جیسی مذہب جبریتہ قدریہ غیرہما مبتدعین کی اور کوئی چیز ایسی ہوگی کہ ضلالت ہوگی بدعت نہ ہوگی  
 جیسے کفر و ارتداد و العباد بالہ و اور کوئی چیز ایسی ہوگی کہ بدعت ہوگی اور ضلالت نہ ہوگی جیسے بدعت  
 اور محفل میلاد و شریف اور اوضاع ازکار و شایخ کرام جو داسطہ جلای قلب کی ایجاد کئی گئی ایسی ہی چیزوں کا  
 نام بدعتہ حسنہ ہی تقریر و دیگر بدعت اور ضلالت دو مفہوم کلی ہیں اور ظاہری کہ یہ دونوں ہم متباین  
 نہیں کیونکہ ضلالت محمول ہوتی ہی بدعت پر اور متساوی ہی نہیں کیونکہ شرک و کفر سب ہی اطلاق  
 ضلال جایز قرآن مجید میں موجود ہی لیسرک بالہ فقد ضل ضلالاً لا بعیداً و من یحضر بالہ یمسک و کتبہ  
 و سلمہ و الیوم الآخر فقد ضل ضلالاً لا بعیداً یہاں شرک و کفر پر لفظ ضلال اطلاق فرمایا حال انکہ بیان بدعت  
 نہیں کیونکہ حقیقت بدعت کی اور ہی اور کفر کی اور بدعت مقابل سنت ہی اور کفر مقابل ایمان اور  
 بدعت عام مطلق ہی نہیں نہ کلیہ کل بدعت ضلالہ صحیح نہ ہوگا بطرح کل حیوانی فسان صحیح نہیں نہ خاص  
 مطلق ہی نہیں اسلی کہ خاص مطلق کی اضافت عام مطلق کی طرف ممنوع ہی شرح جامی و مسالک بہرہ  
 وغیرہ کتب نحو میں یہ مسئلہ منصوص ہی یعنی جائز نہیں کہ کہا جاوے بدعت الیوم و فقہاء اعلم بلکہ کہا جائیگا  
 یوم السبت علم الفقہ پس ہر بدعت بدعتہ ضلالہ کی اضافت صحیح نہیں بشرط اب باقی رہی نسبت عام خاص میں جو او میں ہی  
 دو مادے ہوگا افتراق کی کیا وہ جماع کا حبیب کہ تقریر اول میں ثابت حکم میں پس ایک بدعت نکلیگی جو ضلالت نہیں ہے  
 ایسی بدعت اگر ضابطہ بحث میں داخل ہوگی وہ میل ہوگی اور اگر کلیہ استجاب میں شامل ہوگی مستحب ہوگی



اور اگر قاعدہ احباب کی ماتحت مندرج ہوگی وہ واجب کی اپنی تین قسم کی عتقون کو بدعت حسنہ کہتی ہیں  
 کیونکہ واجب و مستحب و مباح وہی چیزیں ہوں گی جن میں ہر ایک حسن و جود ہی اسی حسن کی سیلایسی عتقون  
 کو صفت حسنہ نصیب لی اور وہ جو صاحب جمع البجاری لکھا کہ بخیر نصیب ہا علی النعت اس صورت میں  
 سنی حدیث کی یہ ہونگی کہ جنہی نکالی ایسی بدعت کہ ضلالت ہی الی آخرہ ہم کہتی ہیں آئین ہی بدعت  
 کا ثبوت ہی اسلی کہ نہ کہہ کی ساتھ صفت کی اصل قاعدہ یہ ہے کہ قاعدہ دیتا ہی تخصیص کل پس صفت ضلالت  
 لی اپنی موصوف بدعت کو جو عام شامل ضلالت ہدی کو تھا خاص کر دیا اور تمیز دیدی بعض افراد کو  
 یعنی بدعت ضلالت کو بعض سے یعنی بدعت ہدی و حسنہ سی جیسی رُسل عالم میں صفت عالم فی تمیز دیدی  
 رجل کو غیر عالم سے اور صورت نعت صفت میں یہ معنی کرنی دو وجہ سی ضروری ہونی ایک تو یہ ہی کہ  
 اصل تو صیف نکرہ میں قاعدہ تخصیص ہونا نحو قاعدہ مضر وہی دوسری یہ کہ صفت کی ساتھ ہر نما  
 مطابق ہو جائے ساتھ روایت اضافت کی جو اہل حدیث میں مثالی ہی پس جس طرح روایت اضافت  
 میں لفظ بدعت عام میں جہر رہا تھا سیطر صفت نعت میں ہی عام میں دہر رہی یہ تقریر اثبات  
 بدعت حسنہ میں اس عاجز کو اپنی بعض ہاتھ سی پچی ہی تفہیم الہیہ بقرائت اب شروع کریں ہم دوسری  
 تقریر یعنی حدیث حسنہ کو لاشی محض کرنا اور اسکی وجود کا انکار کرنا مخالف نقل کی ہی وجہ اسکی یہ کہ  
 جب حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ کی عہد کرامت مہدین میں کچھ حقوق کیفیت نماز تراویح کو  
 نسبت صالح زیادہ ہوا اور سکوا اپنے پسند کیا اور فرمایا نعمت الیہ لفظ نعمت زبان عربین  
 افعال معنی ہی اس سی تعریف کیا کرتی ہیں کسی شے کی پس اپنی اس کیفیت زائد علی قدر  
 اسباق کی تعریف فرمائی کیا چھی ہی یہ نئی بات دیکھو حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ کی اقتدا کا  
 حکم بخوار روی حدیث ہی اوہوں نے بدعت کو چاہا فرمایا سلوم ہو گیا کہ بدعت محدود ہی ہوتی ہی اور  
 اسی ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہی کہ صلوۃ مخفی جہد و طویع لوگون کہ پڑھتی دیکھا اور لوگون  
 نے اسکا مسلک پوجا اپنے یہ فرمایا انہا محدثہ و ہا المن من احمد و اہل مرحدف اور بدعت کو حسن کہنا  
 نص قول بحالی ہی ثابت ہی اس وقت سی اب تک باقتدای صحابہ کرام جمیع مجتہدین عظام و ائمہ



اسلام جمع محدثات حسنہ کو جائز رکھتی اور بدعت حسنہ فرماتی علیٰ آلہ چنانچہ نقول القوال فقہاء و محدثین غیر  
 قبول میں پس ثابت ہو گیا عقلاً و نقلاً ہر طرح کہ بدعت حسنہ کا وجود ثابت اور اطلاق بدعت حسنہ  
 درست اور صحیح ہی یا پھر ان قول مذہب جمہور واضح ہو کہ کافر علماء اہل تحقیق کی نزہت  
 سینہ اور حسنہ ہونے کی بنیاد زمانہ پر مخصیص یعنی یہ بات نہیں کہ جو کچھ خیر و شر زمانہ قرون ثلثہ میں ہو گیا  
 وہ سب سنت اور مقبول ہی اور بعد زمانہ قرون کی جو کچھ بدایا یا بڑا ہوا وہ سب برائی اور مردود  
 مآخذ مثلاً ایک ایک مثال پر اکتفا کرتا ہوں قصہ اول حضرت امیر المومنین عمر اور حضرت عبداللہ  
 رضی اللہ عنہما یتیم سے منع فرماتی تھی نہانی کی حاجت دانی کو یہ حدیث صحیح مسلم مطبوعہ ص ۱۶۱  
 میں ہی اب دیکھئے یہ حکم صحابی کا ہی اور صحابی ہی کیسے خلفای راشدین میں لیکن اس قول پر کسی  
 مذہب میں عمل نہیں کیا دوسرا قصہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ صحابی تھی اونکا پیشانی پر  
 تاج نامی تھا طبقہ وسطی تابعین میں یعنی بس طبقہ میں حسن بصری اور ابن سیرین میں مذہب اسی طبقہ  
 میں تھا کہ انی التقریب س نامی فی جوہر القرون میں تھا دیکھو کیا کام سعادتمندی کا کیا کہ خدا  
 بیکو نصیب نہ کری کہ مظلوم امام حسین رضی اللہ عنہ کا اوسکی گردن پر ہے تیسرا قصہ یہ کہ حضرت حسن بصری  
 رضی اللہ عنہ نامی تھی اونکا شاگرد وصال بن عطایہ تابعین تھا وہ مذہب معتزلی کا موجد اور امام  
 اوستی یہ مذہب نکالا کہ جو مسلمان گناہ کبیرہ کرتا ہی نہ اوسکو مومن کہنا چاہئے نہ کافر بلکہ یہ  
 درجہ ہی درمیان دونوں کی یہ بالکل مخالف اہل سنت و جماعت کی اوستی تھا و کیا  
 تعالیٰ اپنی بندوں کو دو قسم فرماتا ہی تمکم کافر و تمکم مومن قسم تیسری نہیں فرمائی پس  
 وصال بن عطائی اپنا وہ عقیدہ بیان کیا تبلا وکی اشتاد حضرت امام حسن بصری فی ایشاد فرمایا  
 منزل عنایہ یعنی یہ ایک ہو گیا جسے پس اسیر و زسی اوس فرقہ کا نام معتزلی ہوا وہ خوف عتی  
 کا اور وہ اپنا نام کہتی ہیں بحال العدل التوحید کذا فی الشرح العقائد وغیرہ یہ تین قصہ قرون  
 کی بیان کی گئی اور ایسی بہت قصص میں غرض کہ ان مثال سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ خواہ کونسی فعل ہو  
 لیا عقلاً و سکا حسنہ و بدعت ہونا موقوف زمانہ پر نہیں بلکہ اوسکا مدار فاعل و فعل و مفعول



شخص پر ہی اسی دعویٰ پر دو دلیل یعنی دو حدیث صحیح لکھی دیتا ہوں حدیث اول  
 قال نہیںنا الامر لنا ہی علیہ علی الاصلوۃ و السلام میں حدیث فی امرنا ہذا مالیس منہ فہو رد  
 یہ صحیحین کی حدیث ہی یعنی حسنی نکالی ہماری اس دین میں وہ بات جو دین کی قسم سے نہیں  
 یعنی کتاب اور سنت کی مخالف ہی وہ بات اوسکی رو ہی شارحین حدیث فی لفظ مالیس منہ  
 کی شرح میں لکھا ہے فیہ اشارۃ الی ان احداث مالا یندرج الکتاب اسنتہ لیس بخبر موم اور  
 محدث دہاوی فی لکھا ہے لفظ مالیس منہ کی شرح میں کہ مراد چھتری ست کہ مخالف مغیر دین  
 باشند اور نواب قطب الدین خان صاحب نے ترجمہ مشکوٰۃ شریف میں لکھا ہی کہ لفظ مالیس منہ بیان اشارہ ہے  
 اسکی طرف کہ نکالنا اوس چیز کو مخالف کتاب اور سنت کی نہ ہو برا نہیں انتہی یہ شروع عربی و فارسی  
 وارد و کی ایک ایک نظر لیں کرتی ہی اور ان شارحین حدیث کو اس طرح معنی کرنی کی وجہ یہ ہے  
 ابو داؤد میں ہی من صنع امر علی غیر امرنا فہو یعنی جس نے کیا کوئی کام ہماری کام سی غیر طریقہ  
 وہ رو ہی حضرت کا کام کتاب اور سنت ہی کتاب و سنت کی غیر وہی طریقہ ہو گا جو بالکل اسکی  
 مخالف اور اوسکا مغیر یعنی بدلدینی والا ہو گا احوال اس حدیث سی دو باتیں ثابت ہوئیں ایک  
 تو یہ کہ حضرت فی لفظ من ارشاد فرمایا یہ لفظ عربی میں عام ہے آئین قید کسی قرن کی نہیں  
 یعنی اپنی یوں نہیں فرمایا کہ جو کوئی نکالی نئی بات اول قرن میں دوسری میں تیسری میں یا  
 بالکل آخری زمانہ میں بلکہ عام فرمایا کہ جب کہہی کوئی نکالی وہ رو ہی دوسری بات یہ کہ  
 اوس نئی بات لی ہوئی کا مرد و مہونا موقوف ہی اس بات پر کہ مخالف ہو کتاب اور سنت کی  
 بس ہی اپنی دعویٰ کیا تھا کہ سنہ اور سنیہ ہونا امور محدثہ کا موقوف مخالفت اور عدم مخالفت  
 کتاب و سنت پر ہی نہ زمانہ پر اور یہ مسئلہ اصول میں ٹھہر چکا ہی کہ جب کوئی حکم کسی امر مقید پر  
 ہوتا ہی تو وہ حکم قید کی طرف راجع ہوتا ہی اس حدیث میں فہو رد حکم ہی یہ اصل احداث پر راجع  
 نہ ہو گا بلکہ اوسکی قید جو مالیس منہ ہے اوسکی طرف راجع ہو گا یعنی جو نئی بات مخالف اور تغیر دینی مالی  
 دین کی ہو وہ رو ہی نہ یہ کہ جو کوئی بات عمدہ اور صالح اور نیک اصول دین کی موافق نکال جائے



وہ بھی رد ہی دیکھو اب قاعدہ اصول کی موافق معنی کرنی سی سی ہی حدیث میں ثابت ہو گیا کہ بدعت  
 حسنہ یعنی اچھی بات کا ایجاد کرنا برا نہیں ورنہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم احداث کو مقید لفظ مایس  
 منہ کی ساتھ تفسیر ماتی بلکہ یون فرمادیتی مولا حدیث فی امرنا فہو رد کیا حاجت تھی لفظ مایس منع  
 بڑھائی اور شرح جو ہر التوحید میں ہی ومن الجملة من یجعل کل امر لم یکن فی زمن الصحابة  
 بدعتہ مذمومہ وان لم یقیم دلیل علی قبحہ متسا بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاکم ومحدثات الامور ولا یعمل  
 المراد بذلک ان یجعل فی الدین ما ہو لیس منہ انتہی اس تقریری جواب حال ہو گیا اون لوگوں کا جو  
 حدیثین بغیر صحیحہ پر ہا کرتی ہیں کہ شر الامور محدثاتہا اور پڑھ کرتی ہیں و ایاکم ومحدثات  
 الامور و کل محدثۃ بدعتہ و کل بدعتہ ضلالۃ وجہ حصول جواب یہ ہی کہ حدیثین سبب رشاہت  
 مقبول میں صلی اللہ علیہ وسلم وہ باہم مخالف نہیں ہو سکتیں جب مقام مذمت میں آپ احداث کو  
 مایس منہ کی ساتھ مقید فرمایا یعنی وہ محدث بات مردود ہی جو کسی غیر طریقہ اسلام پر ہو اور  
 مخالف ہو پس بقدر حدیثین منع اور بدعت میں ہونگی وہ احداث اور بدعت مخالف علماء  
 کی طرف راجع ہونگی نہ احداث خیر اور بدعت حسنہ کی طرف اور اس تقریر سے اس حدیث کی  
 معنی یہی بلا تکلف صحیح ہو گئی ما احداث قوم بدعتہ الارفع مثلہا من السنۃ اسلیے کہ جو بدعت مخالف  
 سنت ایجاد ہوگی ظاہر ہی کہ وہ سنت کو مٹا دیگی چنانچہ مولوی قطب الدین خان صاحب نے  
 یہی مظاہر حق میں اس حدیث کی ترجمہ میں لکھا ہی نہیں نکالی کسی قوم فی بدعت یعنی جو بدعت  
 کہ مزاحم سنت کی ہو دیکھئے اس حدیث میں ہی ان لوگوں کی علماء مستندین ہی خاصہ سی  
 بدعت کی بُرائی ثابت ہونے لگی جو مخالف سنت ہو باقی رہی حدیث کشف القوری انتہی علی ثلث سوچیں  
 لکھ ہم فی النار الا واحدہ قال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابی یعنی میری امت میں تہتر  
 فرقی ہونگی سب آگ میں جائیگی مگر ایک لوگوں فی بوجہ وہ کہ سفر فرقی ہی فرمایا جس ملت پر میں ہوں  
 اور میری صحابہ سو مراد اس سے یہ نہیں کہ کوئی عمل جزئیہ بخصوصہ اگر آپ فی یا صحابہ فی نہیں کیا  
 تو اسکا کریموالا فی النام ہوگا اسلیے کہ بالاتفاق ثابت ہی کہ مدرسہ آئینی کیا نہ صحابہ تو چاہئے



مدرسہ ہیئت کذا یہ کرنا مستحق نامہ و معاذ اللہ بلکہ مراد یہ ہے کہ جو آپ کی اولاد کی صحابہ کے اصول پر  
 او کی مخالف ہو ہو گا وہ فی النار ہو گا اور احداث بدعت حسنہ مخالف اصول خمین ملکہ بنیاد  
 فی خود من سن سنہ حسنہ فرما کر غریب ایجاد اعمال حسنہ کی ہی جیسا کہ آگے لگا انتشار اللہ تعالیٰ  
 اولاً بطرح اصحاب رضی اللہ عنہم جمعین بہت امور خیر ایسی کہ زمان نبوت میں نہ تھی ایجاد فرما  
 اور اطلاق احداث حسنہ و نعمت البدعہ وغیرہ کا کیا پس جو لوگ مولد شریف یا فاتح ہیئت کا  
 کرتی ہیں وہ اس احداث حسنہ میں خاصی طرح مصداق ما انا علیہ واصحابی کی ہیں کہ آپ اور آپ کی  
 اصحاب احداث حسنہ کی اجازت دی اور ہم ہی امہنی کی طریقہ پر قدم بقدم احداثا حسنہ  
 جائز رکھتی ہیں فیما خذ ما اتیک کن من الاشاکرین بعض النعمین کہیں ہیں کہ مخالف  
 احداث کرتی ہی مراد یہ ہے کہ جس کلم کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی نہیں کیا وہی کام مخالف سنہ  
 اور بدعت اور مکروہ ہی اور سکوا احداث نکرا چاہا ہی اور صحابہ فی جن امور پر انکار کیا ہی وہ سب  
 امور خیر تھی اور میں کوئی بات سوا اسکی نہ تھی کہ ہیئت اونکی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی نہیں پائی  
 گئی مثلاً عبداللہ بن مسعود فی ایک جماعت ذکر کرنی والوں کو مسجد سی نکال دیکر ہیئت خاصہ  
 جدیدہ پر انکار تھا اور نہ اصل کرا لہ خود ما مور یہ ہی اور حضرت علی فی قبل نماز غید نفل پڑھنے سے  
 منع فرمایا حال آنکہ خود نماز منہی عنہ نہیں حضرت عبداللہ بن عمر فی نماز چاشت جو اونکی شرط کی  
 موافق اونکو ثابت نہونی تھی بدعت فرمایا اور سیطرح قنوت جو اونکی نامہ میں پڑھتی تھی ادسکو  
 بدعت فرمایا انتہی قولہم میں کہتا ہوں اگرچہ یہ تقریر موافق مشرب قائلین قول چہارم  
 کی ہی لیکن بعض آدمی اور پی پیجری ہی یہ بات کہنی لگتی ہیں جواب اسکا یہ ہے کہ جو حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی نہیں کیا اور سکوا مخالف سنت و مکروہ و بدعت کہنا صحیح نہیں اسکی کہ جس سے  
 نص شارع ساکت ہو اور سکوا مخالف شرع نہیں کہتی و اگر قطنی فی ابی ثعلبہ سے روایت کی کہ فرمایا  
 ہی صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ اللہ تعالیٰ فی فرض فرمایا میں بعض چیزیں اونکو ضائع مست کرو اور حرام  
 نہیں میں جن چیزیں انکی حرمت مست توڑا و با نغم ہی میں حدین اون حدوں سے آگے مست نہ کر



اور سکوت فرمایا بعض چہرے پر کج داشتہ او میں بحث مت کرو یہ حدیث مشکوٰۃ کی باب الاعتصام  
 میں ہی اور حضرت ابن عباسؓ نے ارشاد فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ نے حلال کر دیا وہ حلال ہی اور جو حرام  
 کر دیا وہ حرام ہی اور میں سکوت فرمایا اور کچھ بیان نہیں کیا وہ معافی میں ہی یعنی اور پھر اللہ تعالیٰ کی  
 طرف سے مواخذہ ہو گا یہ مشکوٰۃ کی مائیل کلمہ میں ہی ان حدیث سے علما نے ایک اصل غلط پیدا کی ہے کہ  
 اصل شیان میں اباحت ہی پس معلوم ہوا کہ جس چیز میں اللہ رسول کی طرف سے سکوت ہوا وہ مکحول  
 جاننا چاہی نہ بدعت و مکروہ و حرام اور شاہ ولی اللہ صاحب کتاب معنی شرح موطا تلوے قبل  
 عید میں لکھتی ہیں مبلوہ حدیث کہ ماخذ دیگر ان مستصحاح بشروعیہ ص ۱۷۷ مشکوٰۃ میں نیا فتویٰ لیلی کہ  
 ولالت کند بر منع زیرا کہ اگر وہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم در بحالت لالت بر کراہت نمی نماید  
 ترک فعل خیر نزدیک حضور و دعویٰ آن دلیل کراہت نیست تواند شد انتہی ہمیں خاص شاہ ولی اللہ صاحبانی  
 لکھ کر فرمادیا کہ باوجود موجود ہونی دعویٰ کی بھی اگر کسی فعل خیر کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ کرین  
 دلیل کراہت کی نہیں ہو سکتی انتہی اور وہ جو علما حنفیہ بعد طلوع فجر نوافل میں کراہت ثابت  
 کرتے ہیں او میں علت اور ہی وہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پر نہایت حریص بنی جعلت  
 قرۃ عینی فی الصلوٰۃ اور اوقات میں یہ بات دیکھی کہ نماز بعض اوقات میں جائز اور بعض  
 میں نہیں بنا علیہ علما نے باوجود اس حرص کی پھر ابداً گہنی پڑھنا نوافل کا اس وقت میں جب کراہت  
 اس وقت کی ٹھہری بحال یہ بات علی العموم صحیح نہیں کہ جو فعل خیر اپنے نیکار وہ بدعت اور مخالف  
 سنت ہوتا ہی حق الامر بھی ہے کہ مخالف سنت بدعت ہی امر ہو گا جو امر وہی شارع کی خلاف  
 ہو گا اس طرح کا امر جو کوئی احداث کریگا وہ دلیل ارشاد میں حدیث فی امرنا ما لیس منہ فہو رد ہو گا  
 اور وہ فعل مکروہ و بدعت و ضلالت کہلائیگا امام حجۃ الاسلام غزالیؒ ادب طالع حیا معلوم جلد دوم  
 صفحہ ۱۴۲ میں فرماتی ہیں و قول القائل ان فی کتب بدعتہ لم یکن فی الصحابۃ فلیس کل حکم باباحتہ  
 مشکوٰۃ عن الصحابۃ رضی اللہ عنہم ناخذ و بدعتہ تراغم سنتہ ما لم یأیہا ولم یقل النبی عن شیء من ہذا  
 واضح ہو گا اس مقام میں حجۃ الاسلام نے بیان فرمایا ہے کہ جب فی حالت جد صادق میں کھڑا ہو جاوے



تو لا بد ہی کہ جماعت او کی موافقت میں کہری ہو جائی اور اس طرح اگر یہ عادت جاری ہو جائی کہ صاحب  
 وجد کا عمامہ و ترجای تو سب عمامہ پنا الگ کر دیں مسکا کپڑا بدن سے الگ ہو جائی تو لوگ بھی وہ کہ  
 اپنی بدن و الدیل و کی موافقت میں سو یا تین البتہ حقوق عجبیت صحت معاشرت میں داخل نہیں ہوں اگر  
 کوئی یہ کہی کہ یہ تو بدعت صحابہ سی منقول نہیں ہم کہنے کے بہتیری مباح یا تین صحابہ سی منقول نہیں  
 اندیشہ اوسے بدعت کا ہی جو شادی کسی سنت ماسور پہا کو اور نقل نہیں کی گئی کسی چیز کی لئی  
 ان اشیاء مذکورہ سی نہیں واسطی ممانعت کی انتہی آب و دوسرا مقام اسی جلد احیاء العلوم صفحہ ۱۱  
 میں ملاحظہ فرمائی اما محمد و اسوا و طیس مکرورہ و لکنہ لیس محبوب ذوالحبیب لشیاب الی الہ تعالیٰ  
 البیض من قال انہ مکروہ و بدعتہ ارادہ انہ لم یکن معروفا فی العصر الاول و لکن اذالم یہ فیہ نہی  
 فلا یبغی ان یسمی بدعتہ مکروہا و لکنہ ترک لا احب فرمایا امام غزالی حجتہ الاسلام فی کہ فقط سیاه  
 لباس پہننا مکروہ نہیں لیکن محبوب ہی نہیں اسلی کہ محبوب الہ تعالیٰ کی نزدیک سفید لباس  
 و حسن یہ کہا کہ مکروہ اور بدعت ہی مراد اوسکی یہ ہی کہ عصر اول میں اوسکا دستور نہ تھا لیکن جبکہ  
 اس میں نہی شارع سی وارد نہیں تو اسکو بدعت مکروہ کہنا چاہئی ان ترک احب یعنی اسو اسلی کہ  
 حبیب الی الہ تعالیٰ سفید لباس پہنا ہی دونوں مقام کی تقریر میں حضرت حجتہ الاسلام کی صاف  
 بیان کر رہی ہیں کہ صدر اول میں دستور نہ ہونا یا منقل بہذا سبب بدعت و کراہت کا نہیں ہو  
 جب تک صریح نہی شارع نالغ نہیں ہو پس جمیع اہل اسلام کو جاننا چاہئی کہ حدیث میں احدث فی ہذا کی  
 دلیل میں جو شارحین حدیث لکھے ہی ہیں کہ نکالنا اوس چیز کا جو مخالف کتاب سنت کی نہ ہو  
 میرا نہیں اسکی صاف یہی معنی ہیں کہ جس چیز کی نہی کتاب الہیہ اور حدیث رسول الہیہ میں موجود نہ ہو  
 اوسکا نکالنا برا نہیں و ربکی نہیں موجود ہی وہ ایجاد اور اصداث مردود ہی اور وہ نظیر میں  
 صحابہ کی جنکو معاہدین شریعتی ہیں ان میں یہ ہی بات تھی کہ صحابہ فی اپنی نزدیک و کموتقابل  
 ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سمجھا تھا مثلاً حضرت عبداللہ ابن مسعود کا انکار فرمانا اوسکی  
 و اتین و طرح یہ ہیں ایک طرح اخرج الطبرانی بسندہ عن عقیس بن حازم قال فرما ابن مسعود



قاصح مجلس البلیل و یقول للناس قولوا کذا الحدیث من است من لفظ قاصح ہی یعنی ایکلمہ فی  
 قصہ گورات کی وقت قصہ کہنی بیہتاتہا اور در میان قصہ گوئی کی لوگون کو کہتا جاتا تھا کہ ایسا  
 ہوا ایسا کہو یہ خبر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو پہنچی آپ وہاں تشریف لیگے ایسا و نکو و ہیکل  
 یعنی یہ بخت نکالی ہی و اس طرح ہو کر یہ انکار کرا عروض ہیئت جدید کی سبب تھا بلکہ وہ اسکا  
 جمع کرتا قصہ گوئی کی واسطی یہ خلاف شرع تھا گو ذکر اللہ ہی کہی کہی در میان میں ہوتا ہوا صحاب  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قصہ گو یوں کو جو بی اصل قصہ بیان کرتی تہی سجد سی نکال دیا کرتی تہی  
 چنانچہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اب تذکرہ قول جمیل میں بیان فرماتی ہیں ولایذکر القصص المجاز  
 ان الصحابة انکروا علی ذلک عند الانکار و اخرجوا و لکن من المساجد و ضربوہم اور نصایب اللہ تعالیٰ  
 من ہی و انقصہم خمدہم بدعتہ و کانوا یخرجون انقصاص من الجملع اور حضرت پیران پر غنیۃ الطاہین  
 من فرماتی ہیں و کان ابن عمر و غیر من الصحابة رضی اللہ عنہم یخرجون انقصاص من الجملع ان قرآن  
 صحیح طور پر معلوم ہوتا ہی کہ وہ قاصص ایسا ہی قصہ گو تھا اور اگر وہ مرد و غلط حقانی تھا اور غلط کرتی کرتی  
 گوون سی در میان میں ذکر اللہ ہی کرتا جاتا وہ ہرگز منع نہ تھا قاضی خان میں ہی المعالم اذا قال  
 المجلس صلوا علی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فانہ یتاب علی ذلک کذا الغازی اذا قال کبر انشاء علیہ  
 و **دوسری روایت** اسطح پری کہ وہ لوگ ذکر اللہ جہر ا کرتی تہی اسلی او نکو نکال دیا سو  
 کی وجہ ہی تہی کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ذکر جہر کو مخالف شرع سمجھتے تہی جیسا کہ کتب فقہ  
 ی روایت آتی ہی اور مانعین جہر قرآن کی آیت سن گذارتی ہیں اور عودکم تضرع و غیفہ  
 و حدیث کتاب الجہاد بخاری کی جواب موسیٰ اشعری سی روایت ہی پیش کرتی ہیں کہ وہاں  
 علامہ ابن باز سی لا الہ الا اللہ الشاکر کہتے تہی حضرت علی اللہ علیہ وسلم فی ارشاد فرمایا اربعو علی اسم  
 محمد و علی اسم ولانفا سبارہ معکم انہ سمیع قریب یعنی نرمی کر دیا پنی جانوں پر تم کسی بہری او غائب کو  
 میں پکارتی وہ تمہاری سہا پ ہی وہ سنتا ہی پاس ہی اس ہی بعض صحابہ سمجھ گئی کہ ذکر جہر شرع  
 ی بنا پر حضرت عبد اللہ بن مسعود فی ادن لوگون کو منع فرمایا چنانچہ حموی میں فی فتاویٰ



القاضی الجہر بالذکر حرام و قد صرح عن ابن مسعود انه سمع قوماً یجمعون فی مسجد ینزلون علیہ الصلوۃ  
و السلام جہراً فراح الیہم فقال ما عہدوا ذلک علی عہدہ علیہ الصلوۃ و السلام و بارکم لا مبتدعین  
فما زال یذکر ذلک حتی اخرجہم من المسجد ان روایات معلوم ہوا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود  
اون لوگون کو فقط احداث ہیئت جدید کی نفی نہیں بلکہ صحیح کہ لکاتھا کہ یہ ذکر جہراً لکاتھا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالف ہی اور یہ ہی ہم کہتی ہیں کہ جو احداث مخالف امر و شارع کی  
و منع ہی اور جو مخالف نہیں وہ منع نہیں چنانچہ یہ ہی ذکر جہراً لوگون کی نزدیک مخالف نہیں  
سب جائز کہتی ہیں عمدۃ الفقہار و المحدثین جناب مولانا شیخ محمد صاحب تہا لوی جن سی مولوی رشید  
صاحب گنگوہی فی ہی حدیث پڑھی ہی اپنی رسالہ دلائل الاذکار مطبوعہ دہلی صفحہ ۷۹ میں فرماتی ہیں  
ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم کان یجہر مع اصحابہ فمدان الیہم ہم یجہرون بالاذکار و التہلیل و التبیح بعد الصلوۃ  
انہی اور حاشیہ شامی در مختار میں جمیع علماء سلف و خلفاء تجاہد کرا بحاکم فی المساجد و غیر ما الا ان  
یشوس جہراً علی نام اوصل الوقاری انہی اس معام ہوا کہ تجاہد ذکر جہراً بحاجت ذاکرین اجماع  
علمای یہ علماء حدیث بخاری کی ہی کو فرماتی ہیں کہ وہ موقع ہوا تہاد و ان کفار سے اپنا حال اخفا کرنا  
منظور تھا اسلی جہراً ہی منع فرمایا تہاد اسلی کہ جہراً منع ہی اور سیطرح آیت میں بھی ایک نکتہ بیان  
فرماتی ہیں دوسرا الذکار حضرت علی کرم اللہ وجہہ کسبہ کہ آپ فی قبل نماز عید نماز پڑھنے سے  
ایک شخص کو منع فرمایا و فرمایا کہ یہ منع فرمانا فقط اسی باعث سی نہ تھا کہ نماز اس وقت میں آپ سی  
منقول نہیں ہی اور جب منقول نہیں تو بدعت پڑھی جیسا کہ فریق ثانی متاظر میں پڑا ہے بلکہ  
منع فرمائی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ایک دلیل ہی جیسے علماء حنفیہ کا عمل ہی یعنی صریح ہی رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم موجود ہی شیخ جمع میں ہی روی اذ علیہ السلام قال لا صلوات فی الجیدین قبل الامام من  
یہی ہمارا دعوی ہی کہ احداث اوس شی کا منع ہی جو امر و نہی شارع کی مخالف ہو جن لوگون کو نفی  
شارع پہنچ گئی او انہوں نے صلوۃ عید سی قبل تنقل کو منع کیا جیونکہ نہ پہنچی او انہوں نے فقط عدم فعل حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی حسب حکم منع کا ندیا اور یہ کہا کہ ترک فعل خیر نزدیک ظہور دعوی ان دلیل کلاست



نیتواند شد حصیہ کہ مصنفی شرح موطا سی اور بقول ابو جعفر القاسمی اللہ رحمہ اللہ حضرت عبداللہ بن عمر  
 نماز چاشت پر سو بیہ لکھارافینین کو مفید نہیں پہنچے کہ وہ اسکو بدعت حسد فرماتی تھی مویہ لکھ لکھ  
 شرح مویہ صفحہ ۱۱۳ خاتم المحدثین زرقانی میں روایت ہے شعبی ہی سمعت ابن عمر یقول لا یتبع  
 المسلمین اهل من صلوۃ الصبحی وروی ابن ابی شیبہ یاسنا صحیح عن حکم بن عبداللہ بن جعفر بن الحق بن الاعرج  
 قال سالت ابن عمر عن صلوۃ الصبحی فقال عبد وسمعت البدعة وروی عبدالرزاق یاسنا صحیح عن سالم بن  
 ابدی قال لقد قتل عثمان باحدی سبھا واما حدیث الناس یشاہد منہا وروی سعید بن منصور عن محمد بن  
 ابن عمر انہما محدثہ واما المراجعت باحد لہما ورویہ روایت اخیر سعید بن منصور کفر فتح الباری وغیرہ  
 شرح بخاری میں ہی موجود ہی پس مدعا بدعت نہ ثابت کرنیوالو نکات ثابت اور رد کرنیوالو نکات  
 رد ہو گیا اور بعض علمائی یہ خیال کیا ہی کہ اصل نماز پراونکا انکار نہ تھا کیونکہ وہ تو اونکی نزدیک بدعت  
 حسدہ فضل و حسن کام تھا او سپر انکا کس طرح فرماتی بلکہ اگر انہوں نے انکا کیا ہی تو اس بات پر کیا ہی  
 کہ لوگ اسکو نماز غرایض کی طرح جمع ہو کر اہتمام ہی مسجدوں میں پڑھتی تھی اور یہ بات خلاف اصل  
 تھی کیونکہ صحیح حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی منقول ہی تعلیم بالصلوۃ فی بیتکم فان خیر صلوۃ  
 المرء فی بیتہ الا لکتوبہ اور یہ بھی صحیح حدیث ہی صلوایہا الناس فی بیتکم بحديث معلوم ہوا کہ  
 سو اسی نماز فرض کی اور نوافل آدمی گھر میں پڑھا کری اور کہا ترمذی فی کہ نفل نماز گھر میں پڑھنی  
 کی روایتیں حضرت عمر اور جابر اور ابو سعید اور ابو ہریرہ اور ابن عمر اور عائشہ اور عبداللہ بن عبیدہ  
 زید ابن خالد سی روایت کی گئی ہیں لیکن جو کہ حضرت ابن عمر کا اجتہاد مقتضی ہوا کہ نماز نوافل کی  
 ہی جب تک ہوا صلوا فی بیتکم اور یہاں لوگوں نے یہ کیا کہ دائمی طور پر ہمیشہ مسجد ہی میں پڑھنی لگی  
 تو یہ مخالف ہذا فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور بعضوں نے یہ بھی لکھا ہی کہ جب زمانہ شروع  
 اسلام کا تھا اور اسوقتہ تک سو جمع فرائض نوافل بخوبی جدا طور پر ہمیشہ ایک دوسری سی عام طور پر  
 نہوی تھی بنا علیہ مجمع ہو کر مساجد میں نماز چاشت پڑھنی سی لوگوں کو شہادہ پڑتا کہ وہ اسکو بھی  
 فرض واجب اعتقاد کرتی چنانچہ حضرت غوث انظلمین قدس سرہ غلیۃ اطالبین میں فرماتی ہیں



واما ارادہ و ادب کا سلسلہ تشبیہ بصلاۃ الفرض فیقتد الناس وجوبہا الی آخرہ ان عبارتوں سے صاف ظاہر  
 ہو گیا کہ اگر نماز چاشت پر انکار ہوا ہی تو وہ ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت نامی اور اندیشہ ہستیہ  
 فرایض و نوافل کی سبب تھا بنا علیہ تمجید معارضین کا کہ یہ انکار فقط عدم ثبوت کی سبب تھا بالکل مخدوش  
 و ساقط الاعتبار ہو گیا چونکہ انکار حضرت عبداللہ ابن عمر کا قنوت پر جو اذ کی زمانہ میں ہو گیا  
 پڑھتی تھی آپ نے اسکو بدعت فرمایا جواب اسکا یہ ہی کہ قنوت جمع کی نماز میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 ایک مہینہ پڑھتا تھا پھر چھوڑ دیا عن ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنوت شہر اثم ترکہ ابانہ دین میں  
 اختلاف پڑا بعضوں نے کہا کہ چھوڑ دینا واسطہ بیان جواز کی تھا نسخ ہونا اس میں ثابت نہیں ہوتا اور جس کا  
 کو رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اسکو بدعت نہیں کہہ سکتی اور بعضوں نے کہا کہ جب آپ نے چھوڑ دیا تو نسخ ہو گیا  
 و العمل بالنسخ لا یجوز اتفاقا و رد القنوت فی روایت کیا سعید بن جریس وہ کہتی ہیں میں شہادت دیتا  
 ہوں کہ میں نے سنا حضرت ابن عباس کو یہ فرماتی ہوئی ان القنوت فی صلاۃ الفجر بدعت ذکرہ الترمذی  
 اور علامہ صفی شریح ہدایہ صفحہ ۳۵ میں لکھتی ہیں وہ کان حدیثی ایضا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما خیرم ان اللہ عزوجل نسخ ذلک حتی انزل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 لک من اللہ مرثی الا یہ فصلا ذلک عن ابن عمر نسخا فلم یکن ہو لقیئت بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 وہ کان نیک علی من لقیئت انتہی تحقیقات مقدمہ میں ثابت ہو گیا کہ حضرت عبداللہ کی معصرا صحابہ تھے  
 تابعین و قنوت پڑھتی تھی وہ پہلی ہی طرح پر استدلال قائم کرتی تھی اور نسخ نہیں سمجھتی تھی اور حضرت  
 عبداللہ ابن عمر نے جو اس قنوت کو منع کیا تو وہ انہوں نے نسخ سمجھا اور نسخ عمل بالاتفاق خلاف  
 نسخ اور ناجائز ہی کیونکہ جو عمل پہلی امور بہ تھا وہ نسخ ہو نہی منہی نہ ہو گیا بنا علیہ حضرت ابن عمر کے نزدیک  
 اسکا پڑھنا مقابل ہی تصور ہو کر بدعت ٹھہرا و دعویٰ یہی ہی کہ جو مخالف امر و نہی شارع کی اصلاح  
 ہو گا وہی بدعت غلات ہو گا اور نہیں تھے نہیں اور اگر حضرات اسی بات پر مجاہدینگی کہ جو کام حضرت رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جس حدیث نہیں کیا وہی مخالف سنت احمد بدعت غلات ہی تو بدعت کسی کام کو  
 چھوڑنے پر مبنی انرا نجلہ عید گاہ میں نہیں ہونا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ثابت نہیں غلطانی موہ لے یہ



روایت کرتی ہیں ابن خزیمہ سے خطبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام یوم عید علی بن ابی طالب علیہ السلام نے کہا کہ میں نے اہل  
فی زمانہ علیہ السلام منبر پر واقع فی المدینۃ للامام مالک بن انس من خطبہ الناس فی اہل علی بن عثمان  
ابن عفان پس جبکہ حضرت فی عید کا خطبہ پڑھا عید گاہ میں منبر پر پہر خلیفہ اول دوم فی ہی نہ پڑھا حضرت  
عثمان کی دورہ میں منبر ایٹھا اور مٹی سی کثیر ابن صلت فی تیار کیا اور حضرت عثمان فی خطبہ عید کا پسر  
پڑا پس چاہی کہ منکرین منبر عید گاہ کو ہی اور ثار دین اور چاہی تھا کہ صحابہ ہی انکار فرماتی کیونکہ اس  
جسیت سی منبر عید گاہ کی عید ہدایت مہدین نہ تھا اور سید طرح چاہیے کہ اذان اول جمعہ کو  
ہی بالغین بالکل موقوف کر دین سہلی کہ بروایت صحیح بخاری ثابت ہی کہ پہلی اذان ہوا کرتی تھی یعنی  
جسوقت امام منبر پر بیٹھا ہی یہ توجہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اور ہی عید خلیفہ اول دوم میں  
بعد اذان جبکہ دمی زیادہ ہو گئی تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فی ایک اذان سے اول زیادہ فرمائی  
حکم دیا کہ مقام زور پر جو خارج مسجد سی باندار میں ایک مقام اونچا تھا وہاں ایک اذان بجایا کری  
اور شرح موبہب نے زرقانی صفحہ ۵۲۴ میں ہی کہ پسر شام ابن عبد الملک نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ  
کی آہی برس بعد حکم دیا کہ یہ اذان اول محدث عثمان رضی اللہ عنہ مسجد کی اندر ہی جاتی چنانچہ اب تک یہ ہی  
مروج ہی کہ اذان اول ہی مسجد میں کہی جاتی ہی اذان ثانی کہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت  
میں تھی وہ ہی خلیفہ کے ساتھ کہی جاتی ہی اور بعد اتمام خلیفہ تکبیر کہی جاتی ہی پھر اگر یہ ہی قاعدہ صحیح  
کہ جو کام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کیا ہی ہی سنت ہی اوسکی سوا سب بدعت ضلالت ہی تو چاہی ہی  
کہ یہ اذان ہی معاذ اللہ ضلالت ہو حال انکہ یہ شرقا غریبا اہل اسلام میں بلج ہی اور سید طرح طوف  
رخصت میں اولی پانوں پھر افتادی اور متون شرح کتب خفیہ میں یہ مسئلہ مندرج ہی کہ جب حاجی  
رخصت کا طواف کری تو دعا کری اور رووی اور اولی پانوں چھپی پھر ہی حال انکہ یہ اولی پانوں پھر  
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سی ثابت نہیں کر کیا اسکو فقیر شامی فی باب الحج میں اور علامہ زبلی فی اس  
اولی پانوں پہننے کی دلیل یہ بیان کی ہی مع العادۃ جایتہ فی تعلیم الاکابر والمنکر لذلک مکابر  
یعنی جب علامہ زبلی خفی کو دلیل اس فعل کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی نہ ملی تو یہ کہا کہ عادت



جاری ہی تعلیم میں بزرگوں کی سامانی سی پشت پیکر نہیں پرتی پس بیت اللہ سی رخصت ہوئی ہیں  
 یہی ثابت دیکر نہ پیرا چاہی جو ہکا انکار کری وہ بیوجہ لڑیں والا آدمی ہی اور کہا علامہ طرابلسی نے قدس سرہ  
 الاصحاب جینی صاحب مدینہ اپنی اتباع فعل صحابہ مدینہ کے کہ کر کی فقہاء حنفی حکم دیتی ہیں رسول صلی اللہ  
 علیہ وسلم تک کی سناؤ نہیں بھنتی اور تعجب ہے کہ جو لوگ اعمال و مشغال مشائخ صوفیہ عمل میں لائے اور  
 تقلید شخصی کو واجب حق کو منحصر چار امام میں جائز اور اجراء است کہ درست جائز اور پرہیز بایمان  
 پر لائے کہ بعد قرون ثلثہ جو کچھ حادث ہوگا وہ بدعت ضلالت فی النار ہوگا معاذ اللہ یہ نہیں جانتی کہ  
 یہ جو کچھ حضرات صوفیہ کرام فی ایجاد فرمایا ہی مثل حبس نفس و راد کار کی کیفیات مخصوصہ و ضروری  
 سے ضروری و متاخر ضروری اور اوضاع مخصوصہ قیام و قعود وغیرہ کی اور رگ کیاس کا دباننا اور تصور شیخ کرنا  
 علیٰ ہذا القیاس مگر اکثر کثیرہ جو کتب مین مصرح ہیں یہ ایجاد بعد قرون ثلثہ کی ہیں حضرت شاہ ولی اللہ  
 صاحب رسالہ انتباہ میں لکھتی ہیں اگرچہ اوایل است ما با و خرامت در بعض امور مختلف بودہ است پس  
 صوفیہ صافیہ ارتباط ایشان در مراحیل نصیحت و تعلیم تا دایہ با دایہ تہذیب نفس بودہ است نہ بخرقہ نہ بہر  
 و زمرہ لی لطف اللہ بعد اودی رسم خرقہ ظاہر شد و بعد از ان رسم ہیبت پیدا کشتالی آخرہ اور مولوی  
 امیل صاحب اصطیق مین لکھتی ہیں محققان ہر وقت انکا بر سر طریق در تجزیہ اشغال کو ششہا کرتے  
 اندلی آخرہ اور حضرت مرشدی و مستندی دام اللہ ارشاد و ضیاء القلوب میں ارشاد فرماتے ہیں  
 نوکیم ذات و لطائف مستہ از تجویز قطب بانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ استانی  
 بر سائیدہ چاہی کہ ایجاد تو عبارات مذکورہ سی ثابت ہوئی اور تیسویں صدی کی ہی سنگا کی ہوگی  
 اور سب طرح تقلید کا یہ سنگا کہ تقلید شخصی واجب اور حق منحصر مذہب بعین ہی یہ ہی لہذا قرون  
 ثلثہ حادث ہوا حجۃ اللہ البالغہ میں شاہ ولی اللہ تحریر فرماتی ہیں بل المائتہ الرابعہ لم یکنوا یجیبون علی  
 التقليد انما الصواب حد اور بعد میں سطر کی لکھا اذا وقعت الہم و اقمۃ استفاد فیہا ای مفتی و جہد کنند  
 غیر تعلیم میں یہ معلوم ہوا کہ چوتھی صدی تک ہی لوگ تقلید خالص سبب حد پر مجتمع نہ تھے جب تک  
 پیش آگئی مئی سی پوچھ لیتی بلکہ یہی سبب مولوی قطب الدین خان صاحب تہذیب و تحقیق میں تفسیر مذکور



نقل کرتی ہیں اہل سنت و اجماعہ قد فرق بعد القرون لثلاثہ اذ الاربعۃ علی اربعہ مذاہب خلاصہ یہ کہ  
 افتراق مذاہب بعد قرون ثلاثہ کی بہت بعد ہوا اور چوتھی صدی تک یہی وجہ تقلید شخصی پر اجماع  
 نہ ہوا تھا جس مذہب کی سی چاہتی تھی مسئلہ پوچھ کر عمل کر لیتی تھی اور ظاہری کہ چار اماموں میں حضرت  
 امام احمد حنبل رحمۃ اللہ علیہ ہی میں روئے فوات دوسو اکتالیس میں ہوئی اور وہ تبع تابعین میں  
 نہیں تھا تقریباً اونیو طبقہ عاشورہ میں لکھا ہی تو ظاہری کہ انکی اجتماع پر فتویٰ نبی والی اور حق کو منحصر  
 چار میں کر نیوالی انسی ہی بعد میں ہوی اور اس طرح مسئلہ اجماع کا کہ کبھی صولی فی تصریح نہ فرمائی کہ  
 اجماع بعد قرون ثلاثہ کا کذب بدعت ہوگا کتاب تہذیب میں حضرت امام ابو شکر رسالہ رحمۃ اللہ علیہ  
 لکھتی ہیں اجماع الامۃ معتبرہ بالاجمال لا بالتفصیل بدلیل قولہ تعالیٰ و کذب جملنا کم امۃ وسطا لکن  
 نو شہدا علی الناس و یومئذ لعلکم تہیدون علیکم تہدوا و لم یفصل بین الصحابۃ رضی اللہ عنہم وغیرہم والامۃ اسم عام  
 یتناول کل من الاول الی الاخر اس میں ظاہر ہوا کہ صحابہ ہی یکرا آخر امت تک جس طبقہ کی اہل اسلام  
 کسی بات پر اجماع کر لیں گی وہ معتبر ہو جائیگا اور کذب بدعت ضلالت نکہا جائیگا پس جو لوگ قابل ہیں  
 کہ قرون ثلاثہ کی بعد جو کچھ ہوگا وہ کذب و ضلالت ہی ہوگا اور پھر یہ مسائل اور انکی سوا اور نظیر میں سخت  
 مشکل شکیلی یہ کیا کہ جن مسائل کی خود فاعل ہو رہی ہو حال آنکہ وہ ہی بعد قرون ثلاثہ کی محدث  
 ہوی ہیں انکو مستثنیٰ کر کی ادین کی کجی کو جب کسیکو متحب کہہ رہی ہو اور فاتحہ اموات مولد شریفہ معاذ اللہ  
 ضلالت محض کہہ رہی ہو یہ بڑی بی انصافی ہی اور ہم پر کچھ اشکال نہیں سہی کہ ہم ان سب امور کو بلا  
 فرق تسلیم کر رہی ہیں کیونکہ یہ امور مخالف کسی امر و نہی شارع کی نہیں اور ہماری اصول کی موافق  
 بعض عینین احب ہی ہوتی ہیں کہ اقدنا و یاتی قریباً اس حال میں تک جس قدر رنظائر و مثال ملکر ہیں  
 ان سب سے خلاصہ یہ نکلا اور کسی بصیرت قلبی پر غشا و تعصب و غیظ میں اس مرد مبصر پر پشیل صبیح صادق  
 روشن ہو گیا کہ حدیث شریف میں حدیث فی امرنا میں مراد احداث مخالف ہے اور مخالف ہی مراد  
 مخالف امر و نہی شارع اور ہرگز قید زمانہ کی اس میں اخوذ نہیں باد و سری حدیث شریف  
 ہدیہ ناظرین حق طلب کرتا ہوں یہ ہی من میں فی الاسلام سلفہ حسنہ فعل بہا بعدہ کتبہ امثل



آخر میں عمل بہا ولا ینقص من اجور سم غنی یہ صحیح مسلم کی حدیث ہے اسکی معنی اپنی طرف سے نہیں لکھتا ہوں مجھے  
اور شرح مسلم امام نووی کی یہ دو نو کتابیں ان لوگوں کی پیشواؤں کی نزدیک ہے نہایت مختصر و پرستند ہیں غرض  
ان دونوں کتابوں میں اس حدیث شریف کی معنی یہ لکھی ہیں کہ جسنی جاری کیا اسلام میں طریقہ نیک پھر اسکی  
طریقہ حسنہ عمل کیا گیا تو لکھا جائیگا اور شخص کو اسطیٰ و مستقد را جہاں ثواب کہ حسب قدر سب عمل کرنے والوں  
اسکی بعد ہوگا اور ان لوگوں کی ثواب میں سے کچھ کٹ کر اسکو دینا چکے بلکہ اللہ تعالیٰ دو نو نکلوانی خزان  
لا تنہای سے ثواب دیگا اور وہ طریقہ جو اسنی جاری کیا ہی خواہ وہ طریقہ ایسا ہو کہ اس سے پہلی  
کیا گیا تھا لیکن کسی جہت سے بند ہو گیا تھا اسنی پھر اسکو جاری کر دیا یا یہ کہ پہلی اس سے وہ طریقہ ایجاد  
نہیں ہوا تھا اسنی خود اپنی طرف سے اسکو ایجاد اور جاری کیا اور وہ طریقہ خواہ تعلیم کسی علم کی ہو یا عبادت  
ہو یا طریقہ ادب کا ہو مجمع البحار کی جلد دوم صفحہ ۱۲۷ اور شرح مسلم کی جلد ثانی صفحہ ۳۴ میں یہ مضمون  
ہے دیکھتی ہے بدل حال ہی اس حدیث کی لانی سے ہماری دو مطلب ثابت ہوتی ایک یہ کہ بدعت حسنہ کا برا ہونا  
نہ کیا بلکہ اور اس پر رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وعدہ ثواب کا دیا ہے اور ثواب یہی کیسا کہ جیب وہ  
آدمی مر جائیگا اور اسکی بعد دوسری خلق اللہ اس پر عمل کریگی تو بعد موت ہی ان سب کے بل بڑا و سکو  
ثواب پہنچتا رہیگا یہی وجہ ہے کہ علماء و شریعت فی طرح طرح کی اصول اور قواعد و اسطہ تہذیب علم ظاہر و  
کی ایجاد کئی اولاد لیا و طریقت فی قسم قسم کی مجاہدات اور اشغال بعد قرون ثلثہ و اسطہ ترمین و تصفیہ  
قلب کی پیدا کی رحمۃ اللہ علیہم و علینا اجمعین سیو اسطہ لکھا شامی شارح در مختار نے اوائل جلد اول میں کہ  
حدیث قواعد اسلام سے ہے اور معنی اس حدیث کی ان الفاظ سے لکھی ہیں کل من ابدا بدعتا من بخیر کان  
مثلاً جبر کل من عمل بہ الی یوم القیمہ و سراسر اسطہ اس حدیث سے یہ نکلا اس بدعت حسنہ کی ایجاد میں ہی  
وہی لفظ من جو عربی زبان میں ایک عام لفظ ہے ارشاد فرمایا یہ لفظ یا کہ جو قرون ثلثہ میں کوئی آدمی  
طریقہ حسنہ جاری کرے گا اسکو ثواب ہوگا اور جو بعد میں کرے گا اسکو عذاب ہوگا اور وہ بدعتی ہوگا  
فی النار ہوگا نعوذ باللہ منہا بلکہ یوں ارشاد فرمایا کہ جو کوئی جب کہی طریقہ نیک جاری کرے گا ثواب ہوگا  
ہنا پڑے علامہ شامی فی ہی من سن سنۃ حسنۃ کی معنی وہی کلی عام کی ہیں یعنی اسنی لکھا ہی کل من

لوگوں کی  
بہت نیک  
شخصوں  
جو صالح  
انہوں کی  
اس قدر  
مختصراً  
در مختار  
در تمام  
کتابوں  
کو درج  
ہوگا

۱۱

۱۲

۱۳



ابتداء شیعہ الی آخرہ اور بھی مولوی اسحق صاحب نے یہی مایہ مسائل میں لکھا ہے سوال بدعت حسنہ  
 محد وہست برقت من الاوقات یا غیر محدود است الی یوم القیامہ جواب غیر محدود است عند القائل  
 بتقسیم ہا الحدیث من من فی الاسلام سنتہ حسنہ الی آخرہ دیکھو مسائل فی سوال کیا تھا کہ بدعت کی  
 کوئی قید ہی وقت یا زمانہ کی کہ فلا فی زمانہ تاک تو ایجاد بدعت حسنہ کا جائز ہی اور فلا فی زمانہ میں  
 نہیں جائز یا یہ بات کہ کچھ قید نہیں بلکہ ایجاد و سکنا جائز ہی قیامت تک کسی زمانہ میں ایجاد ہو اور  
 کوئی ایجاد کری اسکا مولوی اسحق صاحب نے جواب دیا کہ غیر محدود ہی یعنی زمانہ کی کچھ قید نہیں قیامت  
 تک بدعت حسنہ جائز ہی باقی رہی یہ بات کہ عند القائل بتقسیم ہا کی قید کیوں لگائی ہی یہ بات کچھ  
 موجب حشمت نہیں تین جہ سے ایک کہ جو بدعت کی تقسیم نہیں کرتی وہ بدعت حسنہ کو سنت میں داخل کرتی ہیں  
 بدعت حسنہ کا لفظ وہی کہیگا جو قائل تقسیم ہوگا جو تقسیم کا قائل نہ ہوگا وہ بدعت حسنہ کو سنت کہیگا دوسری  
 وجہ یہ کہ جب تک کہ میں صحیح لکھدی تو وہ قائلین یا المختارین ہر گئی اور محبت ان کی قول کی مسلم ہوگی  
 تیسری یہ کہ جب مولوی صاحب نے یہ فرمادیا کہ جو قائل ہیں تقسیم بدعت کی ان کی نزدیک قیامت تک بدعت  
 حسنہ جائز ہی اب ہم ٹکرتیلا دیگی بدعت حسنہ کو کس کس فی جائز کیا ہی پس جان لہو کہ ان سب مفتیان  
 دین کی نزدیک قیامت بدعت حسنہ جائز ہی کچھ قرون ثلاثہ پر چھتر نہیں اقوال فقہاء و محدثین  
 اس باب میں کہ سنیہ اور ضلالت ہی بدعت ہی جو مخالف قرآن و حدیث  
 و احکام کی ہی اور جو بدعت ایسی نہیں وہ درست ہی سیرت جلی وغیرہ کہتے  
 چہرہ بچہ میں ہی کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا احدث ما خالف کتابا با دستہ او ہما ما او افرامہ  
 الفلانیہ و ما احدث من غیرہ لم یخالف من کتابہ و البدعت المحدثہ اسلم ایت کو یہی سنیہ سنا  
 اپنی کی امام شافعی ہی روایت کیا ہے کہ بدعت دو طرح ہی مذمومہ اور غیر مذمومہ مولوی اسحق صاحب نے  
 تقویت الایمان کی دوسری حصہ میں یہ تذکیر الاخوان میں فرمایا ہی جو مجتہدون نے اپنی اجتہاد سی  
 لکھ لادہ سنت میں داخل ہی انتہی پس یہ قول شافعی بالضرور مسلم ہوتا چاہی کیونکہ یہ مجتہدین اور مجتہد کا حکم  
 نکالا ہوا سنت میں داخل ہی بقول مولوی اسحق صاحب دوسری یہ کہ یہ خیر القرون میں ہیں تیسری یہ کہ وہ



خاص عربی بین عرب کی لغت اور صحابہ اور تابعین کے محاورات اور حدیث کی اصطلاحات کی جانتی  
 والی بین بناعلیہ جب قدر حدیثین بدعت کی مذمت میں آتی ہیں موقوف تفسیر امام شافعی اور محمد بن ابی حنیفہ  
 کرنا چاہی ہو خلاف کتاب سنت ہیں اور محققین علیہ محدثین فقہائے دین فی الہی عمل کیا اور فتویٰ دیا ہے  
 از انجملہ حجت الاسلام امام غزالی فی حیا العلوم کی بلد ثانی میں فرمایا ہی انما الخدر ربعة تراغم سنتہ مرار  
 یعنی وہی بدعت منع ہی جو مثالی ہوگی ایسی سنت کو جسکی قایم رکھنی کا حکم حکم ہی اور جلد اول احیاء العلوم میں  
 فرماتی ہیں ولا یمنع ذلک من کونہ محدثا فکلم من محدثا من یعنی یہ منع نہ کیا جاوے گا بسبب نئی بات ہوگی  
 اسلمی کہ بہتیری نئی باتیں مکی ہوئی نیا ہیں انتہی اور کہا علامہ امام صدر الدین شافعی فی الیوم البیوع اذا  
 رخصت السنۃ اما انما لم تر انہا فلا یکرہ اور ثمنی وغیرہ محققین نے بدعت سیدہ مذکور کی تعریف اس طرح فرمائی ہی  
 ما احدث علی خلاف الحق المتعلق من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من علم وعمل او حال من غیر شہیدہ وافتحان عمل  
 دنیا قویا وطرطا مستقیما کہیں ایسے قید مخالفت ہی اور کسی زمانہ قرون غیر قرون کو نہیں لیا بلکہ یہ قرار دیا  
 کہ ہر کچھ دلائل شرع کتاب سنت اجماع و قیاس وغیرہ اور خلف رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی پہنچی ہیں وہی خلاف اولیٰ کی  
 مثالی ہوگی چیز جو ایجاد ہوگی وہ بدعت سیدہ ہی بشرطیکہ باعث شہد کی وہ مخالف بات ایجاد ہو یہ اسلمی کہ  
 فقہ شامی فی لکھا ہی اگر براہ عناد کوئی مخالف اولہ قلیب کی ایجاد کریگا وہ قطعاً کافر ہی خلاصہ یہ ہی کہ جو  
 چیز مخالف ایجاد ہوگی وہی بدعت سیدہ ہی اور مخالفت کی تحقیق ہم اوپر کر چکی اور جو نئی چیز مخالف نہیں  
 حسنہ ہی خواہ کہ ہی ایجاد ہووی اور علامہ ابن اثیر فی جامع الاصول میں لکھا ہو الا ابتداء ان کان فی خلا  
 ما امر الہ بہ ورسولہ فہو حقیر الذم والاکار وان کان فی اقفا تحت عموم ما ندی الہ بہ ورسولہ فہو حقیر الذم  
 وان لم یکن مثلاً موجوداً کتبع من یجوز و یسخر فعل المعروف فہذا فعل من لا فعل المحمودة لم یکن لا فعل  
 قد سبق الیہ فلا یجوز ان یکون فی لک فی خلاف ما ورد فی الشرع بل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد جعل الہ فی  
 ذلک لہا بافعال من سنۃ حسنہ کان لہا جرم او جرم عمل یا وقال فی ضدہ من سنۃ سیئۃ کان  
 علیہ وزرنا ووزر من عمل لہا وذلک ان کان فی خلاف ما امر الہ بہ ورسولہ الی آخرہ اس سی ہی یہ ثابت ہوا  
 جو مخالف شرع ایجاد ہو وہ بدعت سیدہ اور جو مخالف نہ ہو وہ بدعت محمودہ اور حسنہ اور فتاویٰ عالمگیری کی جلد



خامس میں ہی وکم من شیء کان احدنا و هو بعد حستہ اور شیخ عزالدین بن عبد السلام فی آخر کتاب القواعد  
 میں فرمایا ہی البدعتہ اما واجبہ کسبہ دین حال الفقہ والکلام فی الحج والتعدیل و اما محرمہ کتدسب بخریتہ  
 والتقدیرتہ و اما مندوبہ کاحداث المدارس کل حیوان لم یکن فی الہدایہ اول ما مکروہہ کخرقۃ المساجدینی  
 عند الشافعی و اما عند الحنفیہ فیما یدعی و اما مباحثہ کالتوسع فی الذیاد لکامل المشارب اور تقسیم حدیث کی کہ بعضی عتہین  
 واجب ہیں اور بعضی حرام اور بعضی مستحبینی ثواب کی مستحق اور بعضی بدعتیں مکروہ ہیں اور بعضی مباح فیہ  
 اولیٰ کرنی میں نہ ثواب نہ عذاب پس یہ تقسیم بدعت پانچ قسم پر مسلم اور قایم رکھی ہی علامہ برکلی فی طریقہ مجدد  
 میں اور منادی فی شرح جامع صغیر میں اور ملا علی قاری حنفی فی مرقات میں اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی  
 فی اشعۃ اللمعات میں اور سید جمال الدین محدث فی حواشی مشکوٰۃ میں اور علامہ ابن حجر فی اور علامہ ابن  
 عابدین فی شرح در مختار کی بحث است میں جب یہ قاعدہ مسلم ہو چکا اب ایک مسئلہ جو اس قاعدہ پر  
 مفعول ہی لکھا ہوتا ہے **علامہ شرنبلالی** فی حاشیہ در غررہ حنفی میں لکھا ہی کہ نیت نماز کی اصل  
 دلی ہو تی ہی اور مؤید سی ادا کرنا اسکا مستحب عبارت او کی ہے و التلقظ بہا مستحب یعنی طریق  
 حسن اجماع المستلخ لا اذ مل سنتہ لانه لم یتثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من طریق صحیح ولا ضعیف لان  
 احد من الصحابہ والتابعین لا عن احد من الائمۃ الاربعۃ بل المنقول انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قام الی  
 الصلوۃ کبر فثم بدعتہ حسنتہ اب غوری علامہ شرنبلالی کی تقریر دیکھنی چاہی کہ یہ بات اگر کثرت زبان  
 کہنی حضرت سی اور حنیابی اور تابعین سے ثابت نہیں اور مجتہدین سے ثابت نہیں اور جو اسکی حکم کیا کہ یہ بدعت حسنتہ  
 مستحب ہے اور واضح ہو کہ ائمہ مجتہدین میں امام احمد ہی میں اسے روضہ نہ تابعی نہ تبع تابعی بلکتبع تابعین سے علم ائمہ  
 نے سیکھا ہی کہ کافی التقرب حبلا ونشی ہی یہ تلفظ بالنیت منقول نہیں تھا ہر وہا کہ قرون ثلثہ کی بعد اسکا  
 ظہور ہوا اور دوسری دلیل اسکی ظہور بعد قرون پر یہ ہی کہ شرنبلالی نے لکھا ہی تلفظ بالنیت کہ اجماع المستلخ اور  
 مستلخ و متاخرین علما میں جو امام غنم کی شاگردوں کا دورہ تمام ہو چکی بعد ہی میں در مختار میں لکھا ہوا  
 زبان سے نیت کر نیکی کہ یہ جاری علما کی سنت ہی شامی نے لکھا کہ یہ طریقہ حسنتہ ہماری علامہ کا ہی اس سے  
 ہی ظہور تلفظ بعد قرون ظاہر ہوتا ہی اور فقیہ حلی نے غرض کبیر میں اس طرح لکھا ہے کہ یہ ائمہ مجتہدین

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



بھی ثابت نہیں اسکی تجدید لکھا ہی وہ ذرہ بدعتہ لکن عدم لنقل مگر نہ بدعتہ لانیائی کونہا حسنا یعنی اسکی بدعت  
 ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ نیک ہے اب کچھ علماء دین اسکو بدعت مان کر پیر ہی اسکو حسن اور نیک  
 قرار ہی ہیں اور اسکا حکم دی رہی ہیں اور یہ علماء فریقین کی مسلم الثبوت ہیں اور فتاویٰ قاضی خان  
 میں ہی فان قصد ذکر لم یسا نہ کان افضل اور ملحق بالاجتہاد ہی وضم اللفظ الی القصد افضل اور ہدایہ  
 میں ہر یکمین ذلک لا جماع العزیمتہ اور یہی کافی ہیں ہی اور در شرح غرر میں ہی التاقلیہا مستحب یہ  
 کتاب میں ہیں جو علماء مذہب شافعی کی نزدیک نہایت درجہ کی معتبر ہیں ب شافعی مذہب کو مستحب چاہی علماء  
 قسطلانی مذہب لہذا میں شافعی مذہب بیان کرتی ہیں والذی استقر علیہ اصحابنا استحباب لنطق بہا اور  
 غنیۃ الطالبین حضرت غوث اعظم کی تالیف ہی وہ جلیلی تہی بیان مضمون لکھتی ہیں نبوی طہارتہ رفع  
 الحدیث محلہا القلب فان ذکر ذلک لم یسا نہ مع اعتقادہ وقلوبہ کان قدانی بالافضل احوال یہ عمل یعنی  
 نیت زبان سے کرنی اس قسم کی بات ہی کہ تمام ہندوستان اور فارس اور عرب وغیرہ میں جاری ہی  
 علامہ شامی فی لکھا ہی قد استفاضت علیہ اہل بیاتی کثیر من الاعصار فی عامۃ الامصار اور ہر اہل قاطعہ  
 گنگوہی میں ہی صفحہ اہم پر تلفظ بالنیت کو مستحسن مان لیا عبارت یہ ہے (اور نیت کا لفظ جو بدعت نہ  
 تو اسکی دلیل جو اسکی موجودتی کجج میں تلفظ نسائی حدیث میں وارد ہوا ہی الی آخرہ) حال اس  
 استدلال کا سبب حاجون کو محذور نظر کرنا چاہی کہ کارآمد ہی اسلامی کجج میں حق تلفظ ناموسہ اور  
 معمول ہے عند الفقہاء یہی وہ یہ ہی اللہم انی ارید ان یفسرہ لی بقیلہ منی لقی یا الہ من حج کا انا  
 کرتا ہوں سو آسان کجج مجھ پر اسکو اور قبول کجج مجھ پر چنانچہ ہدایہ ووقایہ ودر مختار وغیرہ میں موجود ہی  
 یہ بعض علمائی نماز میں ہی تجویز کیا کہ کہا جادی اللہم انی ارید ان یصلی صلاۃ کذا فیسترا لی وبقیلہا منی لیکن  
 رد کیا اسکو جہوطلانی کجج میں صانع اور معبودین میں آتی ہیں اور میں تلفظ مستحب نماز میں کیا مستحب  
 حمد والی ہای یا الہار وہ کرتا ہوں نماز کا اہل کردیہ مجھ پر یا علیہ نیت نماز کا یہ تلفظ محمد و ش را حسیا کہ  
 فقیر شامی فی لکھا ہی بلکہ یہ شہر اک لویت فجر الیوم وظهر الیوم وغیرہ کہا جادی اور کجج مستفیض اور شہر  
 جماعات اہل اسلام میں زبان زد ہر خاص عام ہی وہ یہ ہی جو علامہ محمد ابی احمد زاہد الملقب بالزین عریب



الصلاۃ میں لکھا ہی لویتان محل فرض فجر الوقت کھین لہو تعالیٰ و توجہت الی الکعبۃ و اقدیت بہما الاما  
 اور نیت سنتوں کی طرح نیت ان اصلی سنت الفجر کھین لہو تعالیٰ متابعۃ للرسول و توجہت الی الکعبۃ خیاض  
 ہماری ضلالت میں ہی اسکی قریب عمل جاری ہی فرض میں کہتی ہیں نیت کرتا ہوں نماز کی واسطۃ اللہ تعالیٰ کی  
 دو رکعت نماز فرض فرض اللہ تعالیٰ کا وقت فجر کا پہلے میرا طرف نہایت کوشش لپی کی اور سنتوں میں بجای لفظ فرض  
 کی کہتی ہیں نیت طریقہ رسول اللہ کا باقی بدستور یا بیگنہ قرون ثلثہ سی نہ یہ الفاظ نہ انکی سوا اور کچھ الفاظ نماز میں  
 ہرگز ثابت نہیں ہوی حال انکو تسلیم رکھا محققین اہل سنت فی انکو اور مولف ہمارے فی اسطرح تسلیم کیا کہ ان الفاظ  
 کی دلیل شرع میں موجود ہی یعنی حج میں تلفظ پایا گیا ایسا مقام سے تاغیبین یاد کریں کہ بدعت کی جہاد کو  
 ایسی دلیل پس کرتی ہی کا اگر خاص نماز میں منقول نہیں تو حج ہی میں ہی گودہ عبادت اور ہی اور یہاں  
 پھر تلفظ میں ہی مطابقت شرط نہیں حج میں اور ہی نماز میں اور یہ کیا وجہ ہی کیا پنی مانی ہوتی بالوقت میں  
 ایسی ایسی دلیل تسلیم کریں اور ہم جو اثبات فائزہ و میلاد شریف میں اس سے ہیعت اعلیٰ لائل پیش کریں وہ  
 غیر منقول ہوں اسکا کچھ علیج نہیں بجز اسکی کہ حق سبحانہ اپنی قدرت کاملہ سے شان ہدایت کا جلوہ دکھائی  
 مسئلہ و صراحت آخر ہجری ہجری میں جن جن بزرگوار شریف منقذ ہوئی او سکوا جلا علما اور اکابر فضلائی متحسین سمجھا اور شکر  
 ہوئی اصنام نو دی کی ابتدا ابو شامہ رحمۃ اللہ علیہ فی اس محفل کو پسند کیا اور اسکو بدعت حسنہ قرار دیا اور یہ  
 فرمایا ومن سن ابتداء فی زماننا لم یعمل کل عام فی ایوم الموفق لیوم مولد علی اللہ علیہ وسلم من الصفات و  
 اظہار الزینۃ و السردالی خرد آور فرمایا ابن حجر محدث رحمۃ اللہ علیہ فی عمال المولد و اجتماع الناس بہ کذا  
 اسی بدعت حسنہ کذا فی السیرۃ النبیہ تسلیم مسئلہ آٹھویں صدی کی آخر میں جو تسلیم بعد اذان اہل اہداف  
 کی گئی اور سکود مختار میں لکھا ہے التسلیم بعد اذان حدیث فی ریح الآخر سنہ سبعۃ و اربعۃ ہجری ثمانین و ہر  
 بدعت حسنہ یعنی سلام پر ہزار رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر بعد اذان کی سات سو کیا سی سن ہجری میں ایجاد  
 کیا گیا اور یہ بدعت نہ ہی انتہی اور یہ طریح و مختار کی شارح شامی نی ہی اسکو مسلم رکھا اور ہزار الفاظ شرح  
 کنز اور قول بدیع سی نقل کیا و الصواب انہا بدعت حسنہ یعنی ٹھیک ہی بات کہ یہ سلام بعد اذان بدعت  
 حسنہ ہی و کہی آٹھویں صدی تو قرون ثلثہ کی بہت بعد ہی اور وقت کی نکالی ہوئی چیز کو ہی فقہانی بدعت







اللہ تعالیٰ انکی تقلید و ن کو ہی ہدایت نصیب کی ہے آپ اہل سنت و جماعت خوب غور و فکر سے ملاحظہ فرماویں  
 کہ یہ جو مفتیان فتویٰ انکاری نے مولد شریف اور فاتحہ اموات کو پختہ عیدین وغیرہ میں منع لکھا ہوتا  
 اسکی بنیاد اسی ایک دلیل پر تھی کہ جو کلام قرون ثلاثہ کی بعد ہوتا ہے وہ بدعت سیئہ ہوتا ہے اور سنہ ۱۰۰۰  
 ہم تکو حال اس دلیل کا کہ یہ دلیل نہایت ضعیف و رکیک ہے اور جب ٹوٹ گئی دلیل انکی قول ارباب  
 تحقیق و اصحاب تدقیق سے تو شکست فاش کہہ گیا اور انکا فتویٰ اور قایم رہ گئی وہ سب موہا کھانی  
 اباحت اور استحسن پر آلاں کما کاف پس نہ ہمیں صحیح اور شریک اہل تنقیح ہی ہے جو علامہ علی فی جلد اول  
 انسان العیون میں لکھا ہے و قد قال ابن حجر المہندی ان البدعة الحسنہ متفق علی مذہبہا کہا حافظ ابن  
 حجر فقیہ محدث نے کہ بدعت حسنہ کی مندوب اور مستحسن ہونی پر اتفاق کیا گیا ہے یعنی فقہاء و محدثین میں جو  
 محققین ہیں وہ سب بالاتفاق والاجماع بدعت حسنہ کو جائز و درست فرماتے ہیں اور اسی کی طرف  
 رغبت دلاتے ہیں پس یہ سب سورندرجہ فتویٰ انکاری یعنی مولد شریف و فاتحہ اموات عیدین و جشن  
 وغیرہ اتفاق و اجماع اہل تحقیق و حافظ تاجیہ اہل سنت و جماعت کی مستحسن ہری نہ سیئہ اور مخالفین جمعیہ  
 مستحسن پروری انکار کیے جاتی ہیں انکی انکاری کچھ حرج لازم نہیں آتا کتاب تہمدین حضرت ابو شکر و حضرت  
 علیہ فرماتے ہیں اما خلاف الذین خالفوا نعر ضہم لایعد خلافا پس جو لوگ اپنی کسی غرض کی سبقت لے  
 نہیں ہوتی انکی خلاف کرنے سے کچھ قباحت ہماری اور مستحسن میں نہیں آتی رہنما فقہینا میں  
 تو منابا حق و انت خیر الغایتین نوژ دومین چھ لمعہ میں لمعہ اولی وریان  
 جو از قاتحہ بر طعام و شیرینی جو عبادت زبان یا جواہر دارکان انسان ہی صادر ہو  
 اسکو عبادت بدنی کہتی ہیں چلی قرآن یا بیج تہلیل وغیرہ پڑھنا اور بس عبادت میں اہلیت صرف ہو اور اسکو  
 عبادت مالی کہتی ہیں چلی روٹی گوشت روپیہ پیسہ کپڑا وغیرہ راہ خدا میں خرچ کرنا اہل سنت و جماعت  
 فرماتے کہ دو طرح کی عبادت کا ثواب اگر کسیکو بخشا جائے تو ہر بخشا ہے کتاب ہدایہ میں ان انسان  
 ان محیل ثواب عمل غیر صلوٰۃ و صوم و صدقہ و غیرہ عند اہل سنت و جماعت یہ ہدایہ علم فقہ میں ہے  
 درجہ اعتبار و شہور کتاب ہے اور شرح مقام نسلی میں دینی و دعار الاہیا لاموات و صدقہم غنم نفع لہم

بجائے انسان  
 کو درستی  
 بات کر کے  
 خواب غیری  
 اپنے بچہ ہم  
 کا نام ہو  
 رعدہ یا صدقہ  
 یا بعد کچھ  
 یہ فقہ سنی  
 اہل سنت و  
 اجماعت کا  
 علی جلد اول  
 آدمی کا  
 بیجا کہ  
 کا انکی روش  
 مستحسن تو  
 اور انکی  
 نفع تھا  
 اس مسئلہ کی  
 غایت کرنا  
 چلی رفتی  
 درجہ  
 مسئلہ  
 ۱۲  
 ۱۲  
 ۱۲



خلافاً للعصر۔ کہ یہ کتاب عقاید کی کتاب نہیں مشہور درسی محترم کتاب ہے اور یہ مسئلہ بہت حدیثوں سے  
 ثابت ہے مذکورہ الموقی بن قاضی شامی رحمۃ اللہ علیہ ان حدیثوں کو نقل کر کے فرماتی ہیں  
 لہذا جمہور فقہاء حکم کردہ اندر کہ ثواب ہر عبادت میں ہی رسد اور کھانا ملا علی قاری فی شرح فقہ اکبر میں  
 واسطہ عبادت بدنی کی قذیب ابو حنیفہ و احمد و ابو یوسف الی وصولہا الی آخرہ پس اس بنا پر یہ حد  
 اکثر اہل ہند نام کی ہی کہ جب کسی میت کی نام سی کچھ کہنا یا شیرینی دینا چاہتی ہیں تو احمد اور درود  
 شریف پڑھ کر دعا دے میت کی لئی کرتی ہیں اور خدا سے درخواست کرتی ہیں کہ جو کچھ چاہی پڑا  
 اور کچھ جو کچھ خیرات دیجاتی ہیں اور سکا ثواب فلان میت کو پہنچائی عوام میں اسکا نام فاتحہ ہی یوں  
 کہا کرتی ہیں آج فلان میت یا فلان بزرگ کی فاتحہ ہی اصل میں فاتحہ نام ہی احمد شریف کا جو  
 احمد اس وقت پڑھی جاتی ہی اس کی کل نام فاتحہ قرار پایا شیعہ اہل اہم جزیرہ اور شکرین کا جو  
 نام فاتحہ مرسوم رکھا ہی اب اس فاتحہ میں کچھ چاہی کہ جو کچھ درود دعا احمد پڑھی گئی یہ عبادت بدنی  
 ہی وہ ثابت الال اور جو کچھ کہنا یا شیرینی اس وقت دگنی یا دیجاو گئی وہ عبادت مالی ہی وہ ہی  
 فقہ حدیث عقاید سی ثابت ہے ان دونوں عبادتوں کا ثواب میت کو پہنچایا جاتا ہی پر شکرین کا کہ  
 کہ اسکی کچھ اصل نہیں اسکی کیا معنی اگر یہ کہو کہ عبادت بدنی جدا کرد اور عبادت مالی جدا لیکر ان کو  
 کرنا ثابت نہیں تو یہ وہی مثال شہرگی کہ جب کوئی مفتی شریعت حکم دی کہ بریالی کہانا جائز ہی اس  
 کہ آئین گوشت ہی گوشت حلال چیز ہی اور برنج ہی وہ بھی حلال اور رنگت زعفران کی جو بعض  
 برنج پر ہی وہ بھی حلال پس مجرمہ ان مباحات کا مباح ہی تو اسکی جواب میں کوئی یہودہ سر ہون  
 تیار ہو جاوی کہ صاحب یہ سب جدا جدا تو بیشک ثابت ہی لیکن ہم تو جب مابین کا اس مجموعہ کا ذکر  
 یا حدیث میں کہاؤ یہ حرف کہان کہی ہیں کہ بریالی کہانا درست ہی پس جس طرح اس یہودہ کو  
 سفید عقل اور قابل مضحکہ جائیگی اسی درجہ میں ان صاحبوں کی بھ بات علاوہ برنج جیلج شامی  
 جمع کو موقوف رکھتی ہو جو وصیح روایت پر اس طرح چاہی منع کو بھی موقوف رکھو جو روایت پر  
 اگر عبادت مالی اور بدنی جمع کرنی میں کوئی حدیث یا آیت ممانعت میں آئی ہو تو منع کرو درود



چاہی حال انکرم دعویٰ کرتی ہیں کہ کوئی حدیث یا آیت مانعت جمع میں عبادتین میں نہیں آئی اگر ان  
 ہی پیش کر داتا تو انکرم صادقین ہم ترجیح میں عبادتین کی قوا عقلی اور نقلی شرع شریف سے پیدا  
 کر دینگے ایک تو یہی کجب مانعت ثابت نہیں فصل اباحت و وسوسہ کہ سعادت عبادت  
 معبود میں ماخلقت الخ لا یعبدون اور عبادت بعضی زبان سے بعض اور اعضاء بدن سے بعض  
 مال سے جو کوئی قسم کی عبادت کر لگا لا بفضل سرگاہ ایک عبادت الی سی شب معراج میں رسول خدا صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے جو تحفہ جناب باری میں گذرایہ لفظ تہیحتیات شد و الصلوات الطیبات مفسرین و محدثین نے  
 اسکی معنی یہ لکھی ہیں کہ اللہ کی سب تعریفیں جو زبان و ادھون اور جو عبادتین بدنی ہیں اور جو  
 عبادتین مالی ہیں پس جبکہ تنبیہ قسم کی عبادتین اللہ کی واسطی خاص ہو میں تو نہ ہی قسمت اوس شخص کی کہ  
 ان تینوں کو ادا کرے فاتحہ مرسومین یہ بات حاصل ہے جب کہا الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک  
 یوم الدین یحییٰ و یتیم اوستنا و شکر ربانی ہوا اللہ تعالیٰ کا اور جب کہا ابدنا الصراط المستقیم الی آخر یہ دعا  
 ہوئی اور نیز درود و پڑھنا اور عاجز و ذلیل بنکر اپنی اللہ تعالیٰ کی سامنی ماتہ او ٹھانا اور موتی کی لئی دعا  
 مغفرت کرنا یہ بھی عبادت بدنی اور مالی ہوئی اور جو کچھ شیرینی یا کھانا لایا دیکھا وہ عبادت مالی ہوگی  
 پس یہ جو پانچوں وقت نمازی نمازین کہتا ہے تہیحتیات للہ و الصلوات الطیبات اسکا مجموعہ فاتحہ میں ہو جو  
 نہ ہی قسمت میت کی جواد کو یہ مجموعہ سچی تفسیری پیکر کہ پندرہویں بابضا لا استسما یہ میں کتابا تجیسر  
 و ملکہ مولف امام بریل الدین مرغینانی صاحب ہدایہ سی نقل کیا ہے روسی ان علیا رضی اللہ عنہ تصدق بنجام و ہنی  
 الركوع فوجہ اللہ تعالیٰ بقولہ یون الزکوۃ و ہم را کون یہ روایت تفسیر معالم و مدارک و بیضاوی و رازی وغیرہ  
 میں ہے و ابھو کہتے ہیں کہ ظہر کی وقت ایک آدمی نے سوال کیا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جب تک سکون  
 نہ ملا اسی ماتہ آسمان کی طرف اٹھا کر کہا ای اللہ تو گواہی کہ میں مسجد النبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں سوال کیا اور  
 کچھ بھی کہیں نہ دیا حضرت علی کرم اللہ وجہہ حالت کوع میں تھے اپنے اپنی دہی ماتہ کی انگلی خضر حسین انگوٹھی تھی  
 سائل کی طرف کر دی ادنی آگے بڑھا کر انگوٹھی جناب نبی کریم علیہ السلام کی سامنی نگشت علی کرم اللہ وجہہ سے  
 نکال لی انتہی اب یہ بھی صدقہ ایک عبادت مالی ہے اور نماز عبادت بدنی اور عبادت ہدایہ کی عبارت کتاب



التجنیس گز چکی کہ اللہ تعالیٰ فی اس جمع میں عبادت میں نی پر سورۃ اندہ میں تعریف فرمائی اور امام ابوال  
 نسفی رحمۃ اللہ علیہ مصنف کنز الدقائق جو علماء اعلام حنفیہ میں نبی تفسیر مدارک میں اس مقام پر فرمائی ہیں کہ  
 شان نزول فعل ایک ہی ہے صیغہ جمع کیون فرمایا جواب یہ یا کہ اس میں غنث لانی سبب یہ کہ یہ ثواب کچھ ایک  
 کی لئی نہیں جمع کوئی اس طرح کام کر لیا اور نہ سبکو ایسا ہی ثواب ملیگا عبارت یہ بھی دور و بلفظ الجمع الکثیر  
 السبب حدیث غنیبا للناس فی مثل فعل لینا لوالثواب اور یہ بھی مضمون علامہ قاضی بیضا شافعی فی لکھا اور  
 مدارک میں والایہ بدل علی جواز الصدقہ فی الصلوۃ یعنی آیت میں معلوم ہوا کہ صدقہ دنیا نماز میں جائز ہی ہے  
 جمع کر دنیا عبادت بدنی و مالی کا نفس کتاب لہی جائز بلکہ قابل طرح و ثنا معلوم ہوا اور نماز و عبادت بدنی  
 ہی کہ اس میں حرکت اجنبی ہی جو متعلق صلوۃ نہ پہنچا جائی جب سینہ و جو حرکت تصدیق جمع میں عبادت میں جائز  
 ہوا تو خارج نماز جو حرکت صلوۃ ہی مرد مکلف کی ذمہ نہیں بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا باقی رائے اختلاف کہ بعض  
 کہتی ہیں یہ آیت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں ہی اور بعض کہتی ہیں ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تھی اور بعض  
 اور یہی اقوال میں یہ ہو سکتا ہے نہیں جب نص قرآن میں یوتون الزکوۃ وہم اکون اگیات قال ابو البرکات النسفی  
 رحمۃ اللہ علیہ فی یوتونہا فی حال رکوع ہم میں ہو و آیت کوئی ہو دی جمع میں عبادت میں آیت  
 ثابت ہی لیکن یہی جمع اس طرح ہے کہ اصل عبادت بدنی کرتا تھا او میں مالی عبادت ہی عمل میں لایا اب ہم  
 سندین کہ عبادت مالی کرنی میں بدنی عبادت ہی کی گئی واری محدث فی کتاب لاضاحی میں روایت  
 کی ہی جابر بن عبد اللہ سی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فی دو منطی قربانی کی جب ذکوہ سج کی لئی قبلہ  
 ثبات تلبیٰ نبی یون پڑا الی وجہت وھی للذی فطر السموات الارض حنیفا وانا من المشرکین ان صلوۃ لکی  
 وحمای ومانی للہ رب العالمین لا شریک لہ و بذلک مرتب انا اول المسلمین اللهم ان ہذا منک لک عن محمد امین  
 ثم سجد و کبر و قج یعنی اول حضرت فی وقتین پڑھیں پھر فرمایا یا اللہ یہ قربانی تیری فضل و کرم ہی  
 اور تیری ہی رضا مندی کی لئی ہی محمد اور اسکی امت کی طرف سے ہے آپ فی بسم اللہ الہ اکبر فرما کر او کھڑے کیا  
 اللہ سلم کی حدیث میں وعلما لکنا ایک دوسری موقع قربانی میں اس طرح ہی آیا ہے اللہ تعالیٰ من محمد ال محمد و من  
 محمد اور لفظ اول المسلمین کے جگہ میں المسلمین کی روایت ہو اور لفظ حنیفا سی پہلی علی طہ ابراہیم ہی مروی ہے



اور جس طرح احادیث میں ہی اسی طرح آیات کا پڑھنا فقہاء عظام نے باب صحیحہ میں لکھا ہی اور محمد بن احمد نے  
یہ بھی لکھا ہی اللہ تعالیٰ نے ہذا الاضحیہ فاجعلہا قرآناً وحقاً لکیریم خالصاً و عظم جری علیہا اور کیا نہیں دیکھتے کہ  
شائع ہی اہل اسلام میں عقیدہ کی وقت یہ دعا پڑھتی ہیں اللہم ہذہ عقیداتی فلان تمہا پر مدد مجھ پر بالجوہ و عظمیہا  
بے غطرہ و جلد نا بجلدہ و شعرہ بشعرہ اللہم جملہا دار الابی من النار اور اس کے بعد وہی آیت الی وجہت اولان  
صلواتہم الفد من المسلمین پڑھتے ہیں اللہم شک لک بسم اللہ واللہ اکبر اسکو غور سے دیکھیں یہ کیا ہی تمہاری  
عبادت بدنی و مالی کا اجتماع ہے اور کیونکر منع ہو جمع میں العبادتین حتی سجادۃ و رکعتہ فاستبقوا الخیرات  
یعنی سبقت چاہو نیکیوں میں اور تفسیر روح البیان میں ہی دالہ اربعہ افرح الخیرات اور ایسا ہی تفسیر غزالی  
میں ہی معلوم ہوا کہ ہر قسم کی عبادات و خیرات بدنی و مالی جس کسی سے جملہ ہو سکین سب مامور ہیں ہر شرعاً  
اور شاہ عبدالقادر صاحب اس آیت کی قائلہ میں کہتی ہیں (بہتری اویسکو ہی جو نیکیوں میں زیادہ ہیں) اور  
ظاہر ہی کہ دو قسم کی عبادت کرنی مالی ایک قسم کی عبادت مالی سی افضل ہوگی پس جمع میں العبادتین  
کرنے میں تو اس قسم کی نتائج اور اسکی فضل پر اتنی دلائل ہیں کہ اگر کہیں یہ کیا کہ ان سب کو ترک کیا اور  
بدعت کہل چھوڑ دیا جس طرح اب منکرین چھوڑی بیٹھی ہیں تو وہی مثل حوام کی کہنی میں آنگلی مر گئے  
مرد و دفاتح نہ در و در و در و دفاتح کی دلیل میں یہ بات پیش کرنا صاحب سیف السنہ کا  
صفحہ ۴ میں کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم سے کوئی چیز ثابت نہیں کہا نہیں سوائے بسم اللہ پڑھنے کے نہایت  
بیمحل ہے اسلیٰ کہ یہ بسم اللہ تو ابتدائی اکمل طعام میں بل فاقہ ہی پڑھتی ہیں کلام آمین کہ کہا مار کہا ہوا  
سامنی موجود ہوا اور انسان کچھ پڑھی یہ ثابت یا نہیں ہو ہمارا دعویٰ ہی کہ یہ ثابت چند حدیثیں مشکوٰۃ کی  
ابا المعجزات میں موجود ہیں ازراہ جملہ حدیث ام سلیم بروایت مسلم و بخاری موجود ہی کہ حضرت کی  
گرہنگی کا حال معلوم کر کی اونی چند روٹیاں جوین پکا کر دوپٹے کی پلہ میں باندھیں یہ قصہ طویل ہے  
آخر یہ کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے ادن روٹوں کو توڑ دیا یا لیدہ کی طرح جو کچھ اسکی برتن میں لگا ہوا  
تھا وہ اس میں پٹکا دیا پھر حضرت نے الفاعل قسم عاسی او سپر پڑھے پیر دس دس آدمی کو بلا کر کہلا کر انکو  
کیا اشی اوٹونکو پیٹ پھر پھر کہلا دیا پھر حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے اور ام سلیم کی گھر پر کے آدمیوں کو کہلا



اور پھر بھی بیچ رہا یہ دیکھی ہیں کھانا سامنی ہی اور اس پر عیاجو کچھ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا  
 اور سکا پڑھنا ہے **ازرا نچلہ** اس کی حدیث پر روایت مسلم و بخاری کا انس مانی ہیں میری والدہ نے  
 ایک باد میں کہا نا کچھ اور گہی اور قط کا مرکب بنایا ہوا بچا اقطابک شہی ہوتی ہی وہی ترش یا  
 چھچھہ ٹپکانی ہوتی کو خشک کر لیتی ہیں عربی میں اس کا قط کہتی ہیں جس طرح دودھ کو شیر یا یہ سی جھا کر پیر بناتی  
 ہیں اور عربی میں اس کو جبن کہتی ہیں اس حاصل اس طرح کی ہی اور کچھ اور گہی کا کہا نا جب آپ کی پاس آیا  
 آپ نے اس پر کچھ پڑا جو کچھ اللہ تعالیٰ کو منظور تھا پھر حضرت دس دس آدمی کو بلاتے گئے اور کھلاتے گئے  
 قریب تین سو آدمیوں کو کھلا دیا پھر کچھ فرمایا اور ٹہالی ای انس اپنا باد یہ مینی جب اونٹن یا حیرت میں گھلا  
 کہ جب میں لایا تھا اس وقت آہیں کہا نا زیادہ تھا یا اب زیادہ پہلی سی موجود ہی **ازرا نچلہ** حدیث غزوہ  
 تبوک کی مشکوٰۃ میں بروایت مسلم مذکور ہے جب لوگ گرسہ نہ ہو گئی حضرت عمر نے دعا کرانی چاہی رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے تلب پنی و ترخوان پھو را اور فرمایا آؤ جو کچھ کیسی پاس کہا نا بچا ہوا ہو تب مینی  
 شہی جو اکر مینی شہی کچھ مینی نکڑا روئی کا جسکی پاس جو کچھ بچا ہوا تھا لا کر ڈالا بہت ہی تھوڑا سا ذخیرہ  
 جمع ہوا پھر آپ نے اس پر دعا فرمائی اور فرمایا پھر لو اپنی برتن پھر عقیدہ شکر تھا سب نے اپنی تمام برتن جو  
 اونکی پاس تھی پہریے اور خوب کھایا اور پھر بھی کہا نا بچ را شاہین لکھتی ہیں کہ اس وقت ہمارے لاکھ  
 آدمی موجود تھے پس حدیث صحیح سے معلوم ہوا کہ لاکھ آدمی ہبات پر شاہد تھے کہ کھانا سامنی رکھی اور پھر  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی باقی رہی یہ بات کہ حضرت نے وہ دعا مانگی جو آپ کو ضرورت تھی صاحب  
 فائزہ وہ دعا کرتا ہے جسکی اس کو حاجت اس وقت ہی پس دعا ہونے میں دو نو برابر ہیں یعنی دعا کی مانی  
 شخص میں دن سوال من اللہ الکریم یہ دو نو جگہ ایک ہیں اور ان مقامات میں یہ بات کسی راوی نے روایت  
 نہیں کی کہ حضرت نے دعا کر نہیں مانتہ نہیں اور شاہی بلا علی الاطلاق دعا و شہادہ کی تھی کہ جب دعا کرتی تھے  
 اور کہا کرتی تھے یا جامع صغیر من جلال الدین سیوطی نے نقل کیا ہے کہ ان ادا دعا جعل لک خدائی و جہد لک  
 آپ جب دعا کرتی تھی تو ماتہ اوٹھانے میں ہتھیلی ماتہ کی منہ کی طرف کرتی تھی اور ارشاد جناب ہی ہی کہ تم جب  
 سوال کرو تو ماتہ اوٹھا کر ہتھیلی پہلا کر سوال کرو پس احادیث فعلیہ و قولیہ ہر طرح سے رفع یدین عند الدعاء



دعا کا مانگنا بخضوری طعام ثابت ہوا البتہ ان نصاب کو چاہی کہ سخن پروری کو چھوڑ کر ان نصاب میں خوب  
 تامل فرما دیں تبائع حق کرین ورنہ ایسا تو کرین کہ فاتحہ پڑھنی والوں کو صلوات نہ سنائیں **س**  
 مراجعہ تو یہ نیست بدرسان بد تشکیک نہ اگر کوئی کم فہم عوام میں ایسا ہو کہ وہ شراب عبادت الی کوئی  
 سمجھے کہ بغیر فاتحہ پڑھی نہیں سچھی گا اس عقیدہ کو بد کہنا چاہی اوسا دسکوز جبر و توبیخ کرنا چاہی کیونکہ اوسنے  
 حکم اطلاق مخصوص فرمان مصطفوی کو علیہ فضل التحیۃ والسلام عقداً مقید کر دیا لیکن برباد عملد راند  
 لوگوں کا دیکھ کر یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ عقیدہ اولکما نہیں سہلی کہ جب میت کی طرف سے کچھ کھڑا یا روپیہ  
 مسجد یا مدرسہ میں دیتی ہے تو فاتحہ پڑھ کر نہیں دیتی اور منہودی رسم یہ ہے کہ کہانا یا کھڑا یا کوئی چیز  
 کچھ میت کی لٹی کرتی ہیں سب چیز پر سنگ پ کرتی ہیں چنانچہ تحفہ الہند صفحہ ۷ مطبوعہ قاروقی میں ہے  
 جب اہل اسلام نے ایسا نہ کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ عقیدہ اولکما یہ ہے کہ ثواب عبادت مالی کا بدون کچھ  
 پڑھنے کیلئے جاتا ہے اس طرح جب ختم قرآن شریف یا قل ھم اللہ وغیرہ پڑھ کر میت کو بخشی ہیں یا قبرستان  
 میں جا کر اوس پر فاتحہ پڑھتی ہیں اوس صورت میں یہ لازم نہیں پڑتی کہ اس وقت میں کچھ صدقہ ہی ضرور  
 چاہی اس سے معلوم ہوا کہ اولکی نزدیک ثواب عبادت بدنی کا بدون عبادت مالی کی پہنچ جاتا ہے  
 جب عقیدہ یہ پڑا تو انکی حق میں کچھ مضر نہیں فاتحہ پڑھنا بعض صورتوں میں طعام تقسیم شیرینی وغیرہ  
 میں اسو اسٹی بزرگان میں اس طریقہ پر عمل ہا ہی مختص بہ ہم نقل کرینگے باقی رہی یہ بات کہ بعض آدمی  
 جو زیادہ احتیاط کرتے ہیں کہ روی قبلہ بیٹھتی ہیں اور مکان پاکیزہ اور صاف ہیں پڑھتی ہیں سو یہ بات کچھ  
 فرض نہیں بلکہ قسم آداب ہی شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ تعزیر کی پاس درود و فاتحہ پڑھ کر کھڑے  
 سوالات عشرہ محرم میں رقم فرماتی ہیں فاتحہ و درود فی نفسہ درست است لیکن جو میں قسم جانی نوعی  
 فی ادبی میشود زیرا کہ نجاست معنوی دارد و فاتحہ و درود جانی باید خواند کہ محل پاک باشد از نجاست  
 ظہری و باطنی انتہی اس کلام سے صاف ثابت ہوا کہ فاتحہ پاکیزہ جگہ میں پڑھنی چاہی اور مولوی رحیم صاحب  
 صراط مستقیم میں موافق تعلیم اپنے مرشد سید محمد جہاکی لکھتی ہیں اول طالب را باید کہ با وضو و زانو بلند  
 شمار بنشیند و فاتحہ بنام کا برین طریقہ یعنی حضرت خواجہ حسین الدین سجری و حضرت خواجہ قطب الدین



کوئی دوسرا چاہتا ہے التجا بجناب حضرت ایزد پاک جو سطاہن بزرگان کا بڑا ہی آخر و مکان پاک میں  
 اور قبلہ ہو کر فاتحہ پڑھنا اور اچکے ساتھ ان بزرگوں اور ان کی کلام سی ثابت ہو گیا اب اگر کوئی یہ کہی کہ کچھ  
 معنی کچھ کو مقامات ایصال ثواب میں کیونچہ تیار کیا ہی جواب اوسکا یہ ہے کہ احمد کو فضیلت بڑی  
 کل سورتوں پر سیرت علی اور تفسیر عزیزی میں اگر فاتحہ کو ایک پڑ تراویح میں رکھیں اور شام قرآن  
 دوسری پڑ میں تو فاتحہ معنی احمد غالب کی سات حصہ اور تفسیر روح البیان میں جسے پڑ ہی احمد  
 اوسکو اللہ تعالیٰ ثواب گویا کل قرآن پڑا اور گویا اوسنی صدقہ کیا کل مومنین اور مومنات پر انتہی پہنچی  
 اہل اسلام میں یہ رسم پڑھنی کہ جب کوئی اپنی میت کے لئے کچھ کہنا یا شیرینی دینا ہی تو احمد پڑ دیتا ہے  
 اسکی پڑھنی سی۔ اہم ہو جاتا ہی گویا جمیع مومنین مومنات پر صدقہ دیا گیا خدا کی قدرت ہی صاحب فاتحہ  
 تو کس کس درجہ کونچہ رہی میں اور منکرین اس فعل سی منع کر کی کیا کیا خیرات جاریہ بندہ کر رہی میں  
**اب رہا مسئلہ ہاتھ اوٹھا شکا** سو جواب دسکا یہ ہے کہ فاتحہ میں دعا ہی کی جاتی ہے  
 اور وقت دعا کہ جو خارج نمازی کی جاتی ہی اور میں نے ہاتھ اوٹھا مستحب حصہ حصہ میں جسے آداب  
 الدعا علیہ الیدین **شمس** در فہما ع یعنی دعا کی آداب میں یہی پہلانا دونوں ہاتھوں کا  
 روایت کی یہ ترمذی اور حاکم فی اور اوٹھانا دونوں ہاتھوں کا روایت کی یہ بیہقیون محدثون صحیح مستحکم  
 مصنفین فی اور مشکوٰۃ میں حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم قوم ہی اذ اساتم اللہ فاسئلوہ بیونہی کلام جب تم  
 سوال کرو اللہ تعالیٰ سی تو سوال کرو ہاتھوں کی تہہ بیلان اوٹھا کر اور نیز مشکوٰۃ میں حدیث رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم ان ربکم حتی کریم حتی من عبده اذا رفع یدہ الیہ ان یردہ صفرا بیشک اللہ تعالیٰ شرم بخلا  
 والا ہے کرم کرنے والا ہے شرم رکھتا ہے اپنی بندہ سی کہ جب اوٹھائے ہاتھ اوسکی طرف تو پھر دے  
 اوسکو خالی پس چونکہ فاتحہ میت کی امداد ہے اسلی ہاتھ اوٹھا کر دعا کرتی میں کہ خدا تعالیٰ بموجب **شمس**  
 شریف کی ان ہاتھوں کو خالی دہ پھری بلکہ مراد سی پھری اور مسائل اربعین میں مولوی اسحق صاحب  
 مسئلہ تھے و دوم کی جواب میں کہ تعزیت میت میں ہاتھ اوٹھا کر فاتحہ پڑھنا جائز ہی یا نہیں یہ تم فرمایا  
 اداست برداشتیں بڑی دعا وقت تعزیت غلام موجود است زیر کہ در حدیث خریف رفع یدین دعا



مطلقاً ثابت شد پس در وقت ہم مضائقہ ندارد و لیکن تحصیل آن بر ادعائت لغزیت ماثوریت بھی  
 دیکھتے پھر بات تسلیم کر کی کلاس ہیئت خاص سے منقول نہیں بھی حکم دیا کہ ماہ اوہنا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ  
 مطلق دعائین ہی ہے اور مٹھانا ثابت ہی اس بنا پر ہم کہتی ہیں کہ خاص وقت فاقہ ہیست کی اگرچہ کوئی روایت  
 ماثور نہیں لیکن جب حدیث میں مطلق دعا کی لینی ماہ اور مٹھانا آیا ہے تو اس فاقہ میں ہی ثابت ہو گیا کیونکہ یہ  
 بھی عابہ اب دیکھتے مفتیان فتویٰ نگاری کوئی اس فاقہ مذکورہ کو کہتا ہی کہ مختصر عات ناپند شرعیہ  
 ہے اور کوئی رسم نہ ہو لکھتا ہے فسوس فسوس جس جزیر کی ہول حادثہ صحیحہ سے نکلے ہون اور سکوحا  
 یا رسم نہ ہو یا غلات کہنا اپنی بال الصاف آدمیوں کا کام ہے پہلے صلحا و علما تو سکوسلم کہتی آئی ہیں مولانا عبد  
 گجراتی جو بڑی عالم صالح مفتی ہم عصر شیخ عبدالحق دہلوی کی جتنی وصیت نامہ میں لکھتی ہیں تفصیلات در اوضاع  
 و تراکیب اکولات و لعبات در مقروآت بفاقیہ دینا زما ہی بزرگان از رسوم صالحہ است انتہی اور جامع  
 الاوراد میں ہی اگر بر طعام فاقہ کر دے بقرا و عبدالباقی ثواب ہی رسد اور اسی جامع الاوراد میں ہے چون فرما  
 ختم کند اول پنج آیت خواند دست برداری فاقہ برورد و ثواب ختم بارم ہر کہ خواہد طفیل حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم بخشند یہ وصیت نامہ اور جامع الاوراد کی عبارتیں مصام قادی میں ہیں اور زبدۃ الصلح منبوعہ  
 مطبع محمدی جو شش لک کی منبوعہ ہی اوسین مولانا برائیل الدین مرحوم کی یہ عبارت صفحہ ۶۵ پر موجود ہے  
 اس میں ہے مضمون فاقہ مرسوم پس ثواب درود و حمد و قیل و دہم ثواب بدل طعام مذکور مروج آن جناب  
 خواہد رسید اب اس فرقہ کی بزرگوں و نکاح احوال سننی مجموعہ زبدۃ الصلح میں صفحہ ۱۳۲ پر اشتہار شاہ ولی اللہ  
 صاحب کا مرقوم ہے سائل فی سوال کیا تھا کہ کسی کی نام کا مرغایا بکرا فرج کیا ہو اور درست ہے یا نہیں  
 اور لیدہ یا شیر برنج وغیرہ نیاز اولیا کا درست ہے یا نہیں شاہ ولی اللہ صاحب نے اسکی جواب میں  
 ذبیحہ کو حرام فرمایا اور لیدہ شیر برنج کی نسبت یہ الفاظ لکھے اگر لیدہ و شیر برنج ثابیر فاقہ بزرگ  
 بقصد ایصال ثواب بروح ایشان پزند و بخورند مضائقہ نیست و طعام نذر الہد علیہا را خوردن حلال است  
 و اگر فاقہ بنام بزرگی دادہ شد پس غنیلہ ہم خوردن جایز است انتہی کلام دیکھتے کہانی پر فاقہ دینا خاص فتویٰ شاہ ولی اللہ  
 ثابت ہی اور نیز شاہ ولی اللہ صاحب نے کتاب انقباء فی سلاسل اولیاء اللہ میں فرماتے ہیں پس



پس ده مرتبه درود بخواند و ختم تمام کنند و بر قدری شیرینی فاقه بنام خوابگان چشت عموماً بخوانند و حاجت  
 از خدای تعالی سوال نمایند و اگر چه جانور در مباح بود و فاقه و ربابت بی میان توامر فرمازی پس که اسطخ بزی  
 غرض که کلام مولانا عبدالشکر گجراتی اور شاه ولی اللہ دہلوی سی معلوم ہو گیا کہ فاقہ بحضور طعام و شیرینی سوم  
 صالح و تقررہ صلحا معمول بہ علمای سی ہی چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب پی اسکی تصدیق فرماتی ہیں تفسیر غزالی  
 پارہ المین ہی میں ہے کہ اگر کسی کو ضرورت ہو کہ مقررہ استیعین است برای رسانیدن  
 جان جانور بزی ہر کہ غلطو یا شد چنانچہ فاقہ و قتل و درود خواندن طریق متعین است برای رسانیدن ماکولات  
 و مشروبات باروح و یکینی یہاں معلوم ہو گیا کہ شاہ صاحب کیوقت تک ہی فاقہ و قتل ایصال ثواب کے موقع پر  
 متعین تھا کہ آپ مثال دیتی ہیں کہ مصلح اہل اسلام میں قتل و فاقہ پڑ کر پہنچا دینا ثواب ماکولات و مشروبات  
 کا معین ہی مصلح عوام جانتی ہیں کہ جب نام خدا لیکر جانور ذبح کیا تو جان اور کئی جسکو ہم جاہن مصلح اور  
 سد و غیرہ کو پہنچ جاتی ہی حال آنکہ یہ بات غلط ہی جا کہ سیکو نہیں پہنچ سکتی ماکولات و مشروبات کا ثواب  
 پہنچ سکتا ہی اس مضمون کو بیس سطر پہلی اس عبارت سے اسطرح لکھا ہی گئے این مسئلہ است کہ جان باری  
 غیر جان آفرین نیاز کردن درست نیست و ماکولات و مشروبات و دیگر سوال ط نیز اگرچہ از راہ تقریب لغیرانہ  
 دادن حرام و شرک است اما ثواب بان چیز مارا کہ عاید بد بندہ میشد انان غیر ساختن حاجت زیر اگر انسان یا  
 میرسد کہ ثواب عمل خود را بغیر خود بہ بخشد چنانچہ میرسد کہ مال خود را بغیر خود بدد و جان جانور ملوکہ و ملکیت  
 تا اورا کسی کو اند بخشد اما اصل ماکولات و مشروبات غیرہ میں شاہ صاحب کے وقت تک ہی متعین معمول ہوا اس  
 رسم صالح کا ثواب اور اگر اس عبارت تفسیر میں کوئی شخص اپنے فہم کی موافق ہی ہر پہ کرنے لگے تو یہی دوسرے  
 عبارتین شاہ عبدالعزیز صاحب کی او کی فتویٰ اور مکتوب کے جو مراحہ دلیل جواز میں مبنی سوالات عشرہ محرم کا  
 جواب سوال نہم میں ہی کہ کہا نا اذن چیزوں کا جو نذر و نیاز تعزیر کے سامنے رکھ کر فاقہ پڑتی ہیں کہ یہاں  
 لکھتے ہیں لھا میکہ ثواب بان نیاز حضرت اما میں نمایند و بان فاقہ و قتل و درود خواندن تبرکے شود  
 خوردن آن بسیار خوب است لیکن سبب برون طعام پیش تعزیر یا و نہا اذن آن طعام پیش تعزیر ہمار  
 تمام شب تشبہ بخمار ویت پرستان میشود پس ازین جہت کرامیت پیدا میلند و اللہ اعلم دیکھے کہانی کی



او پر فاتحہ کا پڑنا شاہ صاحب کی کلام میں صاف لکھا ہوا ہے اور مکتوب آپ کا جو علیٰ حقان صاحب  
 رئیس مراد آباد کو لکھا تھا او میں خود یہ عبارت آپ کی موجود ہے پس یہاں حضرت از طعام یا شیرینی فاتحہ  
 خواندہ تقسیم آن بحال غیرین مجلس میشود اس خط کی عبارت یہاں بقدر حاجت لکھی گئی اور مباحث مولد  
 شریف میں زیادہ تر بیان ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اجمال حضرت شاہ صاحب کی راوی کی والدہ بزرگوار شاہ  
 ولی اللہ صاحب دیگر علماء و ربانی کی عبارت سے شیرینی اور کہانی پر فاتحہ پڑنا بخوبی ثابت ہو گیا اور  
 سب سے زیادہ فاتحہ وغیرہ منع کرنے میں مولوی اسماعیل صاحب مشہور ہیں حالانکہ کچھ ہی کدہ تاریخ  
 اور دن کی پابندی کو منع کرتے ہیں اور سپر ہی کوئی آیت یا حدیث سے ممانعت ثابت نہیں کرتی  
 فقط بعضی مصلحتیں بیان کرتے ہیں چنانچہ مقامات تعین تاریخ بستم و چہلم وغیرہ میں ہم او کی عبارت لکھیں گے  
 لیکن کہانی کی ساتھ فاتحہ پڑھنی کو وہ بھی منع نہیں کرتے صراط مستقیم میں لکھتی ہیں نہ پندارند کہ نفع  
 رسانیدن باموات با طعام و فاتحہ خوانی خرب نیست چه بمعنی ہتھ و فصل است الی آخر ان عبارات منقولہ  
 بزرگان سے اثبات فاتحہ مرسومہ کا اہل عقل و انصاف کی نزدیک صاف ثابت ہو گیا اب اگر بعضی صاحب  
 منکرین میں زبردستی الزام دین فاتحہ کرنا ان کو کہ ان لوگوں کا تو عقائد یہی ہے کہ ثواب کہانی کا  
 ہی فاتحہ کی نہیں پہنچتا اور فاتحہ اور پنج آیت وغیرہ پڑھنی کو یہ لوگ یوں نہیں جانتے کہ یہ امر خیر ہے اور ثواب  
 کی بات ہی بلکہ اس کو فرض واجب جانتے ہیں جواب سکا یہی کہ منکرین لوگ ایسی ایسی نہ برعوتی افواہ باندا  
 کرتے ہیں شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ جو ہر سال اپنی باپ کا عرس کرتے تھے اوپر مولوی صاحب حکم صاحب  
 پنجابی نے یہ اعتراض لکھا ہے کہ تمہی عرس کو فرض سمجھ لکھا ہے بحال بسال کرتے ہو اور اسکا جواب جو شاہ صاحب  
 موصوف نے لکھا ہے زبدۃ النصلح مطبوعہ شام کی صفحہ ۴۴ میں ہے ابن منی است برچہل احوال ملعون  
 علیہ زید کہ غیر از فرايض شریعہ مقررہ چھاپس فرض نمیدانند آری زیارت و تبرک بقبور صالحین و امداد ایشان ببدأ  
 ثواب تلاوت قرآن و دعای خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر متحسن و خوب است باجماع علماء و تعین عرس برائے  
 آن است کہ ان روز مذکور انتقال ایشان می باشد از دامن عمل بدار الثواب بعد اس عبارت کی شاہ صاحب  
 نے عرس کی اصلیت حدیث سے ثابت فرمائی ہے و مشہور اور تفسیر کبیر وغیرہ سے عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

روایت  
 رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ  
 و آلہ  
 و سلم  
 فرمایا  
 کہ  
 اگر  
 کوئی  
 شخص  
 روز  
 عرس  
 اپنے  
 عزیز  
 و  
 اقربا  
 کو  
 طعام  
 یا  
 شیرینی  
 دے  
 تو  
 اس  
 کو  
 ثواب  
 ہے  
 و  
 اگر  
 کوئی  
 شخص  
 روز  
 عرس  
 اپنے  
 عزیز  
 و  
 اقربا  
 کو  
 طعام  
 یا  
 شیرینی  
 نہ  
 دے  
 تو  
 اس  
 کو  
 عذاب  
 ہے  
 و  
 اگر  
 کوئی  
 شخص  
 روز  
 عرس  
 اپنے  
 عزیز  
 و  
 اقربا  
 کو  
 طعام  
 یا  
 شیرینی  
 دے  
 تو  
 اس  
 کو  
 ثواب  
 ہے  
 و  
 اگر  
 کوئی  
 شخص  
 روز  
 عرس  
 اپنے  
 عزیز  
 و  
 اقربا  
 کو  
 طعام  
 یا  
 شیرینی  
 نہ  
 دے  
 تو  
 اس  
 کو  
 عذاب  
 ہے



علیہ وسلم انہ کان یاتی قبور الشہداء علی راس کل حمل فقیول سلام علیکم یا صبرتم فقم عقیلی لداروا خلفا رالار  
 ہذا فیقولون ہتی اس تقریر سے چند باتیں ثابت ہوئیں ایک یہ کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تعین  
 عرس کی اصلیت حدیث سے پہچانی یعنی ابن منذر اور ابن مردویہ اور ابن جریر کی روایتیں جو درختوارہ  
 تفسیر سے نقل فرمائی ہیں وہیں بھی بات دی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سال بسال شہداء راحد کی قبور  
 پر ہر برس کی سر سے پر تشریف لاتی تھی اور سیطخ بعد اچکی خلفاء اربعہ کرتی رہی غرض کہ اصلیت عرس  
 ثابت ہو گئی اور اس حدیث کو صحاح ستہ میں نہونکی سبب رد کرنا صحیح نہیں سہلی کہ صحاح احادیث  
 منحصر کتب ستہ میں نہیں لے رہا بن جریر وغیرہ پر جرح کر کی اس روایت کو رد کرنا بھی بجا ہے خود  
 شاہ عبدالعزیز صاحب جو واقف انکی حالات سے تھی وہ خود انکی روایات کو لچکے یہ دلیل ہے کہ  
 ان روایات کی تقویت شاہ صاحب کو پہنچ چکی اور محمل ٹہرانا اس حدیث کا بھی درست نہیں ہے  
 کہ نہ محرم الحرام سی شروع سال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت میں ہوتا تھا اور نہ ربیع الاول سی بلکہ  
 عمر رضی اللہ عنہ کی وقت میں مشورہ صحابہ کرام محرم الحرام سے شروع سال ٹھہرایا گیا بنا علیہ باقی قبور شہداء  
 علی راس کل حمل میں جا دیے حل دونوں نہیں ہو سکتی بلکہ متبادر و زروی نعت عرب طلاق حول کا شروع  
 سے پورا سال گذر جانی پڑتا ہے پس یہ محمل نہیں بلکہ ازروی نسبت یہی ثابت ہو گیا کہ موت شہداء  
 کی دن سے برسوں میں ہر سال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لیجاتی تھی یہی معنی عرس کے ہیں  
 اور عرس میں کچھ پڑنا ایصال ثواب کرنا اور مباحات کا ترکب ہونا جائز ہے مگر محرمات سے احتراز  
 ضروری ہی اور سماع جو منہیات شریعت و نفیت سے خالی ہو وہ بھی مباح ہی حضرت قطب عالم شہنشاہ  
 عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ مکتوب صد و ہشتاد و دوم مکتوبات قدوسی میں جناب مولانا جلال  
 رحمۃ اللہ علیہ کو لکھتی ہیں اس ہر سال پران بر سنت پران سماع و صفائی جاری دارند صفائی کی نفی خالی  
 ہونا منکرات سے ظاہر ہے اور خاندان عزیز یہ میں ہی عرس ہر سال خالی منکرات سی جاری رہا  
 اب جو کوئی شاہ صاحب موصوف کی خاندان میں ہو کر اپنی بزرگوں کا کلام رد کری اگر کوئی تیار ہو دوسرے  
 بات یہ کہ قبور صاحبین کی زیارت موجب برکت ہی تیسری یہ کہ قدیم سے حاسد لوگ نہ ہوتے



طعنے دیا کرتی ہیں اور اقرار باندھا کرتی ہیں کہ ان لوگوں نے اس کام کو فرض و واجب بن رکھا ہے چنانچہ  
 شاہ عبدالعزیز صاحب بھی شاکی ہیں اور فرماتی ہیں میں نے منی بہت پر جہالت الی آخرہ بس اس طرح جو  
 لوگ فاتحہ کرنی والوں پر اور محفل مولد شریف کرنے والوں اور قیام کرنیوالوں پر اعتراض کرتی ہیں کہ  
 یہ لوگ ان چیزوں کو فرض و واجب جانتے ہیں اسکا وہی جواب ہے جو شاہ صاحب نے فرمایا چوتھی یہ کہ  
 فتویٰ انکاری میں مولوی امیر باز خان مہار پوری التزام امر متحب کو حق شیطان کا ثابت کرتی ہیں  
 تو کلام شاہ عبدالعزیز صاحب سی اور ان کی معمولی دلتی سی معلوم ہو گیا کہ مستحب کا بناہ دائمی کرنا مستحب  
 پانچویں یہ کہ ایک وقت میں جمع بین العبادتین یعنی قرآن اور دعا اور تقسیم شیرینی و طعام کرنا برا  
 نہیں بلکہ مستحسن اور خوب ہے اور خوب ہی کیسا کہ باجماع علماء اب کہے ان حضرات کی مقابلہ اور ان تحقیقات  
 کی مقابلہ مفتیان فتویٰ انکاری کی نیکر کب قابل قبول ہو سکتی ہے شتمہ ضروری برائیں قائلوں گنگوی  
 میں ہی فاتحہ کو درحقیقت تسلیم کر لیا گو نبطا ہر انکار ہے صفحہ ۴۱ سطر آخر میں کہا ہے (جمع بین العبادتین  
 کوئی منکر نہیں بلکہ اس جمع میں انکاری کہ اس میں بہت منکر پیدا ہو جاویں) صحیح خیال فرماتے  
 کہ جب جمع میں العبادتین بن لیا تو فاتحہ علی الطعام کو مان لیا اب بہت منکرہ کی شاخ جو لگاتی ہیں اوپر  
 چار دلیلیں لاتی ہیں اول یہ کہ صفحہ ۴۳ میں لکھتی ہیں (فاتحہ میں فساد و طعام ہے کہ ٹہنڈا ہوتا ہے اور آکھیں اور  
 قاری و لون کی ٹہنڈت متعلق طعام سے تو گویا فساد و خلوص و نیت آکھیں ہی ہے) معلوم نہیں کیسی جبرنی  
 رعایت کر کے فاتحہ کو عموماً رد کیا جاتا ہے کہ ٹہنڈت طعام اسد جہی کہ گرم ہو سکتا ہوا کہا نا جو دیگے اور کر آیا  
 اور کی ٹہنڈی ہوتی تک ہی نہیں ٹہر سکتی حال آنکہ گرم کہا نا منع علی الیکریہ میں ولایوں کل طعام حار اور احبار العلم  
 میں لکھا ہے کہ صبر کری کہا نیوالا حب ٹہنڈا قابل کہا نیے جو جائے تب کہا ہے عبارت پیل میرا لایا ل کلا صفحہ ۴۲  
**فاتحہ کی تین طریق ہیں** کہیں کسی طرح پوچھیں اور کہیں کسی طرح اول یہ کہ شیرینی اور  
 کہانی پر فاتحہ وغیرہ خود مالک طعام فی پڑ کر کہا نیوالو نکو دیدیا اگر خود قادر ہو اور دوسری سی پڑ ہو اگر غیر  
 یا تقسیم کر دیا دوسرے کہ کہا نا جماعت کو کہا نا دیا پر جماعت میں جو خواندہ آدمی ہیں انہوں نے کچھ سورتیں کچھ  
 رکوع پڑھے بعد ازاں حایٰ یصال ثواب طعام و قرآن و درود وغیرہ میت کے واسطے



حاضرین کی اور مغفرت کی دعا مانگی یہ دو طریق بہت رائج ہیں تبصرہ کہ کہانا حاضرین کی سامنے رکھ کر  
وارث میت کی کہدیا کہ کچھ کلام پڑھ کر میت کی روح کو بخشہ دے تب وہ احمد و قل پڑھ کر ہاتھ اوٹھاتی ہیں اور  
وعار میت کی لپی کرتی ہیں پھر کہانا کھالیتی ہیں چوتھا طریق نہ ہنسی سنا نہ دیکھا میں نے لکھ بلین کی یہ دلیل  
منع فاتحہ صورت اول ثانی میں تو چل ہی نہیں سکتی صورت اول میں تو کہانا اکلین کے سامنے آیا ہی نہیں  
کہانے کے لیے قیاب ہو جائیں صورت ثانیہ میں جو آیا تھا چین سے کہا چکی البتہ صورت ثالثہ پر کچھ تحریر میں  
کا وہ ہو گا لگتا ہی اوسنی الواقع ادھر بھی یہ دلیل نہیں چلتی پہلی کہ درحقیقت کہانے کا لکٹا ہی کہ جسنی کہانا  
تیار کیا ہی جب وہ کسی ٹھیک کر دے تب مالک ہو وی اور جب وہ اولیٰ باحت طعام دی تب کہانا مباح  
ہو وی مالک کی خود مرضی منصوص ہی کہ اول کچھ پڑھ کر بخشہ دینا علیہ قبل اس فعل کی ہی تک وہ لوگ مالک  
کی طرف سے کہانی کی مجاز نہیں پہناتے اذکی شہوت بی ہنگام کیوں اذکی بچین کر رہی ہی اور افساد طعام جو کہانا  
ہم نہیں جانتی کلاحمد و قل پڑھتی تاکہ کیا فساد کہانے میں لازم نہ آئے گا ہنسی و مجلسین طعام و بدشاوی و خدمت و غیرہ  
کی دیکھی ہیں مہین احمد و قل پڑھا جاتا ہی نہ ایصال ثواب کیا جاتا ہی اور مودو یصا جان بلغین فظ تحہ ہی  
اوپرین موجود ہوتی ہیں لیکن کسی پروان احتساب کرتی دیکھا اور نہ یہ دیکھا کہ حضرات خود ایسا کرتی ہیں  
کہ جب وی روٹی آگے رکھ گیا تو اوسکو روک ہی کہا گئی جب سالن لایا اوسکو اوپر لگی جٹال لایا اوسکو پیر  
روٹی چاٹ گئی بلکہ یہ ہوتا ہی کہ جب تمام مجلس میں اس سری سی اس سری تک کہانا پہنچ جاتا ہے اور  
پیر الکل دن بیتا ہی کہ شروع کبھی تب کہانی ہیں میں بعض کہانی تہندی ہی ہو جاتی ہیں مگر کسی عالم نے  
اوسکی تحریم و کلاہت میں نہ فتویٰ لکھا نہ رسالہ چھاپا ایک احمد و قل کی سچی پڑ گئی خبر جو ہوا سہ ہوا اب بندہ  
باقتضای اٹھو میں آخر کلم مناسب یوں جانتا ہی کہ جس مقام میں ایسی کہانی والی شہوت طعام سی چین  
ہوں اس موقع میں اول کہلا دیا کریں تاکہ اذکذا خلوص نیت نہ ہو جائی اور فاتحہ وغیرہ بعد کو پڑھ دیا جائی  
لیکن معلوم ہی کہ اول تو تین طریق فاتحہ ہی ایک طریق فاتحہ میں یہ بات پیش آتی ہی اوس میں بھی جب  
اوسے قسم کی شہوت طعام والی چنگر جمع کیے جائیں وہ ہی موسم قحط سالی میں تو ظاہر ہی کہ یہ صورت نہایت  
عادر قلیل الوقوع ہی بلکہ شاید صورت فرضی مکانی ہو وی اور عالم وقوع میں بھی نہ آئی تو ایسی صورت کہ



پیش نظر کر کی علی العموم فاتحہ کو نسخ کرتا شان توفیق فی الدین سی بیحد دوسری لیل براہین قاطعہ  
 صفحہ ۶۹ میں یہ ہے کہ (فاتحہ یا کچھ قرآن پڑھ کر ثواب سیت کو پہنچا دی تو دل سی نیت ایصال ثواب  
 کی کر سی) اور صفحہ ۶۵ میں لکھا (فاتحہ کی دعا غنوا مد لغو کا ترک مناسبہ والذین ہم عن اللغو معصون الخ)  
 خلاصہ کی تقریر کا یہ ہے کہ ثواب لیل کی نیت سی پہنچ جاتا ہی مہدی عالمنا لغوی الجواب صحت نماز کو  
 نیت قلبی کافی ہو یا انہر مستحب کیا ذکر سائی کو فقہاء کرام فی باوجود عدم ثبوت قرون ثلثہ کی پس اس طرح کو ثواب  
 مردہ کو فقط نیت سی پہنچ جائے لیکن احضار نیت و موافقت لیل زبان کج دہشی دعا زبان کرنا جائز ہوتی  
 خالی نہیں ثانیاً یہ کہ فقہا صراحۃ دعا ایصال ثواب کا امر کرتی ہیں فقیہ شامی فی شرح لباب نقل کیا  
 کہ پڑھی آدمی مردہ کی واسطی فاتحہ اور الم مغنون تک راتیا لکری اور آمن الرسول وغیرہ ثم یقول اللهم  
 اصل ثواب اقرانہ الی فلان یعنی پھر دعا کری کہ یا اللہ پہنچا دی ثواب میری قرات کا فلانی کو  
 دیکھتے نیت سیت سے جب کلام پڑا تھا تو ایصال ثواب کی لیلی بس تھا یا انہر دعا مانگنے کی ہدایت کی  
 اور کیون نکرال دعا کی لذت کو دعا کرنے والے خوب جانتی ہیں الدعاء من العبادہ مشہور ہی یعنی دعا  
 عبادت کا مغز ہی اور فقیہ شامی فی متاخرین شافعیہ سی ہی دعا کرنا نقل کیا ہے ھول القراءة ملیت  
 اذا کانت بحضرة اودعی بہ عقبہا ولو غائباً لان محل القراءة منزل الرحمة والبرکۃ والدعاء عقبہا ارجی  
 للقبول یعنی ثابت ہی پہنچا قرات کا میت کو جب میت کی سلسلے قرات ہو یا اگر سامنے ہو اور نیت  
 غائب ہو تو پڑھ کر دعا کر دی جائی ہو واسطی کہ وقت قرات رحمت اور برکت نازل ہوتی ہی بنا علیہ  
 قرات دعا کرنی میں بہت امید قبولیت کی ہی انتہی کلام آس مقام پر بات میں بات یہ مکمل آئی کہ  
 مجوزین فاتحہ فی اسی قبولیت کی نظر سے قرات الحمد و پنج آیت وغیرہ جبکا پڑھنا میت کی لیلی تھا  
 ہی مقرر کیا ہو گا ثانیاً اور نقل ہو چکا کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب میت کو ایصال ثواب بھیج  
 یعنی قرانی میں جو عبادت الی ہی شریک فرمایا باوجودیکہ حضور کی نیت بس کرتی رہتی پر بھی آئے  
 تصریح فرمائی زبان سی اللهم ان ہذا منک لک عن محمد و ہتہ اور مسلم کی روایت میں ہے  
 اللهم تقبل من محمد وال محمد من امۃ محمد اور عقیقہ میں سب مسلمان پڑھتے ہیں اللهم تقبلہا سے



اور جملہ افراد الابی من انصار یہ خصوصاً صحیح ہیں کہ وہ بھی صدقہ کی اپنی سامنی رکھی ہوئی ہی اور اسکی قبولیت کی  
دعا کی جاتی ہی اور جسکو اسکی ثواب میں شریک کرنا ہی اور سکنا نام لیا جاتا ہی زبان اور قربانی کی یہی آجکا  
وان الدم لیتق من اللہ تعالیٰ بیکان قبل ان یقع بالارض یعنی زمین پر گر نی سے پہلے خون قربانی قبول  
ہو جاتا ہے تیسری رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دعای قبولیت فرمائی کہ اللہم تقبل من محمد وآل محمد  
طعام فاتحہ کی طرف اشارہ کر کے اگر کہا جانی کہ اللہ تعالیٰ اس طعام کو قبول فرما اور اسکا ثواب فلان فلان  
کو پہنچا یہ کس طرح بدعت تیسری اور بنی کریم کی دعائیں ہوتی اور فقہاء کی جائز رکھی ہوئی دعا کو ہمارا نہیں  
جو کہ دین کے لغوی اور داخل کردین اور سکوا الدین ہم عن الامم معضون میں مولف براہین کے احتیاط ہی جو  
چاہی کہی اور حسن دلیل سے مولف براہین کی نیت نماز کا تلفظ جائز رکھا ہے قیاساً علی الحج جیسا کہ تحقیق  
بدعت میں گذر چکا دیکھا چاہی کہ یہ ہمارا ثبوت کس قدر اعلیٰ ہی اور اسکی انصاف شرط ہی تیسری دلیل  
براہین قلع و عمارت خفیۃ فی نفسہ قال شارح المبیۃ لیس فیہ رفع لان فی الرفع اعلاناً اور یہاں  
ایسا ل ثواب میں عام خفیہ ہی کہ دل میں فرض ایصال ثواب کی ہی الی آخر یہ دلیل پ فی سپر گذاری  
کہ تاہت اوٹھا کر جو فاتحہ میں عام لگتی ہیں یہ موجب کراہت ہی اسلمی کہ یہ دعا خفیہ ہی اور دعا خفیہ  
تاہت اوٹھانا نہیں آ یا جواب سکا یہ ہی جب کوئی کیسی طرف سے کہا تا کہلاتا ہے یا شیرینی فاتحہ کی بات  
اسکی شہرت سب میں ہوتی ہی کہ یہ فاتحہ فلان فی اللہ کی ہے یا کہنا فلان بیت کا ہی یہ کوئی  
فصل مخفی نہیں ہوتا کہ دل ہی دل میں ہے کوئی نہ جانی اور اعلان نہ ہو اور دعا خفیہ کا موقع وہ ہے  
جو خود مولف براہین کی عبارت منقولہ میں موجود ہے ترجمہ کر کے دیکھنا چاہیے یعنی دعا خفیہ  
ہوتی ہی جسکو آدمی زبان ہی نہیں بلکہ دل ہی دل میں کرتا ہے تو ایسی دعا میں ہساتہ  
اور سنا نا نہیں اسلمی کہ جی ہی جی میں دعا مانگنا اخفا اور پوشیدگی کو مقتضی ہے اور  
انتہی کی اوٹھانے میں اعلان ہو گا یعنی سب جان لیتے کہ یہ شخص دعا مانگتا ہے اب اباب  
انصاف خیال فرما دین کہ طعام فاتحات میں تو صاحب طعام و شیرینی کو اس قدر اخفا منظور  
نہیں کہ اسکو کسی مسلم نہ کہ کسی کفر کے رو کر ثواب پہنچا جائے



جب یہ بات نہیں تو دعا غلطیہ نہ رہی بلکہ دعا رغبت ہوئی کیونکہ وہ دعا کراہی کہ یا اللہ قبول کر مہسی یہ  
قرابت اور طعام اور پہنچا دی ثواب سکا روح میت کو اور دعا رغبت میں ہاتھ اوٹھانا سنت ہے  
یعنی شرح ہایہ میں محمد ابن الحنفیہ سے روایت کی ہے فی دعا رغبتہ یجعل لعلون کیفہ نحو اسما یعنی دعا رغبت  
میں دونو آہیلیان آسمان کی طرف اوٹھائی اور اس مقام سے گیارہ سطر پہلی ایک سوال کیا کہ  
اوجہ رفع الیدین عند کل دعا یعنی کیا وجہ ہے کہ ہر دعا میں ہاتھ اوٹھائی جاتی ہیں یہ جواب علامہ سید  
سمرقندی کی روایت سے دیا کہ یہ رفع یدین یعنی بیاض الطبیۃ قال النبی علیہ السلام ان ربکم حتی کریم  
فیستجی من عبده اذا رفع یدہ ان یرد صغرا الی آخرہ اور اوپر گزر چکی یہ حدیث مشکوٰۃ سے اور نیز  
گزر چکی حدیث اذا سلمتم اللہ فاسئلوہ بطلون الکفم اور مضمون رفع یدین کا دعا میں کتب فقہ غنیۃ اعلیٰ  
وغیرہ میں بھی تصریح موجود ہے بس بخوبی ثابت ہو گیا کہ دعا فاتحہ دعا رغبت ہی اور دعا رغبت  
میں ہاتھ اوٹھانا سنت ہی نہ بدعت اور وقت طواف جو حضرت نبی دعا میں ہاتھ نہ اوٹھایا اول تو  
وہ موقع چلے پہر نبی اور دوڑ نبی وغیرہ کا ہوتا ہے اور فاتحہ مقام سکون قرار ہی ایک دوسرے قیاس  
نہیں ہو سکتا دوسرے یہ کہ موقع طواف میں خاصۃ ہاتھ اوٹھانا فعل ہو ہی نقل عن جابرہ فعل الہیود  
اور دعا فاتحہ میں ہاتھ اوٹھانی کو نہ کسی فی فعل یہود کہا اور نہ یہود کی شکلیں میں رفع یدین کا دستور  
اسما علی کہ وہ لوگ ہاتھ میں چلو پانی لے رہی ہیں چنانچہ عنقریب آتا ہے بنام علیہ الی لایل و لیلۃ  
دعا فاتحہ میں رفع یدین کو غیر مشروع قرار دینا فہم و روایت کی خلاف ہی چوتھی دلیل براہین  
قاطعہ صفحہ ۱۶۹ و تشبہ یہود کا یہی سہن مقرر رہی کیونکہ تمام یہود میں رسم ہی اور ادلکایہ بخاری کلام  
پر بید پڑھواتی ہیں جبکہ دل چاہی یہود سی تحقیق کر لیوی مولوی عبید اللہ اپنے تحفہ الہیود میں  
لکھی ہیں کہ ہر سال حین تاریخ میں کوئی مراوس ہی تاریخ ثواب پہنچاتی ہیں اور اسکو ضرور جانتی ہیں  
اور ہندک اوس کہانی پر بید پڑھتا ہی انتہی جواب اکثر مانعین فاتحہ کو تشبہ بالیہود کا دہیا لگاتی  
ہیں اور فی تحقیقات اہل اسلام اس چپاک میں کچھ ذکر اسکا اور بھی گذرا باقی اب تفصیل بیان کیا جاتا  
میں ہو کر مذہب یہود کا وید ہی جسکو وہ کتاب آسمانی اور کلام الہی سمجھتی ہیں وید میں ہرگز یہ بات نہیں



میت کی عبادت بدنی یا مالی کی سیاب ہوتا ہی بلکہ انسان اسی عمل کا نفع پاتا ہی جو بذات خود کرے

मस्मान्तश्च शरीरं ॥ यजुर्वेद अध्याय ४ मंत्र १५

یعنی یجڑ وید - ادھیای ۴۰ - منتر ۱۵ میں ہی کہ جسم کا پہونک دنیا آخری کام ہے -

شارعین فی یہ مطلب سکا شرح کیا ہی کہ جو کام انسان کی ساتھ کرنی تھی وہ سب ہو چکی ہیں

آخری یہ ہی ایک کام ہی کہ جلا دیا جائے اگر بعد جلا دینی کی کوئی اور کام بھی باقی ہوتا تو وہ جلا

ہوتا اور جلا ٹیکو آخری کام نہ قرار دیا جاتا - اور منو سمرتی ادھیای ۴ - اشلوک ۲۳۹ میں

اسکی تشریح زیادہ تر ہے عبارت یہ ہے -

नामवहिसहायार्थमपितामाताचतिष्ठतः नपुत्रदारन्न

श्रीपौधम्मस्तिष्ठतिकेवलः मनुस्मृति

معنی اسکی یہ ہوئی کہ پڑ لوگ میں یعنی اس عالم میں جو کہ بعد موت پیش آتا ہے نہ باپ مدد کر سکتا

ہے نہ مان نہ بیٹا نہ جو رو نہ قوی بہانی البتہ تنہا دھرم مدد کار ہوتا ہے انتہی منو سمرتی -

اس سے صاف روشن ہے کہ آدمی کا دھرم کام آتا ہے بعد موت کسی کی مدد کا نہیں چلتا بلکہ

کہ یہ لوگ جو کچھ ایصال ثواب میت کی ڈھنگ چلتی ہیں یا نکاح اصل مذہب نہیں سیرا سکو شعار ہندو قرار

بڑی غفلت ہی ہم جو اپنی ان نواح میں دیکھتے ہیں تو ہندو کی تین مٹھ پاتی ہیں ایک آریا سراج دور

سراوگی تیسرے ہندو لکا بڑا و سوا آریا سراج جو دعوی کرتی ہیں کہ ہم اصل وید پر چلتے ہیں وہ تو مٹھ

کو پھینچا اعمال الی و بدنی کا کچھ بھی تسلیم نہیں کرتی اور سراج سراوگی قوم اب باقی رہی وہ جو ہندو

مٹھ پر چلتے ہیں سو انکی حالات کتاب تحفۃ الہند میں موائف براہین قاطعہ فی سند پکڑی ہی لکھا

تحفۃ الہند مطبوعہ فاروقی ۱۸۵۷ سطور ہندو کی دین میں ثواب پہنچانیکا یہ طریق ہے کہ مثلاً کہانا یا کپڑا

جس چیز کا ثواب پہنچانا ہو تو اسکا سنگھپ یعنی نیت یوں کریں کہ ثواب پہنچا نیوالا دہنی ماتہ میں پانی

لیکھتا ستری زبان میں یہ کہی کہ اب جو فلا نامہینا فلا فی تاریخ فلا ناؤں ہی تو میں فلا نامہ شخص فلا فی میری

قوم فلا فی پیر فلا فی شخص کی نئی صدقہ کرتا ہوں پیر اس پانی کو زمین پر ڈال دی تمام ہوا کلام تحفۃ

کا واضح ہو کہ اس عاجز مرقم الحروف فی نہروسی ہی تحقیق کیا اور کتاب سنگھپ کی اس عاجز کی پاس



موجود ہی سب تحقیقات سی پھر ہی معلوم ہوا کہ مضمون مذکورہ بالا زبان شاستری میں پڑتی ہیں علامہ  
 برآن دیوتا وغیرہ کی نام ہی ہوتی ہیں جبکہ بیان طویل ہو لیکن یہ جسکودہ لوگ کلام الہی اعتقاد کرتی ہیں  
 نہیں پڑتی کسی بڑی سنگھپ شادی غیرہ میں البتہ ایک منتر پڑھ دیتے ہیں جسکا مضمون یہ ہوتا ہے کہ  
 آدمیری مکرم وہ اپنی تندر کیلاروح کو بلاتی ہیں یہ الفاظ سنگھت کی پڑکر۔ ہلا اہل اسلام کی فاجر کو  
 اس سی کیا مناسبت راقم فی ایک پنڈت سی پوچھا کیون جی اتہاری دیدین تو کچھ ہی حکم ایصال میت  
 نہیں مٹی یہ کہاں بھی نکالا جواب دیا کہ اگرچہ دیدین نہیں لیکن اس سی نفع ہوتا ہے بالفرض اگر میت کو  
 نہ پہنچا تو اوسکی وارث خیرات کر دیا لیکو ثواب پہنچا جس بہانہ سی خیرات نکلے بہتر ہے اوسوقت مجھ کو خوب  
 یقین ہو گیا کہ یہ باتیں انکی بتائی جوتی ہیں اور تصدیق ہو گیا لکھنا مولوی عبید اللہ صاحب کا تحفۃ البندۃ صفحہ ۱۵  
 (یہ برہمنوں کی بڑوں فی اپنی اولاد کی گزران کی خوب تدبیر کری ہی کہ سنگھپ کیا ہوا مال سوای ہرن  
 کی کوئی نہ لیوی انہی کلاما جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ یہ ایسی ایسی کلام انکی مذہبی نہیں تو معلوم ہو گیا  
 کہ یہ اور مذاہب انہوں فی لئی گمان غالب یہ ہی کہ جب مسلمانوں کو منہوتی ایصال ثواب مالی بدنی  
 میت کی دئی کرتی دیکھا اور پھر دیکھا کہ وہ رکھتی ہیں اللہ اول ثواب اقوات و ما انقلب الی فلان یعنی  
 یا اللہ پہنچا دی ثواب ہماری پڑھنی کا اور ہماری خرچ کرینکا جو کہانا وغیرہ کیا ہی طرف فلان میت ہماری  
 اور مسلمانوں کو ہزار برس سی زیادہ اس ملک میں پہلی ہوئی ہو گئے تو غالباً منہوتی اہل اسلام کی یہ باتیں  
 دیکھ کر کچھ اور سکی قریب قریب اپنی مذہب میں سنگھپ غیرہ جاری کر دیا کچھ اخذ کیا ہوا ایدہر کا ہوا  
 اور کچھ اونکا ایجاد سب مل ملا کر شکل و نمین پیدا ہو گئی اور انکی پیشوایان شکم بندہ فی خاستر میں ہی ان  
 باتوں کو درج کر دیا ہم فوس کرتی ہیں انہیں بی تحقیق کی حال پر جو ہندو منکو قواعد ایصال ثواب میں  
 اصل اصول قرار دیکر مسلمانوں کو اونکا پیرو اور تسلط قرار دیتی ہیں انہیں ہکا و منی کچھ مناسبت نہیں ہ لوگ قوت  
 سنگھپ پانی چلو میں لئی رہتی ہیں سنگھپ کیا ہوا مال سوای ہرن کی گیسکو نہیں تی اگرچہ برہمن مالدار دو  
 اور دوسرا آدمی نہایت درجہ محتاج تنگدست ہو اور میت کا گھوڑا پوشاک برتن زیور وغیرہ جو کچھ دیتی ہیں  
 مہارہمن کو دیتی ہیں مہارہمن وہ ہوتا ہی جو میت کا صدقہ لیتا ہی یہ مضامین تحفۃ البندۃ صفحہ ۱۵



و صفحہ ۸۶ میں موجود ہیں اور یہ کتاب مولف برائے قاطعہ کی نزدیک نہایت معتد ہی اب کتاب برائے  
 قاطعہ سے یہ بات نقل کرتا ہوں کہ تشبہ کو نسا منع ہی صفحہ ۸۴ سطر ۱۳ میں دہی جس شی شعاریں تشبہ  
 او میں من کل الوجوہ تشبہ ہو تو منع ہی جیسا مثلاً تمام وردی نصاریٰ میں سی ایک کلاہ پہنی تو کلاہ  
 من کل الوجوہ مشابہ ہو اگر اس کلاہ میں بعض چہرہ تشابہ کی ہوگی تو حرام نہ ہوگی انتہی کلام الحمد للہ کہ ہا جو  
 دینی کی حاجت نہیں خود ادنیٰ زبانی قصہ طی ہو اسب صاحب طریقہ مر سوسہ اہل سلام اور طریقہ درجہ  
 جنود کو ملا کر دیکھیں کہ من کل الوجوہ تشبہ کہاں ہی اول تو ادنیٰ وید میں ایصال ثواب میت کے  
 لئے آیا ہے نہیں در بہت آدمی قوم ہنود کی اسکو جائز نہیں سمجھتی خیر اگر بعض ہنودنی اور ذکی دیکھا  
 دیکھی یا مصلحت پرورش قومی وغیرہ کی سبب یہ کام کیا تو مشکل یہ ہی کہ ادنیٰ بیان سدرہ کالینی والا  
 قوم خاص اور پرمی والا قوم خاص اور ستمکپ یعنی ایصال ثواب میں خواہ کسی چیز کا ایصال ہو  
 رفع ید نہیں بلکہ چلو پانی ہاتھ میں لی رہی میں اور بیان اہل سلام میں کوئی امر اور مذکورہ سی نہیں  
 بنا علیہ دعویٰ تشبہ بالکل باطل ٹھہرا بلکہ یہ سمجھنا چاہی کہ اہل سلام جو کچھ فاتحین کرتی ہیں اپنی ہول میں  
 کی موافق کرتی ہیں **مخصوص** کچھ بھی کہ ایصال ثواب مالی و دینی ہر دو شرط ثابت اور جمع ہیں  
 العبادتین ثابت ہیں نعوص شرعیہ نقل ہو چکین اور اس حالت میں کہ کہا نا سامنی ہے اور اوپر کچھ پڑا  
 اور دعا مانگی ہیں حدیثین فعلی نقل ہو چکین اور رفع یدین عا میں حادثہ قولی و فعلی سی نقل ہو چکا اور تشبہ  
 جو ایک غشی مالی ہی اور سامنی موجود ہی اوپر یہ عازبانی کہ یا اقبول کر اسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 احوال امت سے جس سے کو شریک ثواب میں کرنا تھا و نکانام زبان مبارک سے لیا اسکی نقل ہی  
 نعوص حادثہ سی گذر چکی اور حال دعا و عقیقہ کا یہی گذر چکا پس اہل سلام یہ موجب قوا عد  
 شرعیہ کرتی ہیں اور اگر جیانا کسی شخص کو بادی النظر میں کوئی ہر تشابہ مشترک معلوم ہووی تو  
 چاہیے کہ وہ کو تشبہ قرار نہ دیں قسم تو انق ملتین سے سمجھے جیسا کہ اہل سلام خدا تعالیٰ کو مانگی ہن ہنود  
 بھی وجود باری تعالیٰ کا اقرار کرتی ہیں اصطلاح شرع میں اسکا نام تشبہ نہیں اسکو تو انق ملتین کہتی ہیں  
 اور یہ ممنوع نہیں حاصل برائے قاطعہ گنگو ہی میں جو فاتحہ مروجہ میں جمع ہیں العبادتین مانکر چار وجوہ حاجت



ہفت عارضی قایم کی تھی وہ حرارت عارضی کی طرح تیر پیدا تو شرعیہ سے تعدیل پانچکے واحد اللہ علی ذلک  
طریقہ مولف یار میں قاطع فی صفحہ ۱۱۱ سطر ۱۱۱ لکھائی (تشبیہ کی لفظ میں اخذ تکلف ہی قصد  
فعل مکلف کا اس میں ہونا چاہی پس اس کی یہ صورت ہی اگر کہینی کوئی کام ناوانستہ کیا اور پھر اوکو  
معو فی تو ازالہ کری ورنہ اب بعد علم کی تشبیہ ہو گا پہلی تشبیہ نہ تھا اور اپنی فعل میں عاصی ہی  
میں تھا) انتہی بلفظ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جن امور میں تشبیہ کفار کی ساتھ لازم آتا ہی اگر آدمی  
جاننا ہو کہ ان میں تشبیہ ہی اور اس حالت ناوانستگی میں فعل کفار ہی تو جہتک و کو علم تشبیہ حاصل ہو  
وقت تک وہ معافی میں ہی نہ وہ تشبیہ ہی کہ جو حکم من تشبیہ یقوم میں داخل ہو اور نہ عاصی ہے  
اس تقریر کی موافق سبب طبعی علی نحو وسیلہ شریف بڑی ہو چکی وہ ہرگز ان امور کو تشبیہ بالہندو  
میں جانتی جب تک و تکوشو تشبیہ نہیں ہوا تو باقر مولف برائین تشبیہ اور عاصی ہونی ملو تشبیہ  
بن جمہرات کی قاتلہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ فی اشعۃ اللمعات میں لکھا ہی و در

نہ روایات آمدہ است کہ روح میت می آید خانہ خود در شب جمعہ پس نظر می کند کہ تصدق می کند  
و می یاندہ اند خزائنہ الروایات میں ہی عن بعض العلماء المحققین ان الارواح تخلص لسلۃ الجحۃ  
تشرعاً و االی مقامہ ہم ثم جاؤا فی بیوتہم او صد بن رشید قمر زری فی دستور القضاۃ میں لکھا ہے  
ان القادسی المسفید ان ارواح المؤمنین یا تون فی کل لیلتہ الجحۃ ویوم الجحۃ فیکون بقبرہم یوم ثم نیادی  
احدہم بصوت حنین یا ابی یا اولادی یا اقربانی اعطو علینا بالصدقۃ و اذکرونا ولا تنسوننا و ارجونا  
و یسألونہ ان یرزقوہم فی الدنیا فی ایدینا فیرجعون منہم ما کیا حرنبا ثم نیادی کلوا حدنہم بصوت  
بن الہم کلہم من الرحۃ کما قتلونا من الدعا والصدقۃ انتہی اور علی بن حمد غوری فی کنز العبادین ہی  
روایت کو نقل کیا ہی ان صاحب کل قاعدہ ہی جس کتاب میں انکی خلاف عقاید بیان ہوتی ہیں اوکو  
یا کرتی ہیں یہ معتبر نہیں کی ضعیف روایتیں ہیں سلی میں خبر دار کرتا ہوں کہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ  
کی مولوی اسحق صاحب فی ماتہ مسائل میں چند مقام پر مذکور ہی اور کتاب خزائنہ الروایات  
میں ہی انہوں فی مذکور ہی ہی ماتہ مسائل کی مسئلہ ہشتاد و سویم میں اور مسائل اربعین کی مسئلہ

بعض علماء متقدمین نے  
کہ روایتیں ہوتی ہیں  
بات کو کہ میں نے  
تبریز کی طرف آئی ہیں  
یعنی جان اور کا جسم  
میں ہیں پہلے پہلے  
تبریز کی طرف آئی ہیں  
یعنی جان و حالت میں  
دنیا میں مقیم نہیں ہوا  
علی قادیانی نے  
نعم الدین علیہ السلام  
جس وقت اوکی مدینہ  
پہنچے تھے ان ہی میں  
پانچ سو تیس دن و شب  
میں قادیان کی آئی ہیں  
و میں اہل بیت کی  
برکت کی رات کو اور  
پھر شہر ہی میں آئی ہیں  
گورن کی ساتھ ہر روز  
اہل اعیانہ کا اولاد ہی  
میرے پشت و پیش رو  
کرد سات خیرات کی اور  
پاکہ کو اور دست بھر  
اور کما کو بار بار  
اور کما کو بار بار  
فرشتہ میں سے  
ماجہ میں ہر روز  
تجاہد و رخصت ہو جائے  
و میں اولیٰ رسول  
اور میں آواز



و پنجم میں مسئلہ بست سوم میں اور دستور القضاۃ کی ہی سند پکڑی ہی مسئلہ سیر و ہم مائے مسایل میں  
 پس یہ کتابیں انکی بزرگواروں کی مسلم الثبوت قابل سند میں غرض کہ ان معتبر کتابوں کی موافق مقام  
 ہوا کہ جو لوگ کچھ خیر خیرات اور دعا و دود وغیرہ نہیں کرتی اور انکی گہرے رو میں جتنے کی غلگلیں ہوں  
 انکو کوستی بد و عادی تکی میں بنا علیہ سلف میں دستور تھا کہ جمعرات کو صدقہ دیتی تھی لیکن آخری  
 صدی کی بعض علمائی چوڑا دیا مولوی اسماعیل صاحب کی تابعین کہتی ہیں اگر وہ میت ہستی ہی تو روح انکی  
 بہشت کو چوڑ کر کیوں آتی ہوگی اور اگر کافر و زنی ہی تو دوزخ سے انہیں چھوٹی سمجھتی ہیں  
 یہ خیالی اعتراضات سب بی اصل ہیں یہ لوگ اپنی پیشوا مولوی اسماعیل صاحب کی داد پر خیاب شاہ عبدالعزیز  
 صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر کیوں نہیں دیکھتے کہ سورہ جن میں تحت آیت من القاسطون جو چار تہیں  
 جنات کی بلکی ہیں اذین فرقہ چہارم کو لکھا کہ وہ جن بعض ارواح خبیثہ کو اپنی ساتھ لیکر اپنا ہرنگ کرتی  
 ہیں وہ زمین ہی لوگوں کو شاقی پرتی ہیں عبارت یہ ہے چہارم فرقہ دیگر اندک بطریق  
 وزوان بعضی ارواح ادمیان را کہ با جنیان در اخلاق بمثل نخوت و کبر و کینہ و اری و تلطخ بہ نجاسات  
 سناست ہم می رسانند کشیدہ می برند و بزرگ خود رنگین می کنند و آن ارواح را طریق درآمدن  
 و رساندن بر ہم کردن مزاج ما و تغیر کردن صورتها تعلیم می نمایند تا باین وسیلہ اذی و ربخی با دمیان  
 رسانند و فرقہ ادمیان را فاسد نمایند و سورہ عبس تحت آیہ ثم اماتہ فاقبرہ لکھتی ہیں صفت خلقت  
 آدمی از خاک است و بحکم کل شیء یرجع الی اصلہ و با اصل خودش راجع باید ساخت بخلاف آتش کہ مادہ  
 خلقت شیاطین و جنیان است پس چون بدن آدمی را بعد از موت بآن بسوزند ارواح لطیفہ او  
 با دود آتش آمیزش نمودہ مشابہت تمام با شیاطین و جنیان پیدا کنند و زمین است کہ اکثر ارواح  
 کسانیکہ سوختہ می شوند بعد از موت حکم شیاطین میگیزند و با دمیان می چسبند و اندامی و ہند پس دفن  
 کردن ارجاع شیء بحقیقت خود است و در سوختن قلب حقیقت انتہی دیکھتی بچہ لوگ ارواح کی حرکت  
 کہ محال سمجھتے تھے انکی مسلم الثبوت کتاب شاہ صاحب کی کلام سی حرکت و سیر ارواح خبیثہ تک کی  
 ثبات ہوگی اور انکی اعتراض کوڑیکو تو یہ بھی محبت پس ہے باقی اور جماعہ اسلام طالبان دلیل حق کو یہ







اللہ تعالیٰ چاہتا ہی خاص کر شب جمعہ اور روز جمعہ کو آتی ہیں بیہوشی میں یا تین کئی میں الخ اور  
 اشیاء و انظار کی حکام الجملہ میں لکھائی دینیہ مجمع الارواح و تنزات القبور کذا فی الدر المختار و شرحہ  
 یعنی جمعہ کی دن روحیں جمع ہوتی ہیں و زبیرات قبور کیجاتی ہی غرض کہ قبور و کسار و اح کا آنا فی جمعہ  
 روز جمعہ میں ان معبر کتب ثابت ہو لاتی قبور سی اپنی گھر دن میں آنا وہ خزانہ الروایات سی ہم اوپر  
 نقل کر چکی جاؤا اولاً الی مقابہ ہم ثم جاؤا فی بیوتہم اس روایت کی موافق اختتام صدی اول  
 شروع صدی دوم ہجری میں ایک عجیب قصہ گذرا ہے وہ یہی بطور ستیناس لکھا جاتا ہے  
 امام ابو محمد عبد اللہ باغی یعنی طیب لہ شراہ روضۃ الراہین میں لکھتی ہیں عن بعض الصالحین قال کان  
 لی ابن استشهد قلم ارہ فی المنام الایلة توفی عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ تراوی لی ملک  
 الیلة فقلت یا بنی المہک میتاً فقال لا ولا کئی استشهدت وانا حی عند اللہ رزق فقلت لاجا  
 بک فقال لودی فی اہل السمار الا لا یفی بنی ولا صدیق ولا شہید الا وکھضر الصلوة علی عمر بن عبد العزیز  
 فحسبت لا شہید الصلوة ثم جئتکم لاسلم علیکم ففی بعض صالحین روایت ہی وہ فرماتی ہیں میں مینا شہید ہوا  
 تھا مینی کہی اوسکو خواب میں نہ دیکھا سداوس من کی کہ جب عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال  
 ہوا مجھکو اوس رات دکھائی دیا مینی کہا میں تم مری نہیں کہا کہ نہیں مرا میں تو شہید ہوں جیسا ہوں  
 اللہ تعالیٰ سی مجھکو رزق ملنا ہی مینی کہا کہ پھر تم کیوں آئی کہا آسمان میں آواز دگئی تھی کہ خبردار کرنی  
 بنی اور صدیق اور شہید باقی نہ رہی سب عمر بن عبد العزیز کے جنازہ پر نماز پڑھیں ہومین اذکی نماز  
 پڑھنی آیاتہا پڑھنا ہی سلام کرنی کو یہی حاضر ہو گیا انتہی الحمد للہ کہ ہم جو بنظر ایصال ثوابا موات  
 و ترغیب خیرات دعویٰ کرتی تھی کہ اہل سلام کی روحیں خواہ وہ بالکل برابر متقین ہوں خواہ بچاؤ  
 عصات مذہبین ہوں نا و نکار و آیات کتب سلامیسی بخوبی ثابت ہو گیا مذہباً و روایت و کشفاً و ہدایت  
 ان صاحبون کی بوسہ بی منصفی کہ اپنی پیرو مرشد قبلہ کی مونس سی جو بات نکلی وہ تو نہی کی لکیر جو جاتی ہی  
 دوسر شخص کسی ہی دلائل قویہ سی ثابت کری ادب پر ایمان نہیں لاتی ابھی کہے سو ہی اسکیل صاحب بنی  
 جو صراط مستقیم کی آخر ورق میں اپنی پیرو مرشد کی تعریف میں لکھا ہی کہ حضرت غوث الثقلین و خواجہ



بہار الدین نقشبند کی روحیں ان کی طرف متوجہ ہو گئیں اور ایک بیٹے تک و نہیں چھوڑنا چاہتی اور لڑائی بری  
 یعنی ایک کھتی تھی کہ ہم سید احمد صاحب کو اپنی طرف لیں دوسری کھتی تھی کہ ہم لیریا خرد و لون پاک روحوں  
 نے آپس میں جھگڑ کر کی یہ بات ٹھہرائی کہ اچھا سید احمد صاحب میں ہمارا تھارا دونوں کا سا جہاں  
 تباہ یکن دونوں روحیں اور پھر ظاہر ہو میں اور توجہ قوی ایک بہتر کھتی تھی ویر میں و نظر قوی  
 نسبت حضرت کو نصیب ہو گئی انتہی کلام بے یکنے کہاں حضرت غوث اعظم کا مزار بغداد شریف میں اور  
 کہاں خواجہ عالی شان نقشبند کا مزار بخارا میں پھر اونکی روحیں خبر نہیں علیین کی کس طبقہ اور جنت  
 کی کس درجہ میں ہونگی اور پھر یہ ہے کہ ان دونوں حضرات مقدس کی مریدوں میں سیکڑوں  
 اولیاء کامل کیا کہوں بلکہ ہزاروں لاکھوں مقبولین ہونگی تیسری اونکی ہوس نہ بچی اور سید احمد  
 صاحب کی اونکو خواہش پیدا ہوئی کہ سید احمد صاحب کو اپنی نسبت مریدی میں لجھائی اور اسکی نزد  
 میں علیین بہشت سی ہندوستان میں وہ روحیں توجہ دینی کو انرا میں ہم سکور و نہیں کرتے  
 لیکن ان دانشمند مصنفوں کے حال پر افسوس کرتی ہیں کہ یہ مولوی اسماعیل صاحب کی تحریروں پر باوجود  
 از روی عقل اس میں چند باتیں خلاف عادی معلوم ہوتی ہیں لیکن اسکو مسلم کہتی ہیں اسہم روحوں کا  
 آگاہی گہر دن پر باوجود مقتضائے عقل ہونیکے کہ البتہ اپنا گہرہر کیسکو مالوف ہوتا ہی جب روح فی  
 دنیا کی سیر کی تو اپنی گہر کی سیر کیونکر نیکی اور روح کو بعد مکانی مانع نہیں کیونکہ وہ مجردات سے ہے  
 اگر ثابت کرتی ہیں اور اس پر حدیث ہی پیش کرتی ہیں اور روایات فقہاء رحمہم اللہ کی سند گذارتی  
 ہیں و سپر انکار کرتی ہیں اور اس اعتقاد کی باعث ہم لوگوں کو اور ہماری ساتھ ادن و غیثان میں  
 کو جو یہ روایات اپنی فتاویٰ میں درج کر گئی ہیں بدعتی کہنی لگتی ہیں یہ وہی مثل ہی جسطرح فرقہ مغتزلہ  
 خود اپنی کو احباب اہل التوحید نام کرتی ہیں اور اہل سنت و جماعت کو بدعتی اور ارباب الہوا کہتی ہیں  
 اور یہ کہنا اہل انکار کا قصہ سید احمد صاحب میں کہ یہ اونکو مکاشفہ ہو گیا تھا اسکی تحقیق مباحثہ مولانا  
 شریف المودود سے مقام تحقیق سیر اسرار میں آئیگا۔ اور مولانا برائین قاطعہ گنگوہی کا یہ اعتراض  
 روحیت کی بدو عادی پر صحت میں کہ اگر زندہ نے مرہ کو ثواب نہ پہنچایا تو کوئی ظلم اونسی میت پر



شرعاً نہیں کیا ان احسان ہی نہیں کیا پس احسان نہ کرنے پر مدعا ظلم ہے میت باوجودیکہ ظلمت نفس  
 شیطان سے چھوٹا حقیقہ الامر خود غرر اور سکون رخ میں واضح ہو گئی وہ اب بھی برعم مولف بعد ایتیان کشف  
 و یقین آخرت کی شرف نفس میں مبتلا ہی ہے روایت قطعاً متعمد و متروک ہی انتہی محضاً بچند وجوہ مخدوم  
 ہی اول یہ کہ حدیث کی قوت و ضعف صحت و سقم پہچاننے کے لیے میزان شرعی ہنر ہے اگر مولف  
 براہین کو ہٹا دے حلیم نہ ہتی تو مقتیان شرع متین کی نقل پر جو چند فتاویٰ حنفیہ میں مرقوم ہیں اعتماد  
 کیا ہوتا وہ روایت جمعرات کو روایتیں کی اور در صورت عدم تصدیق بدو دادینکے فتاویٰ نسفیہ میں  
 موجود ہیں جسکو امام نجم الدین عمر بن محمد نسفی نے جو مشہور بہ علامہ سہروردی تالیف کیا ہے اوہیں وہ  
 مسائل جمع کئی ہیں جو ادنیٰ حالات حیات میں ملنے پہنچتا کئے گئے تھے مسئلہ میں مذکور فات ہی  
 معتدین علماء سلف سے ہتی ایسا وسط علماء خلف نے ادنیٰ روایت پر اعتماد کیا اور اپنی اپنی فتاویٰ  
 میں درج کیا اور کیوں نہ کر گئی صاحب در مختار لکھتی ہیں کہ ہماری ذمہ واجب ہے یہ بات کہ جو مقتدین  
 فتویٰ ملے ہیں ہم اسکا اتباع کریں اصل عبارت یہ ہے تخلینا ابتلاع مارجموہ و ما صححو اور شامی شارح  
 در مختار اس مقام پر لکھتی ہیں فانہ لا یسعینا انما نستقیم یعنی بیشک بات یہ ہے کہ ہمارے گز گنجائش نہیں کہ  
 ادنیٰ قرار داد کی مخالفت کریں وجہ ثانی مولف براہین نے اس روایت کو رد کیا تو کس طرح  
 کہ بالکل وہام و خیالات سے رجحان بالغیب و رہبر جائز نہیں جن صاحبون نے روایات دین کو  
 خیالی باتوں سے رد کیا ہے او انکو فقہار و محدثین اہل سنت نے الفاظ غنیہ سے یاد کیا ہے مثلاً  
 یہ حدیث جو صحیحین میں ہے کہ جب ملک الموت نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ میں قبض روح کو  
 آیا ہوں حکم الہی قبول کیجے تب حضرت موسیٰ نے ایسا تہنیرا کہ ملک الموت کی آنکھ پوٹ گئی پھر  
 جناب باری میں جا کر عرض کی کہ خداوند اہم کو ایسی شخص کے پاس بھیجا جو مٹا نہیں چاہتا الی آخر  
 اس حدیث پر بعض عقلی خیالات والوں نے طعن کیا کہ موسیٰ علیہ السلام کیوں نبی تصور نہیں ہوا  
 اور وہ بھی ایسا کہ آنکھ پوٹ گئی نہا علیہ حدیث صحیح نہیں لیکن جو محدثین ہتی اوہوں نے اس حدیث  
 کو تسلیم کیا اور معرض ادیوں کو محد لکھا عبارت یہ ہے و انکر بعض العلماء حدیث کا انکار



یہ تجوز علی موسیٰ تھا، عین ملک اور یہ قرار دیا کہ حدیث کو عقلی باتوں سے رد نکڑنا چاہئے بلکہ تاویل  
 کرنی چاہیئے اس حدیث میں تاویل ہو سکتی ہے کہ حضرت موسیٰ کی پاس ملک الموت بیکل انسان  
 آئے اور انہوں نے جانا کہ یہ کوئی دشمن قتل کو آیا ہے اسکی دفع کر لے کے یہ تہیہ مارا اتفاق سے  
 آنکھ نکل پڑی، الی آخرہ اس نظیر سے ہکویہ ثابت کرنا ہی کہ دریات دینیہ کو ایسی خیالی  
 شاخسانوں سے رد نہ کری محدثین ایسی کو محدث کہتے ہیں وجہ ثالثہ یہ کہ ترک و اتہام حدیث  
 کے لیے عقلی لگا چلایا تو کیا کہ روحمین کیوں بدو عادتین یہ بھی کہ روح کو کچھ تو تعلق آب و  
 گل بدن انسانی ہی ہی فرشتہ جو بالکل تکدر آب گل سے مجرد ہیں وہ ہی بخیل مسکے بدو عادتیں  
 ہیں تو روح ببدو عادتین کیا بعید ہی صحیح حدیث بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے کہ ہر  
 صبح کو وہ فرشتے آسمان سے اترتی ہیں اور دعا کرتی ہیں یا اللہ خرچ کرنے والے آدمی کو بدلا عطا کر  
 اور برباد اور جو خرچ نہ کری اسکا جمع کیا ہو مال تلف کر ہلاک فرما انہی سطور پر ہے کہ جب روح  
 دنیا میں مع الجسد تھی اسوقت اسکی نسبت احکام الہی اور بتی اور جب بدن سے مفارقت ہو کر  
 اذیں عالم میں شامل ہوتی تب اسپر احکام و آثار اس عالم کی مترتب ہوتی پہر کیا عجیب کہ جس طرح  
 فرشتے خرچ نہ کرنے والے آدمی کو باذن الہی بدو عادتیں میں سید طرح روحمین ہی اس عالم میں جا کر  
 ایسے آدمی کو جو مال دنا کر بیٹھ رہا اور اپنی سورت کو فاختہ و صدقہ سی یا د نہیں کرتا باذن الہی بدو  
 عادتیں ہوں یہ کیا امر محال ہی جسکی خیال سے روایت مفتیان میں کہ کہا جاوی کہ قطعاً متروک  
 مہم ہے وجہ رابع یہ کہ اس دعا کو ظلم ٹھہرانا بالکل بی اصل ہے کچھ تو مخدوش و مردود و ہونا اسکا  
 وجہ ثالثہ سی ہی سمجھا گیا علاوہ ہر ان ظاہر ہے کہ اگر ورثہ دعا اور تصدق کرتی تو از روی مسئلہ  
 شریعہ ثواب اذ کو ہی ملتا اور میت کو ہی جب کچھ نکلیا تو وہ محروم رہے پہر اگر ایسا مرد واقعی  
 زبان ارواح سے صادر ہوا کہ آہی جیسی ہم نا امید پری یہ ہی نا امید ہو رحمت سے یعنی ثواب سے  
 تو یہ کس طرح ظلم ٹھہرنا ہی اور اگر کوئی یہ کہی کہ امر واقعی کی دعا کیا کیجائے یہ تو تحصیل حاصل ہے جواب  
 اسکا یہی کہ فقہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو خوب تحقیق کر دیا ہے کہ تحصیل حاصل کی دعا



جائزہ عبارت المقاطعہ ہی ہو گا ان دعا کا تحصیل بحال منہیا لاساغ الدعا ربہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 ولا یلعن شیاطین یعنی اگر تحصیل حاصل کی دعا منع ہوتی تو نہ کجائی دعا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 وسیلہ کی جو بعد ازان دعا کرتی ہیں کہ یا اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ دیجو اور مقام محمودین پہنچا دیو  
 کیونکہ یہ وعدہ خدا تعالیٰ خود فرما چکا اور اس طرح نہ جائز ہوتی لعنت شیاطین پر کیونکہ وہ خود لعنت  
 میں ہیں نبی دعا کئی انتہی اور اگر دعای ارواح کی یہ معنی ہوں کہ اے وارثو جسطح تمنی ہماری ساتھ  
 ترک احسان کیا اور ہم محروم پھر خدا کی کہ نبی تم مرو بہاری ساتھ ہماری ورثہ ترک احسان  
 کریں اور تم ہی نا امید رحمت و ثواب سی پھر تو اس مضمون میں کوئی املاف حق فرض واجب کی  
 دعا نہیں جو ظلم قرار دیا جائے ترک احسان پر ترک احسان کی دعا ہے اور جس موقع میں کہ میت کی  
 وصیت پر وارثوں نے بیاعتبار صرطع نفسی عمل کیا ہو گا ان مواقع میں تو بد دعا ارواح کی  
 کسی طرح عمل کلام ہی نہیں پھر ترغیب نے یہ خیال کیا ہوتا کہ قدم ارواح کی سب حدیثوں میں  
 تو ذکر بد دعا کا نہیں بلکہ میں ہی تو یہ ہی موقع خاص ہو گا جس میں املاف وصیت صدقات ہی باقی اور  
 مواقع میں فقط یہ بات کہ روحیں امیدوار آئیں اور ناکام علی گئیں غرض کہ ان صاحبوں پر لازم ہے  
 کہ اس روایت میں یہ تاویل یا مثل اس کی اور کچھ جو جو محل صحیح نکلتی پیدا کرتی لیکن روایات  
 متقدمین مفتیان میں بتین کور ذکر کرتی وجہ خامس جب کوئی توجہ ان صاحبوں کو نہ سوچی اور  
 یہ ہی انکو معلوم ہو گا کہ یہ بد دعا قبیح ہے تو یہ کیا دلیل قائم کی کہ عالم برزخ میں جب خیر و شر واضح ہو گیا  
 تو پھر کس طرح بعد کشف و یقین بظاہر یعنی بد دعا کرنا ارواح سے صادق ہوتا ہم کہتی ہیں اگرچہ برزخ  
 میں انگشتان خیر و شر ہے لیکن روز قیامت سب زیادہ انکشاف حقائق ہو گا پھر اس روز خدا  
 عالم الغیب الشہادہ کی سامنے لوگ اپنی جہادیم کو کر جائینگے جہوٹا بولینگے تب انکو نامہ اعمال  
 دکھائی جائینگے کہیں گے کہ فرشتوں نے زبردستی ہماری نام یہ گناہ لکھ دیے تھے بلکہ وہ بھی ہمایہ  
 بلائے جائینگے وہ گواہی دینگے کہ انکو بھی جہنم لایینگے تب رب العزۃ جل جلالہ انکی منہ پر مہر لگا کر  
 پوچھ گا سب اعضا بول ہونگے کہ بیشک سنے یہ گناہ کیے کذا فی التفاسیر و الامام رازی نے



تحت آید ان شہد علیکم معکم ولا البصار کم ولا جلوہ کم ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہی کہ  
 زنا کاروں کی پیشابگاہ اور سرور گواہی دیگی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا آدمی  
 کی اعضا میں اول رطل اور پتیلی گواہی دیگی یعنی اسلٹی کہ اول مساس ہتھ سے قطع ہوتا ہی بہر وقت ہا فتر  
 ران تک تو بت پہنچ جاتی ہے خلاصہ یہ کہ جب مجرموں کی اعضا گواہی دینگے تو بعد از ان وہ مجرم اپنی اعضا کو  
 دھکائیٹنگے کہ تمہی کیوں گواہی دی اور اپنی اعضا کو بد دعا دینگے بعد ازاں حقا یعنی خدا شکوہ دور کچھ اپنی کسرت  
 سی اور بلا کی جو یہ مضمون بد دعا کا صحیح مسلم کی حدیث میں ہی اور روح البیان میں ہی کہ جو مسلمان گناہگار  
 ہوگی انکی اعضا ہی گناہ پر شہادت دینگے لیکن جن اعضا سی انہوں نے نیک کام کیا ہی جیسے شہادت  
 اچھی دینی لگینگے وہ بخش دیئے جائینگے الحاصل اس وایات مذکورہ سی یہ ثابت ہو گیا کہ قیامت کی روز جو  
 نہایت درجہ انکشاف حقایق خیر و شر کا روز ہوگا اور بدن ہی آدمی ایسی ایسی بری کام کرینگے کہ خاص  
 اللہ تعالیٰ کی سامنے مکر جائینگے جوش بولینگے فرشتوں کو اور آسمان زمین کی ٹکڑوں کو اور ہمسایوں کو  
 سبکو ہٹلاینگے اور ہر جہاں اعضا گواہی دینگے حال آنکہ انہوں نے باذن الہی گواہی دی ہی اور سچی  
 گواہی دی ہی پس یہی بندہ اونکو بد دعا دیگا اور کوسید گا کما رواہ مسلم جب ایسی ایسی کام مذکورہ بالا  
 ایسی مقام کشف عیان میں ہوگی تو پہلا عالم برزخ میں بد دعا دینا ارواح کا کس طرح اس درجہ محال  
 مستبعد نہر ایا جس سی روایات فتاویٰ کو جھٹلایا وجہ سادس حدیث صحیحہ کہ معث کل عبد علی ما  
 علیہ یعنی آدمی اوسی خلعت پر اوٹھایا جائیگا کہ جس پر اسی اور دوسری حدیث میں آیا ہی معث الناس  
 علی نیاتہم یعنی آدمی اپنی نیتوں پر اوٹھائی جائینگے اس معلوم ہوا کہ جو صفات محمودہ یا مذمومہ انسان  
 جو ہر روح میں راسخ ہو جاتی ہیں بعد موت ہی قائم رہتی ہیں حتیٰ کہ ادنیٰ صفات کی ساتھ حشر و سکر  
 ہوگا جب یہ معلوم ہوا تو جاننا چاہی کہ آدمی دو قسم ہیں یعنی بالکل خاک جو غصہ نام کو نہیں غفور و صغیر  
 نماز و نیکان جہلی کام ہی اور بعضی وہ جو اپنی منافی طبیعت پر آزرہ ہو کر غفلت ظاہر کر دیتی ہیں اس  
 دو قسم آدمی بعد موت ہی اپنی اوسی جبلت پر ہوگی اور ظاہر ہے کہ آدمی قسم اول قلیل الوجود ہیں  
 اور ثانی زیادہ بلکہ زیادہ سی زیادہ تر و لا اکثر حکم الکل کلیہ مستلزمی پس صریح وہ لوگ دنیا میں جیسے تھے



کہ اونکی ایک نمک پر درود یا رفیق فی جس پر انکو پیر و ساتھا شدت حاجت کی قوت جو اصناف دیدیا  
 اور حقوق احسان مروت کو بالکل فراموش کیا تو بی اختیار بددعا کل عاقبتی ہی کہ جیسا تو فی سیری سہا  
 کیا تیری شکل کی گہری مین ہی خدا ایسا ہی کجیو جب وہ مرگئی اور عالم برزخ مین گئی تو وہی جبلت  
 اونکی ساتھ گئی بنا علیہ ہی مادہ فطری اونکا وہاں ظاہر ہوگا کہ جبیل و نکی اقرای احسان فراموش  
 اور کمال مار کر بیٹہ رہینگے اور دعا و صدقہ مین ذرہ پیر اونکو یا ذکر نیگے وہ بیساختہ اونکو بددعا دینگے  
 جس طرح کفار و منافق جو کچھ صفات تکذیب غیرہ کی دنیا سی ساتھ لیگے ہی وہی محسن علی الاعلان  
 ظاہر کرینگے جس طرح روایات سابقہ مین گذر چکا وجہ سابع الزامی اس روایت کو فقط بددعا  
 اور حاج کی سبب رد کرتے ہیں اور مولوی معیصل صاحب کی تحریر مرقورہ ورق آخر صراط مستقیم کو نہیں  
 کرتی جو لکھتے ہیں۔ روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین جناب حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند  
 متوجہ حال حضرت ایشان گردیدہ و تا قریب یکماہ فی الجملہ تنازعی در مابین حسین حق حضرت  
 ایشان بلذہ زیر کہ ہر واحد ازین ہر دو امام تقاضای جذب حضرت ایشان تمامہ لبسوی خود میفرماید  
 و یکھے بیان اپنی پیرو مرشد کی بابت دو اماموں کی روح مقدس مین لڑائی ثابت کرتی ہیں لفظ  
 تنازع لکھتے ہیں منتخب اللغات مین ہی تنازع و غمینی و خصومت کردن اور صلح مین لکھا انحصام بکار  
 کردن باہم فالاسم المنصومہ مولف بل مین کو لازم تھا کہ اول اس تحریر صراط مستقیم کو رد کرتے ہر  
 رتور روایت فتاویٰ نسفیہ مین قدم دہرتے لیکن اسکو بڑی عبارت طویل سے صلح مین قوت دے  
 ہیں جبکہ خلاصہ یہی کہ ابیہا علیہم السلام کو یہی کثرت امت کی خواہش ہوئی ہی جناب فخر عالم علی  
 علیہ وسلم نے ولود عورتوں کی نکاح کی تاکید فرمائی ہی ایسا سطا اون دونوں اماموں نے جب سید  
 احمد صاحب کا درجہ دیکھا اور جانا کہ انکی بہت مرید ہو دینگے دونوں نے اپنی اپنی طرف کھینچا  
 انتہی انحصار جناب نہایت رکیک ہی سید صاحب کو باعث کثیر المرید ہوئی ولود عورت یعنی  
 کثیر الولادت عورت کی لکھی سے جو تشیل دی یہ خیال نکلیا کہ ایسی شخص کی مرید کہنے کی تمنا دے  
 لیکن تنازع حرام جس طرح ولود عورت کی طرف رغبت صحیح ہے لیکن اوس مین لڑائی و مخالفت حرام



یہ تو نص قطعی معارضہ ہی حق سبحانہ فرماتا ہے لا تنازعوا فی الشہادۃ لعلکم تترجون فیہن بائید مکرر  
 کہیں اور شاہ عبدالقادر لکھتی ہیں آپس میں مت جھگڑو پس جبکہ اس کا شفق تحریری کو بیاعت  
 حرمت تنازع رو کیا تو چاہی کہ روایات مفتیان میں کو ہی رد کریں باوجودیکہ اس قسم کی عامی  
 حرمت پر کوئی نص شرعی مولف برائین فی روایت نہیں کی مگر ہم کہ لا تنازعوا نص قطعی میں  
 کرتی ہیں پس دعویٰ اول کا بلا دلیل شرعی نامسوع ہی اور یہ خیال اول کا باوجود سب سے مذکورہ مذکور  
 ہے دوسرا اعتراض ارواح کی آنی پر مستبرائین میں یہی کہ یہ روایتیں مخالف صحاح  
 کی ہیں کیونکہ مشکوٰۃ میں نسائی اور احمدی مشغول ہی کہ جب میت کی روح برزخ میں جاتی ہے تو  
 ارواح جمع ہو کر اپنی اقارب کا حال پوچھتی ہیں تو وہ جو پہلی مرلیا تھا اسکو کہتا ہی کہ وہ تو مجھے پہلے  
 مرلیا تھا اگر ہر شخص ارواح اپنی گھر جاتی ہیں تو اول کو کیا حاجت استفسار کی ہے جواب حاجت  
 استفسار کی کیونکہ نہیں ہر شخص ہر وقت اپنی گھر آتا ہے شب باش ہو کر چلا جاتا ہے تو ہر روز  
 بعد چلے آنے اس شخص کی اگر کوئی اوسکی گھر سی آئیگا تو وہ اپنی اقربا کا حال پوچھ گیا یا نہ پوچھ گیا  
 سب عقلا جانتی ہیں کہ وہ ضرور پوچھ گیا پس اس طرح جو روح شب جمعہ کو اپنی گھر ہو گئی تھی تو جو آدمی  
 چار شنبہ یا روزِ شنبہ کو مر گیا اور روح اوسکی عالم برزخ میں جا چکی وہ روح ضرور پانچ چہر روز کی  
 غیبت کا حال اس روح تازہ ہی پوچھ گیا کہ فلاں آدمی کس طرح ہے اور فلاں کس طرح اور اس طرح اگر  
 کوئی قریب و سگار روزِ شنبہ یا شام جمعہ کو مر گیا ہو گا اور وہ اپنی شغولی اعمال سے روزِ جمعہ میں گیا ارواح  
 مومنین میں نہ پہنچا ہر کوئی دوسرے عزیز مومن مخلص حالِ شنبہ کو مر کر ارواح مومنین میں پہنچا تو وہ  
 بالضروریہ بیان کر گیا کہ وہ مرد قریب مجھے چار پانچ روز پہلی مر چکا کیا وہ ہتھاری پاس میں آیا  
 تب وہ روحیں کہنگی کہ بس وہ دن میں گیا اور مجھ بھی ہو سکتا ہی کہ روح ہر وقت گھر پر آتی  
 اپنی ایک عزیز کو چھٹہ غیر موجود پاتی چونکہ اس وقت آدمیوں ہی اسکو پوچھنا ممکن تھا ہمیشہ جب  
 میں جاتی یہ خیال کرتی کہ شاید وہ کہیں پردیس میں گیا ہی لیکن جب اوس گھر میں کوئی  
 مخلص مومن ملا اوسکی روح ارواح مومنین میں پہنچی تب اوس عزیز کا حال دریافت کیا ہوا



کہ وہ تو مجھے پہلی مرتبہ ہی کیا تمہاری پاس نہیں آیا تب وہ روح جان لیتی ہی کہ اوس عزیز کو ہر  
 جو مکان پر موجود نہ دیکھتی تھی اور یہ سمجھتی تھی کہ وہ کہیں پردیس میں ہو گا سو پردیس میں نہیں  
 بلکہ وہ دوزخ میں پہنچا اور یہ بھی ہو سکتا ہی کہ روح کا اپنی گہرا نامنقول ہی چارایہ دعویٰ  
 تو نہیں کہ وہ اپنی سہلا قریباً غیر مدون اور دوست آشنا کی گہر پر جاتی ہی پس جانی ہی کہ وہ  
 روحیں اپنی اون دوست آشنا و عزیز و نکاحاں پوچھتی ہو گی جو اوسکی خاص گہر میں نہیں ہستی  
 تھی لفظ حدیث میں نہ قید اپنی خاص گہر میں رہتی والو نکلی ہی اور نہ یہ کہ خاص اپنی ذوی القربا  
 کا حال پوچھتا بلکہ جائز ہی کہ اپنی بعض دوستداروں اور غمگساروں کے حال دریافت کریں  
 حدیث کی اصل لفظ یہ ہیں فینسا لویہ ماذا فعل فلان یا فعل فلان فیقول قدمات اما تاکم  
 فیقولون قد ذهب ہم الی اسد الہاویہ یعنی اوس نمی مردہ سی پہلی مردہ پوچھتی ہیں فلانی کا  
 حال کیا ہی فلانی کا حال کیا وہ جواب دیتا ہی کہ وہ تو مر چکا کیا تمہاری پاس نہیں آیا تب  
 وہ کہتی ہیں کہ وہ دوزخ میں پہنچا انتہی اب قلوب قاسیہ کی نرم کر نیو ایک قصہ نہایت  
 معتبر کتاب سی حکمی مصنف کو نو سو برس سی زیادہ ہوی چار واسطی امام ابو یوسف کی شاگرد  
 ہیں لاکہ حدیث انکو حفظ تھی انکا خطاب امام الہدی ہی اور نام انکا نصر بن محمد اور لقب کفایت  
 تحقیق ابو الیث مرقدی مشہور ہی وہ اپنی کتاب تبلیغ میں باب فضل جمعہ میں فرماتی ہیں کہ میں  
 اپنی باپ سی سنا اور وہ فرماتی تھی کہ پہنچا مہ کو قصہ صالح مزی کا کہ وہ جمعہ کی رات کو صلح مسجد  
 میں آئی کہ نماز فجر وہاں پڑھ رہے تھے میں ایک مقبرہ ملا دل میں آیا کہ صبح صادق ہو جاو گی اور وہ  
 مسجد کو چلی گئے مقبرہ میں پڑ گئے دور کعبت نماز پڑھی اور ایک قبر سے کچھ سہارا لگا لیا غینہ انکوں  
 میں پیرائی دیکھتے کیا میں سب صحاب قبور قبروں سی نکل کر صلحہ صلحہ بیٹھ گئی باتیں کرنی لگی  
 ایک جوان کو دیکھا اوسکی کپڑی میلے او اس مغموم بیٹھا ہے اتنی میں بیت خوان دیکھی ہوے  
 خوان پوشون سی آدھن ہر آدمی اپنا اپنا خوان لیتا گیا اور بیٹھا گیا آخر وہی بچارہ جو ان لگا  
 اوسکی پاس کچھ زیادہ او اس غم کا مارا وہ پڑ کر پھرا اور جب قبر میں داخل ہونے لگا صلح مزی

۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



کہتی ہیں کہ میں نے اس کو کہا ای اللہ کی بندہ تو کیوں وہ اس سے اسنی کہا تھی دیکھا نہیں کہ سجدہ خوان  
 آنی بتی مینی کہا کہ مانہ بولا یہ تحفہ تحلیف تھی جو اونکی واسطی خیر خواہوں نے بھیجی تھی جو وہ صدقہ  
 دعا وغیرہ کرتی ہیں انکو پہنچتا ہی جمعہ کی رات کو اور میں نے اپنی والا ملک سندھ کا ہوں اپنی مان کر لیکر واسطی  
 حج کرنے کے آیا تھا جب بصرہ میں پہنچا میں مر گیا میری مان سے لیکر نکاح کر لیا اور مینا میں منقول  
 ہو گئی مجھ کو بھول گئی نہ موندہ سی کہی نام لیتی ہی نہ زبان ہی دعا اب میں غلین ہوں تو کیا کر دن میرا  
 کوئی نہیں جو یاد کری تب صالح مری کہتی ہیں مینی اس سے پوچھا تیری مان کہا ہے اسنی بتا دیا پھر صبح  
 ہو گئی نماز پڑھی اور اسکا گھر ڈھونڈتا ہوا گیا اسنی اندر سی آواز دی تو کون ہی مینی کہا صالح مری  
 اسنی بلایا میں گیا مینی کہا بھتر بھتر ہی کہ میری اور تیری بات کوئی نہ سنی تب میں اس سے ہی نزدیک  
 ہو گیا فقط ایک پردہ چھین رہا گیا مینی کہا اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم کری کوئی تیرا بیٹا ہے بولی کوئی نہیں  
 مینی کہا کہی ہوا تھا تب وہ سانس بہتی لگی اور بولی ایک بیٹا جو ان تھا مریا تب مینی وہ قصہ مقبرہ کا  
 بیان کیا اسکی آنسو بہنے لگے اور کہتی لگی صالح مری وہ میرا بیٹا میرا گھبراہٹا ہوا اس عورت نے مجھ کو  
 ہزار درم دیئے اور کہا کہ میرے نور چشم کی طرف سے خیرات کرو جو اور اب سی میں اسکو دعا اور خیرات  
 سی نہ بھولونگی جب تک دم میں دم ہی صالح مری فرماتی ہیں پھر مینی وہ ہزار درم خیرات کر دیئے لگے  
 جمعہ کی رات اس مقبرہ میں گیا دو رکعت پڑھی ایک قبر کی سہارے سے بیٹھ گیا سر جھکا کر پھر مینی اور  
 لوگوں کو قبروں سے نکلتی دیکھا اور اس جوان کو دیکھا سفید کپڑی سخایت خوش وہ سے پاس  
 آکر کہی لگا ای صالح مری اللہ تیرا بہلا کری مجھ کو دیدہ اور تحفہ پہنچ گیا مینی کہا تم جو کو پہچانتے ہو کہا جانور  
 ایک پہچانتی ہیں یہ کہا کرتی ہیں سلام لیوم صالح یعنی یوم النجمہ اتنی ای بہا یو اگر ایسی امام الہدی کا  
 نقل کیا ہوا قصہ درد آمیز بتاری دل کو خوفناک ہی سی نہ ہلا دی تو کمال حسرت کی بات ہی تیر ہی  
 اللہ کی ڈر سی نرم ہو جاتی ہیں ان میں الحجارة لما تبغرنہ الاہلار قدیم الایام سی دستور چلا آتا ہی کہ خدا  
 اپنی اپنی اسماء کی مینی کہا نا جمعہ کی رات کو دیا کرتی تھی حنا ملا اور قرآن مقابر وغیرہ کو پڑھتی تھی  
 حضرت سعدی رحمۃ اللہ علیہ کو چہ سو برس سے زیادہ گزری اونکی کلام میں ہی اسکا پتا موجود ہے











کتاب الشریعہ الی منازل النجی نری اولادنا و عیالنا فی لون فی لیلۃ القدر انتہی اور تفسیر غزیری میں  
تحت شرح اس آیت لکھا ہے یعنی فرود می آئند لکن از آسمانہا و ارواح از مقام علیین و ان غیب اور  
تینتیس سطر کی بعد لکھتی ہیں کہ چہرہ جبریل علیہ السلام جمع لکنہ و ارواح نزول می کنند اب گوشش  
سی سننا چاہی کہ باپ کو اولاد صالح کی دعا ہی نفع پہنچا ہی صحیح مسلم کی حدیث ہی ولد صالح یدر عولہ  
اس حدیث میں تم لوگون کو اشارہ ہوا کہ تم جنکی اولاد ہواؤ گی حق میں عاکر و فاتحہ درود و ہر ہود و  
حدیث پہنچی کی جو اہلیت فی القبر الا کا لفریق المتغوث یتغوث و عوۃ تلحہ من الی و اخ او صدیق فاذا  
کا الی حبلیہ من الدنیل و اقیہا اس حدیث میں اشارہ ہو گیا ان باپ کو کہ وہ اپنی اولاد کو دیکھ کر  
سی یاد رکھیں ان رہائی بہائی کو اور دوست دوست کو ہوا ہے کہ اس حدیث میں اشارہ ہو گیا کہ  
مردہ ان سب کی طرف امید لگای رہتا ہی غرض دونوں چیزوں کی مضمون یہ بات ثابت ہو گئی  
کہ سب دوستوں اور اقربا کو چاہی کہ اپنی دوست اور اقربا کو یاد رکھیں و آدمیوں کا حال یہ ہی کہ دنیا  
کی خیال میں چسک رہی عزیز و نگو کہ مر گئی بالکل ہول حاتی ہن روز مرہ کی یاد تو کہاں پہلا اگر  
تو ہارون کہ یعنی عید بقرعید شہرات محرم میں بھی یاد کر لیں تو غنیمت کیونکہ تو ہارون میں کہا نیکی  
کثرت ہوتی ہی طرح طرح کی چیزیں ہتی ہن دوست آشناؤں میں تحفہ دینا یہی چاہتا ہی ہائی ہوس  
زندہ آدمیوں کو تحفہ دینا یہی عین حال آنکہ زندہ آدمی خود ہی پکوا کر کھا سکتا ہی اور میت کو جو کہ بالکل عاجز  
بی بس یکس ایک غارتگیاں ایک میں پڑی ہیں و اعمال انکی منقطع ہو چکی ب کچھ کر نہیں سکتی انکو  
ذرا ہی یاد نہ کریں کس قدر غفلت کی بات ہی اور جو کوئی عالم لکھا ہو کہ لوگوں کو اس کام سی رو کی کس قدر  
منظور ہوتی کا اپنی گردن پر لیتا ہی یا اللہ ایک پہلی وقتوں کی عالم قاضی ہتی کہ خیرات حسنات کی  
رغبت لاتی ہتی مصنف خزائنہ الروایات لکھتا ہی کہ میں شروع بلوغ سے فتاویٰ اور کتب فقہ اور  
مسائل میں کوشش کرتا رہا اور جب تقاضا پیش ہوتی ہتی جب تک جواب انکی کتابوں سی نہیں لکھا  
تھا چہ نہیں آتا تھا اور میں کسی وقت خالی مباحثہ اور مطالعہ کتب ہی نہیں تھا تھا اور شکلیں حل کیا  
تھا تھا تمام عمر فتویٰ دینی میں گزاری اور جبکہ فتویٰ دینا سے مسائل اس کتاب میں لکھ دیتا

میت فرقی کیا  
بہ صاحب کتاب  
جو آدمی اولاد  
نہا ہوا مطلقاً  
نہا ہے کہ دعا  
ہو کہ اولاد  
یا ان یا پانی  
یا دوست  
پڑا ہے نہ پانی  
بہ آدمیوں کا  
کیا آدمیوں کا  
بہ آدمیوں کا  
پیارا سا زندہ  
دنیا سے اور  
جو کہ دین  
میں ہے ہا



انتہی کلامہ ویکھو شخص نہ ہوتا تھا قاضی سیکڑون برس کا عالم فقیہ گزرا ہوا ہندوستان میں فتویٰ جاری  
 کر دیا لا اپنا فتویٰ اس کتاب میں لکھتا ہی اور روایت کرتا ہی کہ تیو مارون میں روچین آتی ہیں  
 چنانچہ روایت انکی بیان کی گئی معلوم ہوا کہ یہ جو قدیم الام سی عیدین غیر تیو مارون میں مستور فاتحہ کا  
 چلا آتا ہی ایسی ہی بزرگون کا حکم دیا ہوا اور جائز رکھا ہوا اور احادیث سی ہنناط کیا ہوا ہی جاہلوں کا  
 ایجاد کیا ہوا نہیں جاہل کسی قاعدہ دینی اور شرعی کا موجود نہیں ہو سکتا اور نہ کوئی جاہل کا اتباع کری یہ  
 سب رسوم صالحہ اہل سلام میں علماء و صلحا کی تلقین فرمائی ہوئی ہیں انہیں بھارت کہ ہم اکثر دیکھتے ہیں کہ  
 عیدین غیر میں چہ فاتحہ دیتی ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نام کا جڈا نکالتی ہیں یہ مسئلہ ہی امام ربانی  
 مجدد الف ثانی کی کلام میں موجود ہی مانعین ہاں امام کی معتقد ہیں اپنی مکتوبات کی جلد ثالث میں  
 لکھتے ہیں باید کہ ہر گاہ صدقہ بمیت میت کند اول باید کہ بنیت آن سرور علیہ علی الصلوٰۃ والسلام ہر  
 جدا ساز و بعد از ان تصدق کند کہ حقوق آن سرور علیہ علی الصلوٰۃ والسلام فوق حقوق دیگران است  
 و نیز برین تقدیر احتمال قبول صدقہ است بطریق آن سرور علیہ علی الصلوٰۃ والسلام و التحتیات انتہی ہوا  
 ایک ایسی ایسی علماء و دیندار ہی کہ کیا کیا ہدایت کی طریق تعلیم فرماتی ہی اور ایک ب پیدا ہوئی ہیں کہ  
 بالکل اعمال معمولہ قدیمی اور خیرات متمرہ سلف کو بند کرتی جاتی ہیں یہ جو مولوی آسمق صاحب فی  
 ماتہ مسائل میں تحریر فرمائی ہی کہ آمدن ارواح درین شب ہا از احادیث صحیحہ مرقومہ متصل ال لاسناد ثابت  
 نمکشتہ اور سائل از بعضین میں ان حدیثوں کو لکھا بعض علماء محدثین میں روایات را ضعیف ہم فرمودہ اند  
 و بیان غرابت آن آورده انتہی کلام میں کہتا ہوں کہ اس کلام سی میں سیدہ ر ثابت ہوا کہ یہ حدیث  
 صحیح متصل ال لاسناد نہیں بعضی محدثوں نے انکو ضعیف ہی کہا ہی سہول حدیث میں یہ ہر جگہ ہی کہ  
 حدیث صحیح نہیں سی یہ لازم نہیں آتا کہ وہ حدیث جھوٹ بنائی ہوئی موضوع ہو چنانچہ ملا علی قاری  
 اور صاحب جمع البحار اپنی رسائل موضوعات حدیث میں لکھتی ہیں قال الزرکشی میں قولنا لم یصح قولنا  
 موضوع ہون وضع فان الوضع اثبات للکذب قولنا لم یصح لایزم منہ اثبات العدم الی آخرہ فان البتہ  
 صحیح نہیں سی یہ ضرور ثابت ہوا تھا ہی کہ ضعیف ہی پس حدیث ضعیف کا ہم سی حکم سنو تفسیر روح البیان

۵  
 کہ کلامہ ویکھو شخص نہ ہوتا تھا قاضی سیکڑون برس کا عالم فقیہ گزرا ہوا ہندوستان میں فتویٰ جاری  
 کر دیا لا اپنا فتویٰ اس کتاب میں لکھتا ہی اور روایت کرتا ہی کہ تیو مارون میں روچین آتی ہیں  
 چنانچہ روایت انکی بیان کی گئی معلوم ہوا کہ یہ جو قدیم الام سی عیدین غیر تیو مارون میں مستور فاتحہ کا  
 چلا آتا ہی ایسی ہی بزرگون کا حکم دیا ہوا اور جائز رکھا ہوا اور احادیث سی ہنناط کیا ہوا ہی جاہلوں کا  
 ایجاد کیا ہوا نہیں جاہل کسی قاعدہ دینی اور شرعی کا موجود نہیں ہو سکتا اور نہ کوئی جاہل کا اتباع کری یہ  
 سب رسوم صالحہ اہل سلام میں علماء و صلحا کی تلقین فرمائی ہوئی ہیں انہیں بھارت کہ ہم اکثر دیکھتے ہیں کہ  
 عیدین غیر میں چہ فاتحہ دیتی ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نام کا جڈا نکالتی ہیں یہ مسئلہ ہی امام ربانی  
 مجدد الف ثانی کی کلام میں موجود ہی مانعین ہاں امام کی معتقد ہیں اپنی مکتوبات کی جلد ثالث میں  
 لکھتے ہیں باید کہ ہر گاہ صدقہ بمیت میت کند اول باید کہ بنیت آن سرور علیہ علی الصلوٰۃ والسلام ہر  
 جدا ساز و بعد از ان تصدق کند کہ حقوق آن سرور علیہ علی الصلوٰۃ والسلام فوق حقوق دیگران است  
 و نیز برین تقدیر احتمال قبول صدقہ است بطریق آن سرور علیہ علی الصلوٰۃ والسلام و التحتیات انتہی ہوا  
 ایک ایسی ایسی علماء و دیندار ہی کہ کیا کیا ہدایت کی طریق تعلیم فرماتی ہی اور ایک ب پیدا ہوئی ہیں کہ  
 بالکل اعمال معمولہ قدیمی اور خیرات متمرہ سلف کو بند کرتی جاتی ہیں یہ جو مولوی آسمق صاحب فی  
 ماتہ مسائل میں تحریر فرمائی ہی کہ آمدن ارواح درین شب ہا از احادیث صحیحہ مرقومہ متصل ال لاسناد ثابت  
 نمکشتہ اور سائل از بعضین میں ان حدیثوں کو لکھا بعض علماء محدثین میں روایات را ضعیف ہم فرمودہ اند  
 و بیان غرابت آن آورده انتہی کلام میں کہتا ہوں کہ اس کلام سی میں سیدہ ر ثابت ہوا کہ یہ حدیث  
 صحیح متصل ال لاسناد نہیں بعضی محدثوں نے انکو ضعیف ہی کہا ہی سہول حدیث میں یہ ہر جگہ ہی کہ  
 حدیث صحیح نہیں سی یہ لازم نہیں آتا کہ وہ حدیث جھوٹ بنائی ہوئی موضوع ہو چنانچہ ملا علی قاری  
 اور صاحب جمع البحار اپنی رسائل موضوعات حدیث میں لکھتی ہیں قال الزرکشی میں قولنا لم یصح قولنا  
 موضوع ہون وضع فان الوضع اثبات للکذب قولنا لم یصح لایزم منہ اثبات العدم الی آخرہ فان البتہ  
 صحیح نہیں سی یہ ضرور ثابت ہوا تھا ہی کہ ضعیف ہی پس حدیث ضعیف کا ہم سی حکم سنو تفسیر روح البیان











لیکن کہ فی اگر اس یقین مان اور تخصیص کلمات پر موافق اس حدیث ضعیف کی عمل کر لیا تو کچھ ہلکا  
 نہوگی کیونکہ مطلق نقل کا پڑنا تو ہر وقت جائز ہی اور حیا ان ایک مسئلہ سمجھنا چاہی کہ فقہاء رحمہم اللہ  
 عمل کو جو حدیث ضعیف سے ثابت ہوتا ہی مستحب لکھا کرتی ہیں چنانچہ اسی صلوة الاولاد میں کو باوجود  
 حدیث منکر ہوئی مستحب و رندوبات میں فقہاء لکھتے ہیں اور سیطرح گردن کا مسح و وضو میں ضعیف حدیث سے  
 ثابت ہوا ہی اور سکو ہی مستحب لکھتی ہیں و راہ رجب کی روزہ کو فتاوی عالمگیری میں مرغوبات و  
 مندوبات کی ذیل میں لکھا ہی جب یہ قواعد اور فوائد مذہب میں ہو چکی تو اب ہم اس قاعدہ مقررہ  
 فقہاء محدثین کو مسئلہ متنازع فیہ یعنی روحون کی آنی میں جاری کر کی دکھاتی ہیں اور اول گفتار  
 ہماری اس بات میں یہی کہ وہ جو فاضل مذکور فی لکھا ہی کہ بعض محدثین فی احادیث آنی ارواح کو  
 ضعیف لکھا ہی ہم کہتی ہیں کہ بعض محدثین ضعیف کہنی ہی لازم نہیں آتا کہ کل کی نزدیک ضعیف ہو  
 ملا علی قاری وغیرہ کہتی ہیں لا احتمال ان یکون الحدیث موضوعا من طریق صحاح میں اس خبر میں اس بنا پر  
 ہم کہتے ہیں چونکہ صاحب خزائن الروایات فی حبسکی سند اسی فاضل فی اپنی تصنیفات میں لی ہی  
 اور فضایل و سکی ہم اور وجوہ سی ہی بیان کر چکی ہیں یہ حدیثیں فی ارواح کی اپنی فتاوی میں مذکور  
 فرامین لایہ بات دلیل نکی صحت اور قوت اور مفتی بہ ہونی پر ہی مفتیان میں کا ایک حدیث کہ  
 لیلینا دلیل قوت ہی اور بالفرض التقدير اگر ہم موافق قول و فاضل کی ضعیف ہونا ان احادیث  
 کا تسلیم کریں تو حدیث ضعیف پر عمل کرنا فروع مسائل اور فضایل اعمال میں تو ال فقہاء و محدثین سے  
 بالاتفاق والاجماع ثابت ہی پس جو آدمی ان حدیثوں پر اس بات میں عمل کر لیا کہ کچھ صدقہ فاقہ درود  
 بتوارون میں کر لیا تو بلا شک یہ امر جائز بلکہ مستحب ہوگا اسیلی کہ اگر واقعی وہ روحیں آتی تھیں تو حیا ان فقہاء  
 اصل مدعا ثابت ہو کہ وہ خوش خرم گئیں اور اگر وہ بد دعا کر میں اب یہ آدمی اونکی بدعاسی کچ گیا اور  
 او کوئی سبب نہج گیا اور بالفرض التقدير اگر روحیں آتی نہیں تو بھی یہ صدقہ اور فاقہ درود تو اب کچ نہج ہی  
 جاو گیا انکا تلج جانا تو اصل قاعدہ شرعی سے ثابت ہی عند اہل السنۃ و الجماعۃ بنا علیہ بتوارون میں صدقہ  
 اور فاقہ درود کر نہ کر نہ فقط جائز بلکہ مستحب کہنا چاہی چنانچہ ہم اسکی چند نظیرین کلام فقہاء سے

بسیب افعال  
 اسکی کہ ہر مسئلہ  
 حدیث ایک ہی  
 سے فتویٰ  
 اور دوسری  
 اپنی سے  
 نہج میں  
 فی حدیث  
 لا یجوز  
 فتاویٰ عالمگیری  
 اسناد سے  
 ہر جہاں  
 وہ موضوعی لکھا  
 بجا اور درود  
 فاقہ درود  
 پس لکھی تو  
 انکا اسناد  
 اپنی حدیثوں  
 ہوا ہے



صلوات الاوابین اور مسح رقبہ اور صوم حجب کی بابت لکھ چکی ہیں اور علاوہ اسکی بہت نظریں بھی کتب  
فقہ میں موجود ہیں جسکی نظر متون میں غرض وقتاویں یہ ہے یہ بات اس سے مخفی نہیں اللہ تعالیٰ دل کو  
انصاف و نفع آمین یارب العالمین میں جمعہ رابعہ بیان طریقہ سوچیم کا اس عمل میں پانچ  
چیزیں ہیں کل طیبہ پڑھنا شمار کی لپی دہنا رکھو کا معین کرنا ختم قرآن کرنا۔ برادری اور دوست  
آشناؤں کا واسطی قرآن اور کل طیبہ پڑھنی کی جمع ہونا۔ اس کام کی نئی تیسرا دن پڑھنا بیان  
احمر اول اختیار کرنا کل طیبہ کا اسلمی ہی کہ حدیث میں ہے اور دوسری لا الہ الا اللہ مفتاح بحضرت اور امام  
ابواللیث سمعندی فی روایت کی ہے انس رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نفس قال نعم لا الہ الا اللہ شرب معلوم ہو اگر کل طیبہ کچھ حبیبت کی اور قیمت ہی حبیبت کی تو ثواب مہمان  
ایسی چیز کی نہایت درجہ اولیٰ و نسبت اور علاوہ اسکی یہ بھی ایک حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی یہ  
کی نیت سے ایک لاکھ بار لا الہ الا اللہ پڑھے اور ثواب اسکا میت کو بخشے اگر وہ قائل علیہ ہوگا  
اور اسکو عذاب نکرے گی اور اگر وہ قائل علیہ نہیں تو اسکی درجات بلند کر دیئے جائیں گی اور ایک روایت  
میں ہے ہزار بار پڑھنا لا الہ الا اللہ کا آیا ہے چنانچہ بزرگوار میں سی اور پیر میں ہی پایا گیا ہے  
حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی جلد ثانی مکتوبات میں حکم فرماتی ہیں بیان دان و دوستان ہر اند  
مفتا ہزار بار کل طیبہ لا الہ الا اللہ شرب و حایت مرحومی خواجہ محمد صادق و برو حایت مرحوم  
ہمیشہ اوام کلثوم بخوانند و ثواب مفتاد ہزار بار برو حایت کی بخشند و ہفتاد ہزار بار دیگر  
برو حایت دیکری آرزو مستعان فرماؤ فاما مسئلہ است انتہی اور حضرت سید الطائفہ جنید بغدادی  
رحمۃ اللہ علیہ سی ہی اس باب میں ایک قصہ منقول ہے جسکو مولوی محمد قاسم صاحب لوتوی فی  
اپنی کتاب محمدیہ الناس مطبوعہ بریلی کی صفحہ ۴۰ میں لکھا ہے کہ حضرت جنید کی کسی مرید کا  
رنگ یکا یک خیر ہو گیا اپنی سبب پر چہا تو بروی مکاشفہ اسنی یہ کہہا کہ اپنی مان کو دوزخ  
میں دیکھتا ہوں حضرت جنید فی ایک لاکھ یا پچتر ہزار بار کہی کل طیبہ پڑھتا ہوں سچ کہ بعض  
لوایتوں میں اسقدر کل کی ثواب پر وعدہ حضرت ہی اپنی جی جی میں اس مرید کی مان کو



بخشید اور اسکو اطلاع کی مگر بخشی ہی کیا دیکھتی ہیں کہ وہ جوان شاش شاش ہی اپنے  
 پھر سبب پوچھا اوستی عرض کیا کہ ایسا ہی والدہ کو خست میں بیٹھا ہوں تو اپنی اسپر بھڑکا  
 کہ اس جمع ان کی مکاشفہ کی صحت تو مجھ کو حدیث معلوم سی معلوم ہوئی اور حدیث کی تصحیح اسکی مکلف  
 سی ہوئی اتنی کلام دیکھوں روایات احادیث اور دستور العمل ہونی سلف صالحین سے وجہ تخصیص  
 کلمہ طیبہ کی عمدہ طرح پر ظاہر ہو گئی پس بدعت اور ضلالت کہنا اسکا رد ہو گیا دوسرا امر تخصیص دانہ  
 نخود کی وجہ یہ ہے کہ دانہ نخود اگر متوسط ہونہ بہت چھوٹا نہ بہت بڑا پہلی وزن سے کہ وہ اسی  
 سے زیادہ تھا ساڑھے بارہ سیر نخود از روی شمار ایک لاکھ دانہ ہو جاتا ہے اس عاجزی ہی کو  
 آزمایا ہے مولف براہین قاطعہ فی ہی صفحہ ۸۹ سطر ۱۶ میں اسکی تصدیق کی اور یہ لکھا کہ فی الواقع  
 اول میں دانہ نخود کی خستیاں کی ہی وجہ تھی الی آخرہ اور دو شمار جو حدیث میں آئی ہیں ایک میں تیر ہزار  
 دوسری میں سو ہزار احتیاطاً سو ہزار یعنی ایک لاکھ پر عمل مقرر کیا گیا اور ہر سیکو قدرت نہ تھی اگر مقدار  
 تسبیحین جمع کر لیا جائے اور بازار وغیرہ سی گٹھلیاں کچوریا جاب من غیرہ کی چنتا اور جابجا سے بیٹتا ہے  
 نخود میں یہ فائدہ ہوا کہ سہل الحصول ہیں جہاں سے چاہا جسے چاہائی تکلف مول دلیہ شمار کی  
 شمارا و میں قائم رہی اور بعد فرغ و حصول کار او کو تقسیم کر دیا یہ دوسری منفعت حاصل ہو گئی  
 کہ اسکا ہی ثواب میت کو پہنچ گیا اور اس قسم کی تعینات سلی منع اور کراہت ثابت نہیں ہو سکتی  
 دلیل اسکی یہ ہی کہ روایت ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن حبان و حاکم سی سچ حدیث بطور ثابت  
 خلاصہ اسکا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا تھا کہ گٹھلیاں یا کنکریاں لئے  
 ہوئے ذکر اللہ شمار کر رہی تھی آپ نے اسکو منع فرمایا اسقدر ثبوت سی فقہار مہم اللہ فی مسئلہ نکال لیا  
 لا باس بانحاء و مسجۃ یعنی کچھ مضائقہ نہیں تسبیح ہاتھ میں لینی کا حال آنکہ کنکریوں یا گٹھلیوں کی گنتی  
 اور تسبیح میں بڑا فرق ہی یعنی دانوں کا گول کرنا اور پہر دانہ ہی عقیقہ میں کی عقیقہ الحجر کی صندل  
 زیتون سنگ مقصود استخوان شتر شیشہ و خاک شفا وغیرہ کی ہوتی ہیں اور انہیں سوراخ کرنا پہر انکی  
 شمار سودا نہ پر رکھنا پہر ان میں تلکا پرونا اور میں ایک دانہ کو ام سبب دانوں کا مقرر کرنا یہ سب امور



مسلم البشوت اور اہل اسلام کی عمل میں ہن حال انکے ثبوت فقط کنکریوں پر شمار کرنا ہوا ہی اور ان  
 فروعات زائدہ کی جواز پر صاحب بحر الرائق اور علیہ اور علامہ شامی شراح و در مختار اسطرح اشارہ کرتی  
 ہیں لاتریداً المستحی علی مقصود ہذا حدیث الا بضم النوی فی خیط و مثل ذلک لا یطہر تائیدہ فی المنع اب  
 و کہتی ضم النوی فی خیط کا لفظ لکھ کر جمیع تخصیصات اور تعلقات تسبیح کی طرف جو اوپر مذکور ہوئیں فقہا  
 اشارہ کرتے بقولہم مثل ذلک لی آخرہ یعنی ایسی ایسی باتوں کو منع میں کچھ دخل نہیں ہے مقصود شمار  
 ذکر ہے سو شمار ذکر کا جواز حدیث سی پایا گیا بنا علیہ انہا ہی نحو و پر شمار کرنا ہی بمقتضای قاعدہ شرعیہ  
 مستنبطہ فقہار جمہم اللہ جانیز مہلکہ انہا ہی نحو و کی شمار کو واقعہ قصہ حدیث سی زیادہ تر مشارکت ہے  
 نسبت تسبیح کی کیونکہ تسبیح میں قیود زائدہ بہت ہیں کما ذکرنا تیسرا امر بڑھتا قرآن کی ہی جو لوگ قرآن  
 خوانی کو منع کرتی ہیں دو ایک علما کی عبارتیں پیش کرتی ہیں اور سکو نہایت مستحکم جانکر اپنی کتابوں میں  
 درج کرتے ہیں **سند اول** یہی کہ سفر السعادت کی عبارت سیف السنہ کی صفحہ ۱۴ میں نقل کی  
 اسطرح کہ عادت بنوی بنو ذک باری میت جمع شونہ و قرآن خوانند و ختمات خوانند نہ بر سر گور و نہ غیر ان  
 لاین مجموع بدعت است اتہی میں کہتا ہوں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کے جنازوں کی نماز بڑھاتا  
 بڑھتی اتہی یہ نماز نجات کے واسطی کافی ہوتی اتہی فتح القدر میں ابن جبان اور حاکم سی روایت کی  
 گئی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی تم میں مرجا کرے مجھ کو ضرور خبر کیا کرو  
 فان صلوٰتی علیہ رحمۃ بیشک میرا نماز پڑھنا اور سپر رحمت ہی اور قرآن شریف سی ہی یہ بات ثابت  
 ہوتی ہی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی وصل علیہم ان صلوٰتکم سکن اہم تفسیر سیکی ابن عباس فی یہ کی ہی کہ دعا کر  
 ان لوگوں پر بیشک تیری دعا انکی لمی رحمت اور امام رازی فی اپنی تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ روح محمد  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہت قوی نورانی روشن اتہی جب آپ دعا خیر اوکی لمی کرتی اتہی آپکی قوت ثمانی  
 سے اوکی روح پر فشیان ہوتا تھا اور چمک جاتی تھیں اس پر تو نورانی سی از انکی روحیں اور عظمت  
 مسٹ کر نورانیت آجاتی اتہی کہتا ہوں کہ نماز جنازہ میں دعا ہوتی ہی واسطہ بہت کی  
 پس حال حضرت کی دعا کا قرآن اور قول صحابی اور تفسیر امام سے اور نیز حدیث سی معلوم کر چکے کہ

یعنی اس  
 حدیث کی  
 مطعون  
 سنی بات  
 دیا وہ تسبیح  
 میں نہیں ہوا  
 اس کی تفسیر  
 رکبت گوین  
 بر روی ہیں  
 اور ایسی باتوں  
 کی جو تائید  
 مستند ہوتے  
 ہیں عام  
 ہوتے ہوتے  
 ۱۴  
 ۱۵



کیا کچھ اس میں مقبولیت اور فیضان الہی ہے ہم اپنی موت پر حقد رجائین ختم قرآن کریم اور مکرنا  
 درود پڑھیں لیکن اس ایک عالمی بل پری جو بہاوی سراب رحمت حضرت محبوب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کمال مقبولیت اور محبوبیت کے ساتھ نکلتی تھی نہیں ہوتی اور حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 عطا نماز کی اور طرح پر یہی شکل کشائی فرماتی تھی حضرت جابر فرماتی ہیں کہ جب معابد بن معاذ وقت نماز  
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سبحان اللہ سبحان اللہ پڑھا ہم یہی آگے ساتھ دیر تک یہی پڑھ کر  
 رہے پھر آپ نے اللہ اکبر پڑھا ہم یہی پڑھتی رہے پھر حضرت سے پوچھا گیا کہ اس کا کیا سبب ہے آپ نے  
 فرمایا اس کو قرآن نے دیا تھا اس تسبیح و تکبیر کی برکت سی اور پھر ہر طرف سی فراخ ہو گئی روایت کیا  
 اس کو امام احمد بن حنبل نے مشکوٰۃ بہا بیان اس طرح شکل کشائی اور دستگیری ہوتی ہو اگر ختم قرآن  
 کیا تو کیا صحیح ہے مگر قرآن نہ پڑھا تو مگر ذکر اللہ تو حضرت نے ہی واسطی میت کی قبر پر کیا پس حجاز  
 کے واسطی ایک شاعر عن الفقہاء کافی ہے اور بالفرض اگر عہد نبوی میں نہ پانی جانیکی سبب ختم  
 قرآن کو بدعت کہیں مثل قول سفر السعادت کی اسکا مضائقہ نہیں لیکن حنفیہ ہی ناجائز اور مکرر وہ  
 کہنا ہرگز صحیح نہیں سنی کہ بہتری نیک نام حضرت کے بعد کئے گئے اور بالاتفاق جائز رکھی گئی اور اسکا نام  
 علماؤں میں بدعت شہرہ رکھا ہی چنانچہ ہم اول تحقیق کر چکی ہیں اور اس مسئلہ میں ہی جزئی خاص پیش کرتی ہیں  
 فتاویٰ قیئدین میں ہی وضع الید علی القبر بدعتہ والقرارة علیہ بدعتہ حضرت امام حجة الاسلام علی  
 نے حیار معلوم میں فرمایا ہے لا بأس بقراءة القرآن علی القبر اور سچا امام نے ایک قصید  
 لکھا ہے علی بن موسیٰ کہتی ہیں کہ میں امام احمد بن حنبل کی ساتھ تھا ایک جنازہ پر بعد دفن کی ایک  
 اندام قرآن پڑھنے لگا امام احمد نے فرمایا آدمی یہ کام بدعت ہے جب ہم مقبرہ سی نکلی محمد بن قدا  
 امام احمد سے پوچھا کہ تم مبشر بن اسماعیل علیہ السلام کو کیا جانتے ہو فرمایا وہ ثقہ یعنی معتبر ہے اس نے فرمایا  
 تھے اس نے کچھ علم سیکھا ہی امام نے فرمایا ہاں جب معلوم ہوا اقرار آدمی سے کہ وہ استاد ہیں  
 امام احمد کے تب کہ محمد بن قدا مہ بولا کہ خبر دی مجھ کو مبشر بن اسماعیل بنی اذکر خیر فی عبد الرحمن  
 سے کہ جب انکی باب علاربین بجلال کا انتقال ہوا وصیت فرمائی کہ جب میں دفن کیا جاؤں



میری مرانی قبر کچھ پنج آیت اور اس میں رسول پڑھا اور یہ کہہ کہ میں نے ابن عمر کو سنا ہے وہ حدیث کرتے  
ہے اس بات کی اور وقت امام احمد فی زلیا کہ قبر میں جاؤ اور اس انداز سے کہہ دو کہ قرآن پڑھنا  
اور فتاویٰ عالمگیری میں ہی قرآن القرآن عند القبور عند محمد رحمہ اللہ لا تکرہ و شائخنا رحمہم اللہ اخذوا  
بقولہ دہل شفع و المختار ان شفع کذا فی المصبرات اور فتح القدیر میں ہے و اختلف فی اجلاس القارئین  
یعنی عند القبر و المختار عدم الکراہۃ اور مولوی اسحق صاحب نے مائتہ مسائل کی جواب سوال مختلف و  
میں لکھا ہے حافظانہ برای قرأت قرآن نشانندن نزد قبر درین مسئلہ علماء اختلاف است مختارین  
کہ جائز است الی آخرہ پس اگرچہ صاحب سفر السعادت فی قرآن خوانی کو بدعت لکھا لیکن کلام امام محمد  
اور امام احمد بن حنبل اور کتب فتاویٰ اور مولوی اسحق صاحب سی خوب ثابت ہو گیا کہ قبر پر قرآن پڑھنا  
مکروہ نہیں ترجیح ہو کر نہ الگ الگ اور میت کو اس سے نفع ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
ختم قرآن نہ کرنی سے منع اور کراہت لازم نہیں آتی اسلئے کہ آپ بہت انکار جہاد وغیرہ اور اصلاح امت  
اور تسلیم نماز مسلمانوں میں مصروف رہتی تھی اسقدر فرصت کہاں باقی رہتی اور یہ ہے کہ آپ کے  
ایک دعا اور صرف نماز جنازہ پڑھ دینا ہماری ختمات قرآن اور اجتماعات اذکار سے نہایت افضل اور  
اکمل ہوتا تھا اور بعد آپ کے انصاری ہوا کہ قرآن پڑھنا شروع کر دیا اور اذکار کی چھپے تمام امت میں  
راج ہو گیا چنانچہ عنقریب بیان آتا ہے پس یہ روایتیں تو ہمیں قبر پر قرآن پڑھنے کی بیان کیں  
اب سوائے قبر کے اور جگہ اگر جمع ہو کر پڑھیں اسکا کیا حکم ہے اسکو ہم مانعین کی دوسری سند میں  
بیان کریں گے سند دوسری مانعین اپنے رسائل میں نصاب الاحتساب کی عبارت نقل  
کرتی ہیں ان ختم القرآن جہاں بالجماعہ ویسی بالفارسیۃ سیپارہ خواندن مکروہ انتہی جواب اسکا یہ ہے  
کہ نماز کی اندر قرأت امام کا مستننا اور اسوقت جب ہو جانا تو بالاتفاق فرض ہے لیکن اگر خارج نماز  
کی کسی مقام پر قرآن پڑھا جانا ہو اسکی استماع میں اور سامعین کے خاموش ہو جانے میں اختلاف ہی  
بعضے اوس میں ہی فرض کہتی ہیں اور بعضی معتوب جو علامت حب کہتی ہیں اونکی نزدیک کچھ مضائقہ نہیں  
جو لوگ جمع ہو کر قرآن پڑھیں بلندا و از سے اور جو فرض کہتے ہیں اونکے نزدیک نہیں جائز فتاویٰ











اس جلسہ میں جو قرآن اور کلمہ پڑھا جاتا ہے یہ ذکر اللہ ہے یا نہیں اگر کہتے ہو کہ نہیں تو کیا  
 گل بکا ولی اور فسانہ عجائب ذکر اللہ ہو گا اور اگر کہو کہ ہاں یہ مجلس مجلس ذکر ہے تو ہم کہیں گے  
 کہ موافق ارشاد خیر صادق یہ مجلس باغ اور بنو زرارہ جنت ہے پھر ہمیں چرنے سے کیون منع کرتے  
 ہو۔ اور پر گدڑ چکا کہ اہل سلام کا اجماع ہے اور کہیں انکار نہیں کیا اس پر کہ مسلمان جمع ہو کر میت کے  
 لیے پڑھیں پس یہ اجماع ثابت الاصل ہے اسکو منسوخ و جمع الی اہل البیتہ میں داخل کرنا جو حدیث  
 جریر بن عبد اللہ سے سمجھا جاتا ہے عقل و فہم سے بہت دور ہے افسوس ایک وہ لوگ ہیں کہ کسی امر  
 مکروہ کو دیکھتے ہیں اور آدمین کچھ خیر اور بہتری ہو آتی تو اس خیر کے باعث مکروہ سے چشم پوشی  
 کرتی ہیں عید گاہ میں بعد نماز عید نفل پر نہنا ممنوع ہے حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے ایک شخص  
 کو یہی نفل پڑھتی دیکھا اسکو اپنے منع نہ فرمایا لوگوں کی عرض کی یا امیر المؤمنین آپ اس آدمی کو ش  
 نہیں فرماتے آپ نے جواب دیا کہ یہ خوف آتا ہے مبادا دن لوگوں میں شریک ہو جاؤں جنکو  
 اللہ تعالیٰ نے پھر کا ہے الامیت الذی نہیں عیداً اذ اصابی فی تونی دیکھا اور سکو جو منع کرتا ہے بندہ  
 حجب وہ نماز پڑھتا ہے یہ قصہ حضرت علی کا اور مختار میں اور دوسری کتب فقہیہ میں موجود ہے  
 اور در مختار میں اس مقام پر یہ مسئلہ بھی لکھا ہے کہ عید گاہ کے رستہ میں تکبیر نہ کہی اور نفل بھی  
 پڑھی قبل نماز پر یہ لکھا انا لعموم خلافتوں میں تکبیر ولا تنقل اصلاً لقلۃ زینتہم فی الخیرات اور فقہ  
 شامی نے اسکی شرح یوں لکھی لا تسروا ولا جہروا فی التکبیر ولا قبل الصلوۃ بسجد او بیت او بعد البسجد فی  
 دونوں عبارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ عام آدمی کو منع نہ کیا جائے تکبیر سے روز عید خواہ بیکار کے  
 کہے یا آہستہ اور نقاون سی ہی منع نہ کریں خواہ قبل نماز عید پڑھیں یا بعد مسجد میں پڑھیں یا اپنے  
 گھر میں سہلے کہ عام آدمی پہلی ہی خیرات و حسنات کی طرف رغبت نہیں رکھتے وہ لوگ جس طرح خدا کا  
 نام بیلین غنیست ہے اب دیکھئے ایک وہ دورہ صحابہ کا تھا کہ حضرت علی نے یہ خیال فرمایا کہ گویہ بیت  
 کراہت کی اس نماز میں عارض ہی کہ بعد نماز عید عین عید گاہ میں خلاف طریق سنت نماز پڑھنا ہے  
 لیکن پھر ہی یہ فعل خیر تو ہی اللہ تعالیٰ کی یاد کر رہا ہے اللہ کی مصلحت میں ہے منع فرمایا اور منع



کرنے میں خوف آنکلی کیا اور کہیں ذکر کرتے مہی لوگ ڈر اکتے میں اشرے جنگہ لون میں خوف آہی ہوگا  
 ایک یہ دورہ آخری ہی مکر روز معین میں اجتماع خوان کو اپنی خیال میں کردہ بنا کر گھر اور قرآن سے  
 منع کر کی ہی ضامی نہیں ڈرتے پانچواں امر معین کرنا روز تفسیر واضح ہو کہ معین کر لینا کسی روز کا  
 واسطے کسی مصلحت کی شرع شریف میں وارد ہی تحقیق رحمۃ اللہ علیہ جو کیا تا بعین مقبولین سے میں اور شاگرد  
 عبد اللہ ابن مسعود صحابی کی روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود وعظ فرماتی تھی ہر جمعرات کی دن  
 جب لوگوں نے کہا روز وعظ فرمایا کبھی جواب دیا کہ مجھ کو پسند نہیں آتا کہ تم کو تنگ کروں روز کہہ  
 کہہ کر جسطرح میں غصہ کہتا ہوں اسی طرح رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی جھکو وعظ فرماتی تھی یہ ہر روایت مسلم و  
 بخاری مشکوٰۃ میں موجود ہی اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی  
 دن جمعرات کا مقرر کر لیا تھا وعظ کی واسطہ اور یہ اذکی بیان سے سمجھا جاتا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم فی ہی دن مقرر کر رکھا تھا حال آنکہ کلام اللہ سے وعظ کی لئی کوئی قید کسی دن کی معلوم  
 نہیں ہوتی کیونکہ قرآن شریف میں وارد ہی و ذکر فان لذكری تنفع المؤمنين میں قید دن کی  
 نہیں ہے ظاہر ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ فی جو دن معین کیا تھا تو کبھی مصلحت اس وقت  
 کی وجہ کر دن جمعرات کا مقرر کیا تھا ہمارے اس وقت میں اکثر علمائے جمعہ کا دن معین کر رکھا ہی کیونکہ  
 اس زمانہ میں یہ مصلحت ہے کہ جمعہ کی نماز کو ہر طرف سے آدمی اطراف و مواضع سے خواندہ ناخواند جمع ہوتی ہیں  
 ایسی جمع میں وعظ کہنے سے فائدہ عام ہوتا ہے جمعرات میں یہ نفع تصور نہیں ہوتا یہ حدیث اصل عظیمہ  
 ارباب تفہیم فی الدین کی لیے کہ اگر کوئی دن کسی امر خیر کے لیے بیاعت بعض مصلحت معین کیا جائی  
 تو جائز ہے امام بخاری فی اس حدیث سے یقین یوم پر شد پڑی ہی اور ترجمہ یہ قرار دیا باب من جیل  
 لایل العلم ایام معلومت اب ہم یاد دلاتی ہیں اس مقام پر قول مولوی اسماعیل صاحب کا جو تذکرہ الافان  
 حصہ دوم تقریرت الایمان میں ہی کہ جو امر قرون ثلثہ میں بلائیکہ جاری ہوا اور نہ اسکی مثل اور نظیر پائی  
 گئی وہ بیعت علی نبی مخلص اس سے ثابت ہوا کہ اگر کوئی چیز بعینہ اوس زمانہ میں نہ ہوئی سکین اسکی  
 نظر اس وقت میں اپنی گئی وہ ہمت ہوگی اور براہین قاطعہ گنگوہی ص ۲۹ میں ہی جسکی حوازی کی



دلیل قرون ثلثہ میں ہو خواہ وہ جزئیہ ہو جو خارجی اور قرون میں ہو یا نہوا اور خواہ اسکی جہت  
 وجود خارج میں ہو یا نہوا ہو وہ سب سنت ہی انتہی دوسرا قول براہین قاطعہ صفحہ ۹۵ قرآن حدیث و  
 صحابی سی اگرچہ جزئیہ ہی ہو فقہا کلیہ نکال لیتی ہیں اور پھر اس کلیت سے صدائے سال جزئیہ جملہ ابواب فقہ  
 کی ثابت کرتی ہیں انتہی اب ہم ان قول مسئلہ منکرین کو مسئلہ متنازعہ فیہا میں روان کرتی ہیں واضح ہو  
 کہ جس طرح معتقت اور امر بالمعروف اور تعلم علم ایک امر خیر ہے اور کسی موقع میں فرض کسی موقع میں سنت مستحب  
 اسید طرح محتاج کو کچھ دینا یا کہلانا امر خیر ہے اور مراتب کے متفاوت بعض مقام پر سنت و مستحب بعض موقع پر  
 فرض ہے جیسا کہ عالمگیری میں ہے و تفرض علی الناس اطعام المحتاج فی الوقت الذی یجوز عن الخرج والطلب  
 یعنی محتاج کو ایسی وقت میں کھلانا آدمیوں کی نہ فرض ہو جاہی کہ وہ عاجز ہو کر کمائی کرنے سے پس ہوم  
 وہم و چلم میں بعض افراد محتاج ہیں ایسی ہی ہوتی ہیں منجلی خبر گیری فرض ہی اور بعضوں کی سنت یا مستحب پس  
 وارث بیت الختام کی بعض افراد میں عامل فرض اور بعض میں ہودی سنت مستحب ہو گا جس طرح دعا و غطکہ  
 جس موقع میں امر بالمعروف مستحب تھا وہاں عامل مستحب ہو ہی جہاں فرض تھا عامل فرض ہو پس حضرت ابن  
 مسعود کا دن معین کرنا تعلیم علم و امر بالمعروف کی لمی نظیری واسطی دن معین کرنی صدقات فاتحہ کی یعنی  
 اتفاق فی سبیل اللہ و قراءت کلام اللہ علی الدوام جائز اور ثابت الاصل ہے جس طرح دعا کرنا علی الدوام  
 ثابت ہی لیکن تیسرا دن اور اسید طرح بستم و چلم وغیرہ مخصوص کئی گئی واسطہ مصلحت کی جس طرح جمعرات کو  
 دعا کی لمی مخصوص کیا ابن مسعود فی رضی اللہ عنہ پس جبکہ اس تعیین یوم فاتحہ کی نظیر وہ تعیین ایس زمانہ  
 میں ہائی گئی تو یہ تعیین بدعت نبوی اور وہ تعیین ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اگرچہ ایک قضیہ جزئیہ ہے  
 لیکن از روی تفقہ فی الدین اس سے ایک کلیتہ پیدا ہوا وہ وہی جو امر بالمعروف کے معین کر لینا و  
 کسی امر خیر کے واسطے بعض مصالح کی سبب جائز ہے یہ ایک مفہوم کلی ہے جسکی نیجی بہت افراد جو متغایر  
 بالتشکل اور متحد بالحققت ہیں داخل ہیں اور پھر چکا ہے اپنی محل میں کہ نوع کا مقتضی طبعی نہیں بدلتا  
 پس جبکہ ایک فرد تعیین کا حکم صدر اول میں بحديث صحیح معلوم ہو چکا تو افراد باقیہ تعیین میں ہی وہی  
 حکم جواز جاری و ساری ہو گا اور یہی جانا چاہئے جب یہ ثابت ہو چکا کہ نوع تعیین یوم کا ایک شخص



او سو وقت موجود تھا تو فی الحقیقت یہ سب فراغت میں سو وقت پر موجود ہونے کی وجہ سے موجود ہے  
 گو وہ خارجی ظہور اولگا کی وقت میں ہوا ہی الی یوم القیمہ اور زبان ہی نیت نماز کا مسئلہ یاد رکھنا  
 چاہیے کہ فقط حج میں تلفظ ثابت ہوا تھا پہر وضو اور نماز و روزہ میں خواہ وہ فرض ہوں یا واجب یا  
 سنت سب میں جاری ہو گیا کہ ہر صبح فی الفقہ وجہ اس کی یہی ہے کہ جب تک ایک فرد عبادت میں  
 ثابت ہوا تو سب میں ثابت ہوا اور عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول لا یجعل احدکم للشیطان  
 شیئاً من صلوتہ پیری ان حقاً علیہ ان لا یصرف الا عن یمینہ بعد نماز و نہی طرف سے واجب جان کر  
 پیر کی ہی کو شامل تھا لا غیر لیکن طبری رحمۃ اللہ علیہ فی آئین ایک کلیہ پیدا کیا کہ من صر علی مندوب الی آخر  
 یعنی جو کوئی کسی امر پر وجوباً عمل کر لیا از میں شیطان کج حصہ ہوگا افسوس اتاہے ان صاحبوں کی حالات  
 پر کہ اپنی مطلب میں یہ شد و مد سے تحریر کہ قول صحابی سی اگرچہ جزئیہ ہو فقہا کلیہ نکال لیتی ہیں اور  
 پیر اس کلیہ سے صد مسائل جزئیہ بجا اب فقہ کی ثابت کرتی ہیں جیسا کہ قریب گذرا ہے کیا  
 وجہ ہے کہ تعیین یوم من فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم موجود بعد از ان فعل عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ  
 عنہ موجود اور حدیث صحیح متفق علیہ سے اسکا ثبوت ہے اس کیوں کلیہ پیدا کر کی بہت سی مسائل  
 تعیین یوم کو طے نہیں کر لیتی اب ہم شروع کریں اس بیان کو کہ سبوم میں وہ مصلحت کہ جسکی یہی تعیین  
 یوم دل سے ہونی کیا ہی تعیین مفید ہی واثان بیت کو اور نیز مع قرآن و کلمہ پڑھنے والوں کو وارثوں کے  
 لیے اس طرح مفید ہے کہ تعیین در تقریر کی قید میں خوب خیال چڑھا رہا ہے دل پر کہ یہ کام کرنا ضروری  
 ہے پس نہیں فوت ہوتا اور نہ ہی یہ کام اور جو لوگ میں نہیں کہتے انکا کام بھی کا بھی ہوتا ہے بلکہ  
 بہتری آدمیوں سے فوت ہو جاتا ہے جو لوگ جمعرات کی تعیین میں بی ٹی ناختم اموات کی نیت سے  
 کہلا دیتی ہیں وہ تو کہلا دیتی ہیں اور جنہوں نے فی تخصیص کو بدعت کہا انکو مہلت کی مہلت بلکہ مہلت گذر جائے  
 ہیں روئی گھر سے نہیں نکالتے اور نافع ہونا اس تعیین میں بیخ کا دوسری آدمیوں کو اس وجہ سے ہے  
 کہ اگر دن غیر مقرر رہتا تو کوئی کسی دن پڑھنے آتا اور کوئی کسی دن کام اسلوب کی ساتھ اور جلد ہوتا  
 دن مقرر ہونی سے عین ایک مہلک سبب جمع ہو جاتی ہیں اور خوش انجامی سے کام تمام ہو جاتا



اگر کوئی یہہ اعتراض کری کہ اگر تکوین جلدی ایصال ثواب و راداد میت منظور ہے تو دفن سے اگلی دن  
 کیون نہیں ختم کر لیتی جواب دے کہ یہی کہ اگر ہم دوسرا دن مقرر کرتی اور سب ہی تم اعتراض کرتے  
 کہ دوسرا دن کیون مقرر کیا تعین مبحث ہی علاوہ ازین مصلحت او میں یہہ دیکھی گئی کہ بروز دفن  
 برادری کی آدمی اور دوست آخنداد تیر تک نہیں رہتی میں ہم دیکھتے ہیں کسی میت کی قبر  
 کنی اور غسل تک نہیں غیر میں ایک ایک پہر اور بعض جگہ دو دو پہر کم و بیش بجاتی ہیں اگر دوسری دن  
 بھی چہ گھڑی یا پہر پہر کی محنت واسطی ختم قرآن و رکوع طیب کی دیجاتی تو متواتر پی در پی آنا کی قدر و شمار  
 ہوتا اسلی ایک دن بیچ میں آسائش دیکر تیسرا دن میں کیا گیا دوسری مصلحت یہہی کہ وارثان  
 میت کی تعزیت کی واسطہ شرع شریف میں تین روز مقرر کئے گئے ہیں چنانچہ فتادی عالمگیری میں ہے  
 ولا باس للاہل المصیبتہ ان یجلسوا فی البیت او فی مسجد ثلاثہ ایام والناس یا تو نعم و غیر نعم یعنی کچھ مضایق  
 نہیں مصیبت زدوں کو بیٹھا گھر میں یا مسجد میں تین روز تک سمین آدمی آدمی کی ازگی پاس اور تعزیت یعنی  
 تسلی اور تخفیف دینگی اہل ماتم کو انتہی پس تیسری دن کی حسین کرنی میں یہہ بھی مصلحت سمجھی گئی کہ ان  
 ایام میں آمد و رفت اہل تعزیت کی رہتی ہی لوگوں کی زبانی اور جمع کرنی میں چند ان مشقت ہوں  
 اجتماع مومنین سہولیت سی ملن ہوگا اور یہہ بھی ہی کہ جو قرب جو ار کی مواضع قصبات میں دینی اقربا  
 دوست آشنا رہنی والی ہیں بعد وصول خبر وفات وہ یہی اکثر شریک لہ مدافعات و ختم قرآن و کلمہ طیبہ  
 کی ہو جائیگی پس تعین تیسری دن کی مبنی اس مصلحت پر ہے اور جو کچھ او میں پڑا جاتا ہی کلاہ و قرآن  
 او سکایان بہت وضاحت سی او پر ہو چکا اور تعین کچھ جاری مقرر کی ہوئی نہیں بلکہ قدیم الایام  
 سی علماء و دین و مفتیان شرع متین کی قرار دی ہوئی ہی ایک مشہور دلیل ہے کہ ملا علی قاری  
 اور سیوطی اور علماء عینی وغیرہم کی کلام سی ہم ثابت کر چکے ہیں کہ جمیع مذاہب کے علماء و صلحا اگل خیر دن  
 میں کل زمانوں میں جمع ہو کر ختم قرآن کرتی رہی ہیں اس پر اجماع است ہی پس اس بنا پر ہم کہتی ہیں  
 کہ کل شہر دن اور ملکوں میں ہندوستان تو بڑا ملک اس میں بہت شہر ہیں پس ضرور ہی کہ یہاں کی  
 علماء صلحانی ہی جمع ہو کر پڑھنی کا طریقہ اپنی ملک ہندوستان میں بلاشبہ جاری کیا ہوگا ہم جو



خوب تلاش کرتی ہیں اور فکر کرتی ہیں تو ہندوستان کے دور دور شہروں میں یہی طریقہ قدیم  
 الایام سے جاری دیکھتی ہیں اور ہم اپنی آباد اجداد سے اور ہماری آباد اجداد اپنی آباد اجداد سے  
 اس طرح سنتی اور دیکھتے آئی ہیں سیکڑوں برس کے کتابوں میں اولکاذ کر ہی پس یہ لایہ قرار داد  
 علماء سابقین اور صلحا قدیم کا ہی البتہ جو وقت عوام اس مجمع سلیم میں بعض باتیں خلاف شرع کرنی  
 لگی اور وقت ایک چہ خاص کی سبب علماء اس کو منع کرنی لگی چنانچہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کا  
 کلام شرح سفر السعادت میں صاف اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہی اہل این اجتماع مخصوص روز سوم  
 دار تکلفات دیگر صرف اموال بی وصیت از حق یتامی بدعت ست و حرام انتہی  
 کلام اہل انصاف دیکھیں کہ اس کلام شیخ سے جو جیسا سیف اسد وغیرہ قرآن اور کلمہ شریف کا انکار  
 روز سوم میں نکالتے ہیں کسی بی منصفی ہے اس سے تو اجتماع للقرآنہ کی قیامت نہیں نکلتی بلکہ اجتماع مخصوص  
 اون ایام کا جو خاص نام شیخ میں بعض منہیات کی ساتھ ہوتا تھا جسکی طرف اشارہ لفظ این اجتماع  
 مخصوص واقع ہی اور نیز اپنی ترجمہ فارسی شکوۃ باب بکار علی المیت میں لکھتی ہیں ہاں نیست بستن  
 تا سہ روز در خانہ یاد مسجد و پنجہ مردم درین مان از تکلفات کنند مہ بدعت و شنیع و نامشروع است  
 عرض کہ اونکی کلام سے اس اجتماع مخصوص کی برائی اور تہمون کی حق ضائع کرنی اور تکلفات کی شکل قیامت  
 پائی گئی اور اس عبارت سے پہلی جو سفر السعادت کی عبارت بدعت ہونی ختم قرآن میں تھی اور سکا جواب  
 ہم بیان مرتبہ سری میں ہی چکی ہاں البتہ تکلفات کرنی موتی میں ممنوع ہیں چنانچہ بعض آدمیوں نے بعض  
 شہروں میں نئی نئی تکلفات ایجاد کیے تھی جنکا ذکر نصاب الاحساب میں ہے یقطعون اوراق الاشیاء  
 و یختدون منہ غنیا علی صورتۃ الاشجار و ینزلون بھا حول القبر و یلبون القبر ثیاب الحریر و افکان المیت  
 من ہادی کان یسیر لک و یحضرون المجامر المصورة تماثل ذوات الارواح کالبازی و نحوہ و انہ مکروہ  
 و یسلون لفرش و یقوموا شاعر فیخرج المیت بہا لم یفعلہ و انہ کذب و یحضرون المصاحف فی المقابر و یخضعون  
 فی الجلس لا یقرون و ینظر و ان حضور الصدر فان صح المصحف اخذ الناس فی القراۃ ثم حضر الصدر  
 یغضب علیہم بل ہمالا امر النفس الامارۃ بالسور انہی کلامہ تلخیصا و فی حاشیہ خزائنہ الروایات انہا



یہی ہوتا ہے الیحد فی الالطابق ومار الورد فی التمام یعنی درخون کی تپون کو اس طرح تراشتے  
ہیں کہ صورت عین درخون کی آئین پیدا ہو جاتی ہے اور گرد قبر کی اون تپون کو سجاتی ہیں اور قبر پر  
رقیقین غلاف ڈالتی ہیں اگر وہ میت پختہ ہوتا ہے اپنی زندگی میں شرم اور لاتی ہیں انکے پیچھے ان میں باز وغیرہ  
جائزہ کی تصویر ہوتی اور پچھاتی ہیں فرش یعنی تکلفی اور نجوم بہاٹ کھڑا ہو کر اوس مردہ کی جہوٹی  
تقریبیں کرتا ہے اور پچھاتی ہیں گور پر قرآن کو اور رکبیتی ہیں پڑھتی ہیں جب تک کہ جس محاسب آجائے  
اور اگر اوس سے پہلی قرآن پڑھنی لگیں تو وہ خفا ہوتا ہے یہ نفس مارہ کی شامت ہے یہ نصایلا عتقا  
کی جہوٹی فقری ہیں درخراۃ الروایات کی حاشیہ میں ہے کہ تیار کرتی ہیں آدمی پہول پہولاری  
اور گلاب کی پہول طباقون میں اور عرق گلاب بہرتی ہیں فمقون میں تہی اب خیال کرینکا مقام ہے  
کہ در شامت تو مصیبت زدہ ہوتی ہیں اونکو سرد کر کا سامان ایام مصیبت میں کرنا اور بعض امور  
محرکہ اور مکروہہ سے زینت دینا کون عاقل گوارا کرے گا چنانچہ مفتیان میں فی اسکو منع کیا اور تمام  
عالم فی اسکو مان لیا اب کہنے یہ باتیں کوئی نہیں کرتا البتہ ایک یوم معین میں جمع ہو کر کلام پڑھ  
دیتی ہیں اب جو بعضی علما تشدد کرتی ہیں محض فقہین یوم کی سبب قرآن اور کلمہ کو ہی مکرہ کہہ دیتے  
میں یہ صحیح نہیں اور دلیل ان کی دو ہیں ایک یہ کہ نماز میں جن کر لینا کسی سورت کا مکرہ ہے  
تو ایصال ثواب کی واسطہ ہی قیاس اور خاص کرنا مکرہ ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اگر ہم کسی امر کو قیاس  
کرتی ہیں تو تم کہا کرتے ہو قیاس کرنا مجتہد کا کام ہے اور خود اپنی مطلب کے لیے قیاس کرتے ہو تو  
جائز ہے یہ بی منصفی نہیں تو اور کیا ہے اس سے قطع نظر فقہین یوم فاختہ وغیرہ کو قیاس نماز پر کرنا  
خوبصورت نہیں اس لیے امام شافعی کی نزدیک تو قیاس سورت مکرہ ہے نہیں اور حنفیہ کی نزدیک جو  
مکرہ ہے تو امام حنوی اور سیبوی وغیرہ محققین کے کلام سے اسکی کراہت دو سبب سے یا تو یہ کہ  
پڑھنے والا اسکو یہاں اعتقاد کری کہ اسی ایک سورت کا پڑھنا واجب ہے دوسری سورت پڑھنے کا  
تو اوس میں نماز ہوگی یا ہوگی تو مکرہ ہوگی دوسرا سبب یہ کہ جاہل لوگ اسی ایک سورت کو جب پڑھتی  
کہ کہیں گے مبادا وہ لوگ یہ اعتقاد کریں کہ نماز میں ہی ایک سورت واجب ہے دیکھ نہیں بیٹھتے



فتح القدیر اور شامی اور برائے غیرہ میں ہیں اور غالباً وجہ کراہت کی وہی سبب ہے کہ یعنی وجہ  
جاننا تعین سورت کا چنانچہ حدیث صحیح سے اسکی تصدیق پائی جاتی ہے صحیحین میں ہے کہ ایک آدمی امام تھا  
وہ ہر رکعت میں قل ہو اللہ ضرور پڑھا کرتا بخاری کی روایت میں ہے کہ مقتدی لوگ اس سے ادب ہی  
اوسنے جواب دیا کہ میں تو اس سورت کو نہیں چھوڑتا تمہارا جی چاہی سورت پڑھو میری جی نماز انجام  
یہ مراجعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک کیا گیا آپ نے اوس سے پوچھا کہ تو کیوں نہیں پڑھتا انکی رائے  
کیوں اتنا التزام کر رکھا ہے تو نے اس سورت کا ہر رکعت میں سننی کہا کہ مجھ کو پیاری لگتی ہے یہ سورت اپنے  
ارشاد فرمایا ان الشیخہ یعنی خرد و اسکو کہ اللہ تعالیٰ اسکو دوست رکھتا ہے اور ایک روایت  
میں یہ آیا ہے کہ فرمایا جبکہ آیا اذ خلک بجنۃ یعنی تو جو اس سورت کو دوست رکھتا ہے اسکی دوست  
رکھنی ہے مجھ کو خیر میں داخل کر دیا اس قصہ سے معلوم ہوا کہ تعین سورت کو واجب اعتقاد کرنا ہی موجب  
کراہت تھا جبکہ اس شخص نے اپنا وہ اعتقاد ہونا نہ بیان کیا بلکہ یہ کہا کہ مجھ کو اس سورت سے محبت ہے  
تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تعین اور التزام و دوام کو منع فرمایا اور یہی حضرت نے ارشاد  
فرمایا کہ رفع اشتباہ عقیدہ عوام کی لمی اس تعین کو کہی ترک کر دیا کراہت کے جب وہ بالمشافہہ کہہ  
کہ میں محبت کی سبب پڑھتا ہوں یعنی واجب نہیں جاننا تو جسطرح ترک حیثاً اسے رفع اشتباہ تصور  
تھا وہ تصریح زبانی سے ہو گیا یہ بات ہی قابل استحضار ہے اب ہم کہتی ہیں کہ تعین سورت میں ہی وہ علت  
کراہت مفسودہ ہے جانتے ہیں کہ اموات کی لمی ایصال ثواب ایک مستحب فرض واجب کوئی نہیں  
اعتقاد کرتا جبکہ اصل ایصال واجب فرض نہوا تو تعین یوم مسوم کو کون نادان فرض واجب کہہ لگا علاوہ  
برائے تخصیص تیسری دن کی جو جاری ہے وہ بنی بعض مصلحتوں پر ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور سورت  
سے انجام کار ہو جاتا ہے اور خود فقہرین بھی تعین سورت کی باب میں امام طحاوی نے تصریح کی ہے اما اذا  
لازم تھا کہ سورت علیہ فلا یکربہ بل کیونکہ سنائی انی البران اور قہستانی میں ہی ظہور السنۃ اولیٰ  
ظاہر ہے پس موافق اس تعلیل کی تعین سورت کردہ نہ پڑا باقی رہا دوسرا سبب کہ مبادا دوسری  
آدمی جاہل اسکو دیکھ کر یہ اعتقاد کر لیں کہ ایصال ثواب تیسرے دن ہی ہوتا ہے نہ پہلے اس سے

۱۲  
در اصفهان  
مهر ماه  
مین ماه  
الزمن  
شرح عقوبت  
نور برهان  
بات جبه  
بلکه چای  
کلمه نون  
کی بیکصد  
پوش  
گرب خورشید  
خبر از کوه  
نام کوه  
بیکند



نہ پیچھے اس سے سویدہ علت ہی بیان مفقود ہی اسلیٰ کہ جو لوگ فرض واجب سنت و مباح کی  
 حقیقت اور کچھ کو نہیں سمجھتی اور نکال کر کچھ علاج ہی نہیں دے تو نماز روزہ میں ہی امور مستحبہ کو فرض فرض  
 افضل و اولیٰ مکرہ کو مفسد اور حرام مباح کو واجب جو چاہتی ہیں کہتی ہیں اور نکو ہرگز تمیز نہیں اگر  
 اونکی لمبی تغیر امور شرعیہ میں کیا جائیگا عجب نہیں کہ کل شریعت اور ہی کچھ ہو جائے سو ایسی شہ  
 اچھل عوام سی قطع نظر کر کی یہ دیکھنا چاہتی کہ جو لوگ عوام اس درجہ کی ہیں کہ اونکو فرضیت اور  
 اباحت میں فرق معلوم ہے سو حضرت سلامت یہ مسئلہ خاص اس درجہ کا ہی کہ اس درجہ کی عوام  
 سب جانتی ہیں کہ یہ مثل حج ذر کوۃ کی فرض تو نہیں ہے بلکہ واجب ہی نہیں بلکہ ایصال ثواب فی نفسہ  
 مستحب ہے اور تعین ایک مصلحت کی لمبی ہے بزرگان میں قرار دیا ہوا ایک امر متعارف چلا آتا ہے  
 اور یہ شبہہ تو کسی کم سی کم عقل والی کو ہی نہیں پڑ سکتا کہ یوں جانی ثواب لیں چھپکا پھر پیچھا اسلیٰ  
 جب دیکھتی ہیں کہ وارثان میت سو ای روز سوم کی اور دونوں میں بھی فاتحہ درود کرتی ہیں  
 تو کس طرح اعتقاد کریں گی کہ روز سوم ہی کو فقط ثواب پہنچا کر تباہی بھر باقی کا شبہ تعین ہو رہی ہیں جو  
 صاحب ہدایہ فی لکھا ہی وہ ہی جاتا رہا پس سبب کراہت کی سبب مفقود ہوئی تو تعین سویم مکرہ  
 کہنے کی کوئی وجہ باقی نہ رہی خلاصہ یہ کہ تعین سویم میں نہ یہ تعین ہے کہ قرآن و غیرہ کا  
 ثواب آج ہی پچھتا ہی اسلیٰ کہ غیر ایام میں ہی پڑ کر بخشش دیتے ہیں اور نہ یہ تعین ہے کہ کہا نا کہلانا میت کی  
 طرف سے یا تقسیم نقد و اشیا راکولہ وغیرہ آج ہی مقابہ اس واسطے کہ یہ امور غیر ایام میں ہی کرتی رہتی  
 ہیں کہلانا میت کی طرف سے محتاج کو دینا روز موت سی جو شروع ہوتا ہی تو چاہیں روز تکا کہہیں  
 اس سی کم و بیش برابر جاری رہتا ہی تخصیص روز سویم کی نہیں ہی معلوم ہوا کہ تعین سویم نہ ایسا  
 ثواب مالی کی لمبی ہے نہ بدنی کی لمبی بلکہ یہ تعین مصلحت اجتماعی مسلمین کے لیے ہے کہ حسب تعین سب  
 فراہم ہو جائیں بی تعین اجتماعی نہیں ہو سکتا اور تعین سورت نماز میں حکمت مصلحت مفقود ہے  
 بنا علیہ قیاس مع الفارق ناممکن ہے دوسری دلیل الغین کی چھ ہی  
 کہ سویم میں مشابہت کفار و کفار کی اور حدیث میں ہے من شبہ بقوم فهو منهم سو جواب اوسکا یہ ہے

صحیح  
 و مشکوٰۃ  
 کتب النبی  
 فی دفع  
 سے ہیں  
 وہ وہی  
 ہیں سے  
 ہے  
 ۱۲  
 ۱۲



کہ تشبیہ مصدر ہی ماضی و سکا لفظ تشبیہ بالکسر تشبیہ کی معنی مانند پس تشبیہ کی معنی مانند کسی کی ہو جانا  
 جب معنی تشبیہ کی معلوم ہوئی اب بنی صفت کی زبان وری سمجھنی چاہی کہ سیوم کر نیوالی کیسات میں  
 مانند ہندون کے ہونے والی ہیں ہم قرآن پڑھتی ہیں قرآن پڑھتی ہیں اور ہم کلمہ طیبہ پڑھتی ہیں  
 جو کفر شکن ہے وہ کلمہ نہیں پڑھتی سبحان اللہ کیا عقل سلیم ہی کہ کلمہ قاطع کفر کا پڑھنا مشابہ رسم اہل کفر قرار  
 دیتی ہیں ہماری احباب اور برادری جمع ہو کر کلمہ کلام پڑھتی ہیں اور کلمہ پڑھتی ہیں جمع ہو کر کلمہ نہیں پڑھتی  
 فقط و ارشاد میث سی دکان اور کی کہلوادتی ہیں در قلم سیاہی کتاب وغیرہ کو ہاتھ لگا کر سوگ دفع  
 کراتی ہیں اور کچھ اور کی یہاں اگر پڑھتا ہی تو فقط ایک طرف کوئی آبرہن ہندت پڑھتا ہی و ارشاد میث  
 اور یہاں برادری اور دوست آشنا کچھ نہیں پڑھتی وہ اجتماع اور قسم کا ہی اور ہمارا اجتماع وہ ہی جو باجماع  
 اہل صلاح و دیانت متین محمد صلی اللہ علیہ وسلم جانیہ ہی جیسا کہ علامہ عینی شارح ہدایہ کی عبارت گذر چکی  
 اور منہ و کمال نہ سب یہ ہی جو کتاب شمس کار و دی مطبوعہ بنارس کے صفحہ ۵۵ میں ہی مضمون اسکا  
 زبان اردو میں یہ ہی مروی کو جلا کر سب لوگ چلی آئیں اور نہاد ہو کر بدن کو صاف اور پاک باہر  
 سے کر این جی گہرین موت ہوئی ہی اور کی کتبہ کی لوگوں کو قتل دیکر اپنی اپنی گہر چلی جائیں چوتھے دن  
 مردہ کی راکھ اور ہڈیاں زمین میں گار دیوں یا باغ یا کھیت میں ڈال دیوں اور جب تک سوخ دور  
 نہ ہو تب تک چھٹی عالموں فاضلون کی صحبت سے رنج کو دور کریں اور کو خور و نوش سے خوش کریں مراد  
 یہ کہ اہل مصیبت اگر کھانا مباحث رنج کی نہ کہاتی ہوں تو علما وغیرہ انکو کہلا پلا کر خوش کریں یہی  
 ہندوان اور شراد جانتا اور مرید والا آدمی جو کچھ دین و ہرم کی لمی چھوڑ گیا ہوا و سکو علم اور ملک کی  
 ترقی میں لگا دین الی آخر غرض کہ اور کی اصل دین میں مرنے والے کے لیے اسکی بعد اور کچھ نہیں  
 لکھا اور اب جسطرح بعض فرقہ ہنود عمل میں لاتی ہیں وہ یہ ہی جو کچھ اوپر ہم لکھا آئی ہیں اور پھر تیسرے  
 دن میت کی ہڈیاں جلی مہلی جٹک لاتی ہیں پھر کنگا وغیرہ میں بہاتی ہیں اور اہل اسلام کوئی عمل انہیں  
 سے نہیں کرتی پھر کس بات میں مانند ہنود کی ہو گئی اور کیا تشبیہ پیدا ہو گیا انصاف شرط ہے  
 اور اگر کوئی مشابہت اسکا نام رکھی کہ انکی یہاں تیسری دن رسوم کفر ہوتی ہیں تمہارے یہاں رسم



اسلام یعنی کلمہ قرآن ہوتا ہی تھا نصاب کز ایمانی کہ یہ شاہد کیا ہوئی یہ تو مخالفت ہوئی یعنی  
ہم وہ کام کرتی ہیں جو مخالف کفار میں فروہ کام کرتی ہیں جو مخالف اسلام میں اپنی کام کرتی ہیں  
اپنی مثلاً مغرب کی وقت اور عشا اور صبح صادق کی وقت ہم لوگوں کو سچ اذان کی اور نماز پڑھنے اور ہونے  
ان میں وقتوں میں ہا قوس یعنی سبک بجا یا پوجا کیا اب کوئی یہودہ سبک شاہد بہت قرار دینی لگی کہ ان  
وقتوں میں تمہی یا اپنی طور کی عبادت کی انہوں نے اپنی طور کی پس اتحاد اوقات سے تشبیہ پیدا ہو گیا  
سب عقلا اور کسی ہرگز ورائی اور کم عقلی پر تہذیب دینی اور اسی طرح جب حاجی لوگ بیت المقدس اور  
القدس شرفا سی واپس ہوتی وقت آب زمزم لاوین تو کوئی یا وہ گوشتی لگی کہ یہ تشبیہ ہندو ہو گیا وہ ہی  
اپنی عبادت گاہ سی واپس ہوتی ہوئی گنگا کا پانی لاتی ہیں تم پانی زمزم شریف کا لای تو سمجھا جلا ہی  
کہ یہ خرافات یہودہ تشبیہ میں لگا انی سخت عقلی کی دلیل ہی اور مولف بلکہ میں قاطعاً فی حوضہ ۱۱۴  
اول میں زمزم کا پانی لائیکو امر طبعی عادی لکھا اس غرض سی کہ جو چیز امور دنیویہ سے نہیں بلکہ امور طبعی  
سی ہی اور تشبیہ منع نہیں ہو یہ ناظرین کو قابل دید اور سامعین کو لایق شنید ہی اسلی کہ کسی شی  
کو مقتضای طبع قرار دینا اور وقت صحیح ہے کہ انسان کی طبیعت اپنی حیات یا لذت و انتفاع عبادی  
میں اسکی محتاج ہو سو پانی کا پینا عطر وغیرہ کی ہی البتہ مقتضای طبع ہی اور تغلیط حصول برکات  
نہی مینا تو مقتضای طبع و عادت نہیں بلکہ مقتضای دین ہی اور یہ سب جانتی ہیں کہ اس دینی کی  
کو یعنی پانی تبرکاً لائیکو جمیع علماء ہندی سلفاء و خلفاء بلکہ کیر جا سز رکھا پس واضح ہو کہ من وجہ بوی تشبیہ نظر  
ظاہر کسی مرین پیدا ہو جانی ہرگز شرعاً منوع نہیں اور تماشا یہ ہے کہ فقط تیسری دن کی مشارکت  
میں ہی مشابہت قوم ہندو کی نہیں تفصیل اسکی یہ ہی کہ ہندو میں بعض قومیں مثل سرائیکی بالکل سیوم یعنی  
تجے کی قائل نہیں ہوا و مکی ساتھ تو کچھ ہی مشابہت نہونی انکی بھان تبا عبارت فقط اس امر سی ہے  
کہ تیسری دن کار بار کرنی لگیں سوگ میت کا دفع کرین سو تعزیت کیو اسلی اور دفع سوگ کی لئی شری  
میں بھی شری دن میں اور بعض قوم ہندو کی مثل شبنی اگر وال جو سیوم کو مانتی ہیں اور اسی  
کی لئی ذاب رسان کی کام کرتی ہیں اگر بل اسلام کو مشابہت لازم آتی تو او مکی ساتھ لازم آتی



سو غور سی کہنی تو اذکی ساتھ ہی مشابہت نہیں کیونکہ اذن لوگوں کی قوانین متعلق گردش کرکے  
 سی میں تیسری دن تجاودہ لوگ جب کرتی ہیں کہ گرہ سامنی ہو اور اگر چیک کی گرہ جو پانچ پچھتر  
 سامنی آجاتی ہیں تو حقیقت تک کہ ٹل نہیں جاتی تجا نہیں ہوتا پھر کہی چار دن میں کہی پانچ  
 دن میں کیا جاتا ہی اور مسلمان تیسری ن سی آگی نہیں ملائی انکو کو اکبے کچھ بحث نہیں اور نہیں  
 فی شرع سی یہاں پیدا کر کی کسی مریض کے لمبی بنا بر صلوٰۃ من معین کر لینا جائز ہی دن میں کیا  
 تعین اہل اسلام شئی دیگر ہی اور تعین جنود شئی دیگر پس کم تشبہ باعث مشارکت یومی ہی ٹوٹ گیا  
 اور پھر مسئلہ شرعی ہی کہ جب ہماری اور کفار کی درمیان کسی امر میں تفاوت اور مستیاز پیدا جاتا  
 ہی تو حکم تشبہ باطل ہو جاتا ہی حدیث و فقہ پڑھنی والو ملکو یہ بات یاد ہوگی کہ یہود و صوم عاشورا  
 رکعتی تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی سلمانوں کو بھی حکم دیا کہ تم ہی رکھو اور مشابہت یہود سی جو بلا  
 آتی ہی اذکی مخالفت میں ہتھور کافی ہو گیا کہ آپ فی ایک روزہ اول اور آخر رکعتی کا حکم دیا صوم  
 یوم عاشورا روخافوا فیہا لیسو و صوموا قبلہ یوماد بعدہ یوماعنی روزہ رکھو وہم محرم کو اور مخالفت کرو  
 یہود کی اسطرح کہ روزہ رکھو ایک دل ایک خر و دایت کیا اسکو امام احمد فی سندین اور بیہقی فی  
 سنن میں یا امام سیوطی کی جامع صغیر میں ہی اور بیہقی فی یہ ہی روایت کی ہی کہ اگر میں اگلی برس  
 روزہ رکھوں تو ان کا ایک روزہ پہلی اور ایک پچھلی کا اور اگر کبار عقیقتہ امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ  
 شرح مسانی الآثار میں بالاسناد روایت کرتی ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ وہ فرماتی ہی خافوا لیسو  
 و صوموا یوم التاسع والعاشر اور پچھ ہی روایت کرتی ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم سی یہ کلام نقل فرماتی ہیں صوموہ و صوموا قبلہ یوماد بعدہ یوماد لا تشبہوا بالیسو یعنی تنہا  
 روزہ عاشورا رکھنی میں یہود کی مشابہت مت کرو بلکہ مخالفت کرو اولیٰ آخر روزہ رکھ کر اور فقہ  
 شامی شرح قول در مختار میں کہتی ہیں کہ روزہ عاشورا بغیر روزہ نوین یا گیارہویں ملائکی مکروہ ہی اور  
 محیط سی اکی دلیل یہی کہ تشبہ بفعل الیسو یعنی اکیلا دسویں محرم کا روزہ رکھنا تشبہ بفعل الیسو  
 ایسی مکروہ ہی اور اول آخر روزہ ملائکتہ وہ کہ بہت تشبہ جاتی رہتی ہی اور اسطرح روزہ شبہ



اکیلا روزہ کر دے لکھا کہ فعل مجہود ہی لیکن شبہ کا روزہ اوہین ملا لیا یا جموعہ کا تیس کر دے نہیں  
 کیونکہ تشبہ بالیہود باقی نرنا اور کثرت العباد میں ہی کچھ متعلقہ نہیں کہ اہل مصیبت گہر کی اندر یا جموعہ  
 میں ہمیشہ جاکر لوگ کسی تغزیت کو آئین لیکن روزہ پر نہیں فان ذلک عمل اہل الجاہلیتہ و کثرت ذرا  
 تغیر میں حکم بدل گیا حاصل ان لیثرون ہی ثابت ہو گیا کہ شبہ متشبهہ اور متشبهہ بہ میں تغیر آجائے  
 حکم تشبہ باقی نہیں گاسم تمام پر مولف برائین قاطعہ صفحہ ۱۱۱ سطر آخر میں عجیب بات لکھتی ہیں وہ یہ  
 (تہا روزہ عاشوراء کا کیسی نزدیک کر دے نہیں) میں کہتا ہوں مولف کو کتب دینیہ سی سخت  
 بیخبری ہی دیکھ کر دے ہونا اور نہ ہی عنہ ہونا اسکا ہم حدیث و فقہ سی ثابت کر چکی اور کچھ بھی کہ تشبہ  
 مٹانے کے لیے اول و آخر روزہ ملا نا کافی ہوا آپ کہتے وہ اصل روزہ عاشوراء جسکو یہود و کتبہ ہی اتنا  
 فعل میں مسلمان شریک ہی لیکن ایک روزہ اول اور ایک آخر ملائے سے جو تغایر پیدا ہوا حکم تشبہ  
 باطل ہو گیا اسلیط ہم کہتی ہیں کہ جب اہل اسلام کا سیوم وایم تیسری دن برقرار رہا اور ہنود کا پنج  
 مقبدل و تغیر یعنی کہی روز سیوم کہی چہارم کہی پنج ہوتا رہا پھر اوہین بھی ہماری افعال اور کچھ اور کی  
 اور کچھ اور ہماری امور خمسہ مندرجہ سیوم مستبط قواعد شریعہ سی ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے تشبہ  
 کس بات میں ہو گیا تھا مدہ مولف برائین قاطعہ فی اس مقام پر ہمارا مدعا بالکل سمجھا اسلیط کہ صفحہ ۱۱۱  
 میں یہ لکھا۔ مولف انوار ساطعہ حدیث میں تشبہ بقوم نہیں میں تشبہ بکلیع اجزاء شکل الوجوہ سمجھائی  
 کہ سبب جزاء و ہیبت مشابہ ہو جاوی تو اسوقت تشبہ بخطوبہ ہی ورنہ درست ہی اسوجہ سی لکھتا ہے  
 کہ کس بات میں تشبہ ہنود کی ہو گئی انتہی بلفظ اسکی بعد مولف برائین فی متن و درق سیاہ کہی وہ سبب  
 فصول و لا طایل میں سلیط کہ ہماری یہ مراد نہیں بلکہ ہمارا دعویٰ یہ ہی کہ پانچ چیزیں فاقہ سیوم میں  
 ہیں اہل اسلام ان پانچوں میں کسی چیز کی اندر مشابہت نہیں ہنود نہیں معلوم نہیں ان صاحبوں کا کیا  
 تفقہ و کیسا فہم و ذکا ہی کہ ہرگز شرف نگاہی اور مہوشگاہی علل احکام میں نہیں خراتی غشی قاطعہ  
 یعنی صاحب سیف السنہ اور اوکی آبار اولین اربعہ راخوان معاصرین سبب سبب اس مسئلہ میں بلی سمجھی ہو  
 حکم تشبہ لکھا ہی میں اور حدیث نبوی میں تشبہ بقوم نہیں کو نہایت درجہ فی محل بڑے ر سبب ہیں



فہم کہ لا یراقوم لایکا دون یفقیہون حدیثا یہ لوگ نہ شبہ کی منی لغوی جانیں صلائی ایسی کی لغوی  
 معنی شبہ کی ہیں نہ ہو جانا اس بات میں دیکھ چکی اور سب سے کہ نہ ہو کا تیا مشتمل کن اور پھر اور اہل اسلام کا  
 شامل کن اور پھر پراخند ہونا و نو فریق کا رسوم یکدگر میں کہاں ہی اب معنی شرعی معنی صاحب بحر الالہ  
 شرح جامع صغیر کا ضیحان نقل کرتا ہی کہ کفار کی ساتھ شبہ ہر بات میں مکروہ خیس فانا مکمل و شرب  
 کما فی علون یعنی ایسی کہ ہم ہی اس طرح کہانی پتی میں جس طرح وہ کہانی پتی میں اور درختار میں قید  
 لگائی ہی کہ اگر ارادہ کری آدمی او کی ساتھ مشابہت کا اور جس چیز میں مشابہت کرتا ہی وہ شہر  
 میں مذموم ہی ہو اور وقت تغیب مکروہ ہی عبارت او کی یہ ہے ان قصود فان التشیب ہم لایکرہ  
 فی کل شئی بل فی المذموم و فیما یقصد یہ التشیب اور مسلم کہا اس حکم کو شانی فی اور مولوی اسماعیل صاحب  
 کی تحریری ہی رسالہ اثبات رفع یدین میں معلوم ہوتا ہی کہ انہوں نے فی مشابہت کی مکروہ ہونے میں  
 قصہ کو جبر کہا ہی یعنی جب دہریا قراض کیا گیا کہ ان ملکوں میں رفع یدین کر نہیں تشریروا فضل کو  
 لازم آتا ہی او کی جواب میں کہتی ہیں لا خیری تشبہ الخرق الضلالة بل التفتت الموافقة یعنی ہم رفع یدین  
 میں ارادہ تشبہ فرقوں گراہ کا نہیں کرتی بلکہ اتفاقا موافقت لازم آجاتی ہی اتنی اب کہتی کہ سیوم میں  
 نہ مسلمانوں کی غرض میں قصہ مشابہت و ارادہ موافقت ہوتی ہی کیونکہ اگر یہ ہوتا تو اوہنی کی طرح یہ ہی سیوم کو  
 کہی روز سیوم اور کبھی چارم ہی خیم کرتی جیسا کہ اوپر گذرا اور نہ تیسری ن پڑنا قرآن کو کا حدیث اور ان مذموم و ممنوع  
 پر نہ کہ حکم دنیا کیسا اور علی قاری رحمہ اللہ شرح فقہ اکبر میں کہتی ہیں لا ممنوعون من التشبہ بالکفر و اہل البقا المنکون فی شعار  
 ہم لا ممنوعون عن کل عین و لو كانت مباہتہ سوار كانت افعال اہل السنۃ و اہل الکفر و اہل البقا یعنی ہر کوئی مشابہت  
 کا فرقہ اور بدعت کی ساتھ ہی بات میں منع ہی جو او کی میں کا خاص تہذیب اور پختہ علامت او کی فریق کی ہے اور  
 نہیں منع مشابہت ہر باطل بدعتوں میں اگرچہ وہ بدعتیں افعال اہل سنت و الجماعت ہی ہوں یا کافروں  
 سی یا اہل بدعت ہی انتہی اب خیال کر لیا مقام ہی کہ تشبہ جو حدیث میں منع ہی او کی یہ معنی میں شرعاً  
 پر ہو کہ قوم ہو وہی کسی باطل میں مشابہت نہیں نہ قرآن پر نہ نبی میں نہ جنوں پر نہ کلمہ پر نہ ہی میں یہاں کہہ کہ  
 تیسری دن کی تعین میں بھی شبہ کت نہیں کیونکہ او کی تعین بدعتی رہتی ہے بیاعت پیش آئی گز

کیا حال ہو  
 ان گزشتہ  
 نہیں گشتہ  
 سرسبز  
 بہت بات  
 ۱۲  
 ۱۳



نہ کوئی پس شبہ غویٰ شرعی کسی طرح کا ہوگا اور نہ کسی ساتھ نہیں ماحمد علی ذلک لمحہ خامسہ فاجہ چہل و ستم  
 و دہم و سہو فرستادن در مساجد پہلی دستور تھا کہ مٹی کا گہرا جھکوفاری میں سیوا اور  
 عربی میں خڑو کھتی ہیں میت کی طرف سے مساجد میں بھیجا کرتی تھی نہ فقط ایک گہرا بلکہ چند گہری علاوہ  
 اون گہروں کی جنسی غسل میت ہو تھی پہنچتی تھی وہی اور کسی نہ ہی کہ جب سعد بن عبادہ کی والدہ گھٹین  
 اونہو سچ پوچھا یا رسول اللہ کہ تیرا صدقہ بہتر ہے آپ نے فرمایا پانی تیرا و سنی ایک گنا یعنی ایک چاہ تیار  
 کرایا اور کہا ہذا لام سعد یعنی یہ چاہ سعد کی والدہ کا ہی اور سکو ثواب پہنچی یہ مشکوٰۃ میں حدیث میں ہے  
 ہر کوئی تو گناہی چاہ کہدانی اور مینائی کا مقدور نہیں رکھتا اسیلی مسلمانوں میں کہ یہ قاعدہ ٹہر گیا  
 تھا کہ کورسے گہری مسجد میں بھیجا کرتی تھی کہ حضرت نبی پانی کو چاہا صدقہ فرمایا ہی اگر گناہ ان نہ بنایا  
 ہمارا گہرا گہرا ہوا مسجد میں پہنکا کوئی اور سنی پیا سا پانی پی گا کوئی وضو و غسل وغیرہ کی خرچ میں لا دے گا  
 ثواب ہو گا یہ اصل ہی گہرا پہنچی کی اور بھیجنا اس گہری کا مسجد میں منی اعانت اہل اسلام ہے اور  
 جس شخص کو یہ مد نظر ہو بلکہ او میں سوم جاہلیت ادا کری کلا وہ ہانڈی رنگ سی نقاشی کری وہ  
 در سے پیرایہ چالیس روز تک کہا نام مساجد کی ملاؤں اور مساکین کو جو بھیجتی ہیں و سنی وہ  
 یہی کہ فقہانی لکھا ہی ہے نیت صدق عن المیت الی ثلثہ ایام یعنی مستحب ہے کہ صدقہ دیا جاوے میت  
 کی طرف سے تین دن اور بعضوں نے لکھا الی سبعتہ ایام یعنی سات دن تک اور بعضوں نے  
الی عین چالیس دن بھی ہیں یہ روایتین غرانتہ الروایت اور شرح ہرنخ وغیرہ میں ہیں منی ان  
یرواہ علی الصدقۃ للمیت الی سبعتہ ایام و فی الیربعین فان المیت یشوق الی میتہ یعنی چاہیے  
 کہ سات دن تک ایسا صدقہ دیا جائے میت کی طرف سے اور بعضوں نے کہا کہ چالیس دن تک کیونکہ  
 میت آرزو مند اور سائل ہوتا ہی اپنی گہری طرف انتہی اور شاہ عبدالعزیز صاحب فی ہی لکھا ہے  
 تفسیر عزیزی میں کہ موت کی بعد اپنی انبای جنس کی طرف لگا و باقی رہتا ہی زندگی مدد و روزگار  
 خوب پہنچتی ہی اور وہ امیدوار رہتی ہیں صدقات اقربا وغیرہ کی غرض کہ اس قسم کی روایات  
 کی سبب آدمی چالیس دن تک برابر روٹ محتاج کو میت کی طرف سے دیتی ہیں باقی راہ چل

گہرا جھکوفاری میں سیوا اور

چالیس روز تک کہا نام مساجد کی











یہ مسئلہ لکھا اور کراہت کو مفید کیا کہ مکروہ جبکہ نیت کی ترک کسی کہانا پکا یا جانی اور وارث صغیر میں مانع  
 ہو یا بڑا ہو اور غائب ہو عبارت یہ ہے دیکرہ اتحاد الضیافۃ فی المصیبتہ من ترک الکفایۃ لوارث صغیر اگر  
 غائب اور صاحب بزازیرہ فی جہنم کیا ہی تو اس طرح کی کہانی کو منع کیا ہی جو شادی کی طرح ہو دلیل اس کی خود  
 کلام صاحب بزازیرہ ہی جو شرح منیتہ المصلیٰ میں ہی مقام پر مرقوم ہے وان اتخذ طعاما للفقراء کان حسنا  
 یعنی اگر غریب آدمیوں کی نئی کہانا تیار کرین چہی بات ہی اگر صاحب بزازیرہ کی نزدیک کراہت علم  
 مذکورہ باعث تعیین یام ہوتی تو یون لکھتا وان اتخذ الطعام فی غیر الایام المخصوصۃ کان حسنا پس  
 معلوم ہو گیا کہ صاحب بزازیرہ کی نزدیک کراہت باعث تخصیص یام نہیں بلکہ اسلمی کہ وہ لوگ غیر ہونکو  
 نہیں کہلاتی تہی اپنی دوست آشنا غنیاء کو کہلاتی تہی رہتا اس واسطہ کہ صاحب بزازیرہ کی کہ اگر کہانا  
 تیار کرین واسطہ غریبوں کی چہی بات ہی اور جناب مولینا شیخ محمد محدث تہانوی مرحوم جو مولوی شہزاد  
 صاحب گنگوہی کی استا و میں انہو شیخ اپنی کتاب انوار محمدی میں چند فتاویٰ مرقومہ خاص مولوی  
 اسماعیل صاحب ہلوی کی جمع کیے ہیں از انجملہ فتویٰ ہی صفحہ ۶۶ مطبوعہ مطبع ضیائی میرٹھ میں ہے  
**سوال ششم** آنکہ خوردن طعام روز سوم و دہم و چہلم وغیرہ از اہل بیت جواب محتاج راجع  
 انتہی دیکھی مولوی اسماعیل صاحب فی فتاویٰ بزازیرہ کی تصدیق کردی یعنی جو کہانا فقرا کی لی ہو وہ  
 حسن ہی اور اہل علم کو یہ بات مولف برائین قاطعہ صفحہ ۱۲۱ کی قابل دید ہی آپ فرمائی ہیں پہلی  
 روایت بزازیرہ کی کتاب بجزائری ہی اور دوسری کتاب الاستحسان کی پر کس طرح استفسار  
 ہوا تہی کیوں صاحب گرا ایک ہی مسئلہ دو باب میں ہو تو تنہا ایک کا دوسری سی کیوں صحیح ہوگا  
 کتب فقہ و احادیث اس پیری ہوتی ہیں لیکن ہم آپ کی خوشنودی کی لی ایک ہی جگہ دونوں ملاحظہ  
 و کہانی دینی میں لکھی فتاویٰ قاضی خان کی کتاب خطر الاباحۃ ملاحظہ کیجی دیکرہ اتحاد الضیافۃ فی ایام  
 المصیبتہ لائہنا ایام تاسف فلا یتق بہ یا کمون للسرور دان اتخذ طعاما للفقراء کان حسنا دیکھی بیان دونوں  
 مسئلہ موجود ہیں یعنی ایام مصیبت میں ضیافت برادرانہ تکلفی مثل شادی نکری کیونکہ سرور میں  
 ہوتی ہی اس مصیبت میں بچا ہی پیراستہ کیا یعنی دوسرا مسئلہ بیان کیا کہ اگر فقرا کی لی کہانا

منہذا  
 خصوصاً  
 سراسر  
 دونوں میں  
 کہانا طیار  
 سرین چہی  
 بات ہے  
 ۱۲  
 ۱۳



پکا و یگا تو حسن ہی اب مرد منصف کو چاہی کہ خداسی ذکر ان دلائل پر نظر کری اور زبان و زبانی  
 سخن پروری سی تائید ہو و اعلمنا الا ابلاغ و دوسرا مسئلہ منجلیتین مسئلہ کی عبارت بنیادی  
 یہ معلوم ہوا کہ کہانا میت کی قبر پر لیجانا مکروہ ہی یہ بات جہیزت نہیں ان ملکون میں یہ رسم غی نہیں  
**قیس مسئلہ** یہ نکلا کہ قاریوں اور حافظوں کو ختم قرآن کی واسطی جمع کرنا مکروہ ہی سو تحقیق اسکی  
 یہ ہی کہ اگر اہل اسلام جمع ہو کر قرآن پڑھیں بری خدا اور میت کو بخشیدن سکا حکم انکے مجتہدین اور  
 علمائے محققین اور جامع اہل ینت مصلح سی اور مولوی اہماق صاحب کلام سی ہم ثابت کر چکی کہ وہ ہر  
 مکروہ نہیں ہیں بالضرور مراد صاحب بنیادی کی یہ ہی کہ موافق رسم بعض ملکون کی اگر حافظوں کو  
 مزدوری دیکر قرآن پڑھو دین یہ البتہ مکروہ ہی اسکی تصدیق کتب فقہ میں موجود ہی شامی فی  
 باب لا جبارہ من لکھا ہی قال لرج الشریعہ فی شرح الہدایہ ان قرأ القرآن بالاجرة لا یستحق الثواب  
 لا للمیت لا للقاری و عن شیخ الاسلام ان القاری اذا قرأ القرآن لاجل المال فلا ثواب لہ قال  
 غنی ہدیہ الی المیت نہی کلام الشامی لمخصایہ جو مشکرون و چھاوینون اور بعض شہر وین میں  
 قرآن اسطرح پڑھواتی ہیں کہ روپیہ کی تین قرآن یا چار قرآن کی حساب سی یا کچھ سپارہ کار و زمرہ  
 شہر اکرا و سکا ہیکہ کہ دیتی ہیں اسطرح قرآن شریف میت کی واسطہ پڑھواتا منع ہی اور صفحہ بارہ سیف  
 میں جو عبارتیں طریقہ محمدیہ اور قرطبی کی نقل کی ہیں ان میں ہی مراد ہی مزدوری کی طور قرآن  
 پڑھنا ہے اسکی کہ اسوقت میں بعض ملکون میں وہی دستور تھا اور خود طریقہ محمدیہ کی عبارت سیف  
 میں ہی والما خذو منها حرام لکما خذو و مواص بالتلاوة والذکر لاجل الدنیا اور بعض علماء فی جو  
 پر قرآن پڑھوانی کی اجرت جائز رکھی ہی اوہون فی قبر پرانی اور جانی کی محنت اور استفادہ پانہ  
 ہو کہ میت کی اجرت سمجھ کر جائز کیا ہی اجرت قرآن کی نہیں وہ گویا ہدیہ ہی قاریوں کی طرف سی پس  
 فتاویٰ بنیادی کی عبارت سی کہ استان باتون کی ثابت ہونی ہی قرآن مزدوری دیکر ختم کرنا  
 کی قبر پر کہانا لیجانا پہلے تیسری آئینہ بن خیاقت اغتیا و جابک لیے بطور فرحت سرور کہانا پکا  
 مکروہ ہی اور بطرح ہماری ملکون میں کج ہی یعنی طعام و سوین اور میوین اور چالیسویں کی حق میں

کہانا لیجانا پہلے تیسری آئینہ بن خیاقت اغتیا و جابک لیے بطور فرحت سرور کہانا پکا  
 مکروہ ہی اور بطرح ہماری ملکون میں کج ہی یعنی طعام و سوین اور میوین اور چالیسویں کی حق میں  
 کہانا لیجانا پہلے تیسری آئینہ بن خیاقت اغتیا و جابک لیے بطور فرحت سرور کہانا پکا  
 مکروہ ہی اور بطرح ہماری ملکون میں کج ہی یعنی طعام و سوین اور میوین اور چالیسویں کی حق میں



خالصاً للہیکل مصلیوں اور ملائین کو اپنی گہر بلا کر کہلاوین ہرگز ہرگز کراہت یا حرمت ادنیٰ  
جبارت بنار یہ سی نہیں بلکہ امتیاز ہوتی بلکہ احسان اور عمدگی ظاہر ہو گئی ہے کیونکہ ادنیٰ اور قاضیان  
فی لکھیا وان انخذوا طعاما للفقراء کان حسنا اور صاحب سیف السنہ اور انکی والد بنزر گوارنی یہ  
فقہ جو کہ حضرت کی مخالف مطلب تھا نقل کیا لا تقربوا الصلوة بشکر و انتم سکاری پر زبان بند کر  
**تحقیق اینق** روایت کی عاصم بن کلیب نے اپنی باپ ادنیٰ ایک صحابی انصاری سے

رضی اللہ عنہ قال خر جثا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازة فرأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو علی  
القبر یوصی الخافر یقول من قبل رجلیہ سبع من قبل سبع فلما رجعت قبلہ داعی مرأۃ فاجاب و نحن  
موجعین بالطعام فوضع یدہ ثم وضع القوم فاکفوا فشرأ ال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلوک ثقتہ فی فیہ ثم  
قال اجد لحم شاة اخذت بخیر اذن املها فارسلت المرأۃ تقول یا رسول اللہ انی ارسلت الی النقیع  
و هو موضع یباع فیہ النعم لیشتري لی شاة فلم اوجد فارسلت الی جبارنی قد اشتري شاة ان یرسل ہا  
الی تمکھا فلم یوجد فارسلت الی امر

الاسری رواہ ابو داود و ابویہ فی فی دلائل النبوة کذا فی مشکوٰۃ فی باب المعجزات کہا او من صحابی انصاری  
فی راضی ہو اللہ تعالیٰ اوس کہ ہم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ نکلی ایک جنازہ پر مینی دیکھا رسول صلی اللہ  
علیہ وسلم کو قبر پر فرماتی ہی گور کن سی کہ پاؤ کی طرف سی قبر کو فراخ کرا اور سر کی طرف سی فراخ کر پر جب بعد  
دفن کی پ واپس ہوئی اوس میت کی بی بی بی فی آدمی بھیجا کہ کہنا تیار ہی لوش جان فرمائیے آپ نے قبول  
فرمایا اور ہم جماعت آپ کی ساتھ تھی وہاں گئی کہا نا سامنی آیا آپ نے دست مبارک اپنا کہا نیکی طرف بڑھایا  
پھر سب جماعت قوم بی بڑھایا اور کہا یا پھر مینی دیکھا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ آپ لقمہ چبار ہی تھی  
وہاں مبارک میں در لگتی نہیں پیر آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں جانتا ہوں یہ گوشت ایسی بکری کا ہی  
کہ جو الک کی بی اجازت لیگی ہی عورت فی آدمی کی ہاتھ یہ کہہ بھیجا کہ یا رسول اللہ مینی آدمی نفع  
میں بھیجا جہان بکریاں بکری بین تاکہ بکری مول آجادی لیکن علی تب مینی اپنی ہمسایہ کی پاس  
آدمی بھیجا کہ جو ادنیٰ بکری خریدی ہی وہ مجھ کو قیمت بیجدی تفاق سی وہ ہمسایہ ہی گھر تھا



پیرنی اوکی بیبی کی پاس بھیجا اوسنی بی اذن خانہ کی کبریٰ میری پاس بھیج دی تب فرمایا رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کہلا دی یہ کہانا قیدیوں کو شیعہ عبد الحق وغیرہ محدثین لکھتی ہیں کہ وہ قیدی  
 لوگ کفار تھے کہ دوسرے کھف شرعی سے خارج تھے اور وہ خاوند اور سکا نہ ملا تھا تاکہ اوسکا اذن لیا  
 جاتا اور مسلمان کہالیتی روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد نے اور بیہقی نے ولایل نبوت میں  
 یہ مشکوٰۃ کی باب المعجزات میں ہی اور کہا علامہ ابراہیم علی بنی شیعہ کبیر مینہ میں کہ روایت کیا اس  
 حدیث کو امام احمد نے ساتھ اسناد صحیح کی احوال اس حدیث صحیح سے ثابت ہوا کہ اہل میت کی دعوت  
 قبول کرنی جائز ہے اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی سب جماعت کی ساتھ کہانا کہانے کی  
 بیٹھے تھے ثابت ہوا کہ اگر کوئی غنی ہے جو صرف صدقہ نہیں ایسی دعوت میں شریک ہو جائی اور  
 ہے پس بھی حجاز کا اس بات پر راجح اہل میت کہانا تیار کری نہ واسطہ ریا و سمعہ کی بلکہ بنظر فرائض  
 و قربت وہ جائز ہے مولینا شاہ عبدالغنی محدث رحمۃ اللہ علیہ جنسی مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی نے  
 حدیث پڑھی تھی کتاب النجاء الجاجہ شرح ابن جریر میں لکھتی ہیں و اما صنعتہ الطعام من اجل الميت ذاک  
 للفقراء فلا بأس به لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل دعوتہ المرحۃ التي باع ذروہا کما فی سنن ابی طہر  
 یعنی کہانا تیار کرنا اہل میت کا جب بنظر ثواب فقرار کی گئی ہو وہی کچھ مضائقہ نہیں اسلئے کہ نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے قبول کی دعوت اوس دعوت کی کہ جب کا خانہ مر گیا تھا جیسا کہ سنن ابی داؤد نے  
 ہے یعنی وہ حدیث عاصم بن کلیب کا حال اوپر لکھا گیا اور لکھا تھا علی قاری نے مرقات شرح  
 مشکوٰۃ میں ہذا حدیث لفظا ہرہیرہ علی ما قرره اصحاب نجدینا من انہ لیکرہ انھا ذل الطعام فی الیوم  
 الاول والثالث او بعد الاسبوع یعنی یہ حدیث عاصم بن کلیب کی ظاہر کہلی طبر پر رد کر رہی  
 اوس مسئلہ کو جو ہماری مذہب لون نے قرار دیا ہے کہ کہانا تیار کرنا پہلی روز اور تیسرے دن اور  
 ہفتہ بعد کردہ ہے اسکی بعد علی قاری نے اپنی مذہب والوں کی وجہ بیان کی کہ وہ خلاف حدیث  
 کیونکہ حکم دیتی اولکا حکم محمول ہے ایسی مقامات پر کہ جسکی دائرہ لون میں کوئی چھوٹا لڑکا نابالغ ہو یا کہ  
 بالغ ہو لیکن غائب ہو وہاں موجود نہ ہو یا موجود ہو لیکن اسکی رضامندی نہیں معلوم ہوتی اور کہ



جائے یہ کہانا حاصل ترک سے اور کیا ہو دی کسی ایک معین رشتہ فی اپنی مال سی عبارت مرتقا  
 علی تاری کی یہی محل علی کون بعض اور شتہ صغیرا او غائب اولم یعرف رضاہ اولم یکن الطعام من  
 عند جلد معین من مال نفسه اور انو عبارت میں لکھا و نحو ذلک یعنی جیسی یہ عذر منی بیان کی ہے  
 ہی اور عذر مثل ریادہ و غیرہ کی حسیب پیش انگلی دینی سبب کہانا میت کا منع کیا جائیگا ہمارے  
 اصحاب مذہب کی غرض یہ ہی نہ کہ اہل میت کا دعوت کرنا اگر محض ثواب کی لہی اور موان مذکورہ  
 سی خالی ہو تب ہی مکروہی حاشا و کلابی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین  
 جس فعل کی فاعل ہو ہی ہوں وہ ہرگز مکروہ نہیں بل محال باقرار محدثین یہ حدیث عاصم بن کلیب  
 و رباب جو از طعام اموات ایک اصل عظیم ہی اور تیسرے میں ہم اور ستم وغیرہ کی لہی ایک اصل عظیم سابق  
 گذر چکی کہ جسطرح و عطش کی لہی بیاعت بعض مصالح دن معین کیا گیا اس جسطرح صدقہ اموات کی لہی ہی  
 بیاعت بعض مصالح تعین ہوں واقع ہوا بنا علیہ یہ فاتحات مروجہ ہندوستان موافق اولہ فرعیہ مسلمہ  
 اہل سنت و جماعت نہایت صحیح ہیں اور جو لوگ انکو رد کرتی ہیں بیاعت اشترجیر بن عبداللہ رضی اللہ  
 عنہ کی کہ جسکو امام احمد اور ابن ماجہ فی روایت کیا ہی قال کنا نعد الا بطلع الی اہل المیت و صہم  
 الطعام من النیاحۃ یہ دلیل کئی وجوہ سی محدث ہی اولاً یہ کہ مقدم شرح مسلم میں ہی کہ جب صحابی  
 یوں کہی کہ ہم ایسا کیا کرتی تھی یا ایسا کہا کرتی تھی تو اسکی دو تفصیل ہیں اگر کہ یہ کہی کرمانہ  
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں ہم ایسا کرتی تھی تو وہ حدیث مرفوع ہی ورنہ موقوف ہی اس قول  
 کو ہو و محدثین صحاب فقہ و اصول کا قول لکھا ہی پر لکھا کہ ہذا ہوا المذہب صحیح الظاہر بنا علیہ قول جریر  
 بن عبداللہ جو مضاف طرف زمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں موقوف ہوا اور حدیث موقوف  
 تحت نہیں جیسا کہ میر سید شریف رسالہ اصول حدیث میں فرماتی ہیں الموقوف وہو مطلقاً فاروق  
 عن الصحابی من قول او فعل متصلاً کان او منقطعاً و ہولیس بحجۃ علی الاصح اور ملا محمد طاہر فی مجمع البحار  
 کی خاتمہ جلد ثالث میں لکھا ادا الموقوف ماردی عن الصحابی من قول او فعل متصلاً او منقطعاً و ہولیس بحجۃ  
 پس یہ حدیث موقوف جریر بن عبداللہ کی حجت نہیں حال انکہ معارض ہی اسکو حدیث صحیح مرفوع رسول



صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ سیاحی حدیث جریہ کی یہ ہوتی کہ ہم نیاحت میں شمار کیا کرتی تھی اہات  
 کو کہ لوگ جمع ہو دیں اہل بیت کی پاس اور وہ ان کی لئی کہانا تیار کریں بخاج احاجہ شرح ابن ماجہ میں  
 اسکی تفسیر یہ بھی ہے خود زورہ کو زوال النوح یعنی اہات کا گناہ ہم ایسا شمار کیا کرتی تھی جیسا نوحہ میں  
 گناہ ہوتا ہی اور نوحہ کا مسئلہ یہی کہ شرح کبیر مینہ میں و بحیرم النوح یعنی حرام نوحہ کرنا اور ابوداؤد میں ہے  
 لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناکتہ والستمتہ یعنی لعنت کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی نوحہ کرنیوالی  
 پر اور رغبت سی نوحہ سننی والی پر تو معلوم ہوا کہ اس اجتماع اور طعام میں آدمی مرکباً حرام اور مستحق  
 لعنت ہوتا ہی پہلا اگر یہ بات صحیح ہوتی تو کس طرح ارباب فتاویٰ بزانہ وقاضیخان غیر ہاتھی تھی  
 کہ اگر غریبوں کی واسطی اہل بیت کہانا تیار کریں تو یہی بات ہی اور کس طرح تشریف لجاتی بنی کریم صلی اللہ  
 علیہ وسلم مع اصحاب اوس عورت کی بلانی سی جسکا خاوند مر گیا تھا کیونکہ ان دونوں صورتوں میں  
 اجتماع الی اہل المیت اور تیار کرنا کھانا جسکو منکرین حرام اور مستحق لعنت کہتے ہیں دونوں باتیں  
 موجود ہیں اور بڑی شوخی کی اس مقام پر مولف براہین قاطعہ لے کہ صفحہ ۹۰ سطر ۷ میں تحت شد  
 جریہ بن عبد اللہ لکھا (اس حدیث میں اجتماع کو مطلق فرمایا ہی کوئی قید نہیں کہ کسوا سطر جمع ہوتا تھا  
 خواہ محض تغزیت مکرہ کیواسطہ خواہ قرآن پڑھنی کو اور مطلق کو مقید کرنا بالرای حرام ہی اور طعام  
 ہی مطلق ہی) پہلا جب اجتماع مطلق رہا جمیع اجتماعات کو شامل اور طعام ہی مطلق رہا سبب افراد  
 طعام کو شامل تو دیکھئے یہ کج فہمی مولف بلہین کی کہان کہان چھگی صورتیں مذکورہ بالا ملاحظہ کرنی چاہئے  
 ثالثاً فقہاء رحمہم اللہ فی اوس اجتماع اور طعام کو موت کی وقت مکرہ رکھا ہی جیسا کہ علامہ  
 عینی فی شرح کبیر میں حدیث جریہ کو لکھا ہی و انما یدل علی کراہتہ ذلک عند الموت فقط اور  
 حدیث عاصم بن کلیب میں حضرت کا دعوت قبول کرنا بعد دفن میت کی تھا تو اس صورت میں  
 غیبہ تعارض اولہ کا یہی وقع ہو گیا اور ہماری ارباب مذہب نے جو بعد دفن ہی چند روز تک  
 اطعام طعام کو منع کیا ہی اوسکا بیان فتاویٰ قاضیخان سی اور عنقریب مرقاة علی قاری کی گذر چکا  
 کہ اس منع کی تشکیل اور میں اور محض قرب و ثواب کی نیت منع نہیں بلکہ فتاویٰ میں ہی کہ سات



تک یوم موت سی یا چالیس روز تک کی طرف سے برابر صدقہ کیا جائی جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا  
 اور فقرا کی مٹی طعام کا حسن ہونا ہی گذر چکا **رابعاً** علی قاری فی ہرقات میں او من اجتماع اور  
 وضع طعام کی شرح اس طرح برہنہ ہے یعنی ان بقید کلام ہم نوع خاص من اجتماع یوجب استیجار  
 اہل الموت فی طعمہم کرنا یعنی ہکو چاہئے کہ نہ مطلق کہیں اس اجتماع کی منع کو بلکہ مقید کر دین کلام  
 ارباب فتاویٰ مستندہ حدیث جریر کو ایک قسم کی اجتماع خاص کی ساتھ کہ آدمی خواہی نحوای  
 جمع ہو جائیں اور و ارثان میت اور نکو شراشری سی کہ ہلاک ہون جبراً و کرہاً تو یہ اجتماع البتہ درجہ  
 حرمت میں درستی لغت ہو گا جو گناہ لوحہ کی برابر گنا گیا ہی اس صورت میں الف لام الاجتماع  
 کا حدیث جریر میں عہد کی لٹی ہی مولف براین فی جو سیوم کی اجتماع اور تقسیم خود کو اور سہیل طرح  
 دہم و ستم و چہلم وغیرہ کی اجتماعات و اطعامات کو حدیث جریر میں عبد اللہ بن جاحل کیا اور  
 انکی سب ہم مشرب اگلی پیمانی داخل کرتی ہیں اور آکو بڑی قوی دلیل ہو ہی کی لاث سمجھ ہی  
 میں معلوم ہو چکا تحقیقات مذکورہ بالاسی کہ بالکل بی اصل ہی آہلی کہ سیوم میں اجتماع للقرآن  
 ہے وہ باجماع جائز جیسا کہ علی وغیرہ سی گذر چکا اور تقسیم خود و شیرینی وغیرہ سیوم میں اور اطعام  
 طعام دیگر فائحات میں نہ استیجار شراشری سی ہی جو ملا علی قاری فی اثر جریر بن عبد اللہ  
 ثابت کیا کہ لوگ خواہی نحوای و ارثان میت کی گرد ہو گئی اور حلقہ مار کر بیٹھ رہی بلکہ خود درجہ  
 میت فی ملائز و اوصالیون کو دعوت کر کی بنظر قربت و ثواب بلایا ہی جو لوگ اوس جلسہ میں  
 غریبا پہل و کمی دینی میں ثواب صدقہ اور جو کوئی غنی میں او میں ثواب فعل معروف موجود ہی محیط  
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جامعہ صحابہ میں اس عورت کی گھر جیسا خاوند مر گیا تھا موجود ہو چکا **حاشا**  
 اثر جریر میں اجتماع اور وضع طعام دونوں فعل میں در فعل حب ہو گا لایہ کسی زمانہ میں ہو گا وہ زمانہ  
 اس اثر میں محدود نہیں بلکہ وقت وفات میت سی لیکر جب تک ارثان میت زندہ رہیں و سوقت تک کہ  
 فعال ہی پس جرح عظیم لازم آئیگا اسلی کہ جب اجتماع مولف براین فی مطلق لیا کہ خواہ کسی سہیل  
 آدمی جمع ہوں اور تقیید بالامی حرام ہی اب ہم کہتی ہیں کہ زمانہ ہی مطلق ہی خواہ کسی آدمی جمع



ہو جائیں تو لازم آتی و قبا حین ایک یہ کہ موت میت کی بعد ابدال میت کی کراہت جماع اور  
 اطعام طعام خواہ کسی وجہ سے ہو ممنوع اور حرام ہو گیا اور یہ بڑی حرج کی بات ہی اسی سبب سے علامہ  
 حلبی نے اسکو مخصوص کر دیا وقت موت کی ساتھ کردہ وقت تاسف اور وقت مشغولی تکفیر و غسل وغیرہ  
 کا ہے اور بعد وقت کے حکم اس سے خارج رہا عبارت اونکی شرح حدیث جریر بن یزید یہ ہے و انما يدل علی کراہت  
 ذلک عند الموت فقط یعنی یہ حدیث جریر فقط موت ہی کی وقت منع طعام و اجتماع کی کراہت تحریر  
 پر دلالت کرتی ہی لا غیر دوسری قباحات یہ کہ جب زمانہ مطلق رہا تو جمیع افراد یعنی ایام  
 معینہ و غیر معینہ کو شامل ہوگا المطلق بحری علی الطلاق کلیہ مسلم البتہ ہی تو جسطرح ایام معینہ کی قباحات  
 میں اجتماع و منع طعام ہوگا اوسیطح ایام غیر معینہ کی اطعام مساکین میں ہی ہی دو لزوماتین موجود ہوگی  
 الاجتماع الی اہل المیت و منع الطعام پس دلیل سی ایام معینہ کی کراہت نکول کر تی ہو اسی دلیل سے  
 ایام غیر معینہ میں اطعام مساکین مکروہ و حرام مثل فہر لگا یا غیر لگا یا اعتراض کا جہول کالائی کہ اپنی مشیت  
 ہی اور الیگی الحال جیسا شرح کبیر معین کی نظر بہت صحیح ہی اور اس نظر پر جو فقہ شامی فی نظر فرمائی ہے  
 اوسکا بعض مضمون مثلاً یہ عبارت فاقہ واقعہ حال لا عموم لہا مع اجمال سبب من بخلاف مافی حدیث  
 جریر علی انہ بحث فی المنقول فی مذہبنا و مذہب غیرنا کا تشافیہ مخالف قرار داد علما ہی متقدمین مثل طحاوی  
 وغیرہ کی ہی کیا ضروری کہ فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم صحیح سناد سی پہنچا ہوا کہ جسکی بابت ارشاد ہی انا  
 کم الرسول فخذہ و یا معارض مرفوع صحیح واقعہ حال شہر اگر ترک کر دیا جائی اور اوسکی مقابل میں ایک صحابی  
 کا لشکر موقوف ادنی پر ہے قانون کلی تجویز کیا جائی اور طرہ اجراء ہی کہ دونوں میں تعارض ہی نہیں جو  
 حدیث فاصم بن کلیب میں ثابت ہوا وہ بقر قربت ثواب ہی اوسکو ہماری اصحاب جائز رکھتی ہیں اور  
 جو حکم شہریر بن عبد اللہ میں ہی وہ استیاء و محذور یا مولع مذکورہ بالا کی سبب سے اوسکو ہماری ارباب  
 فتادی منع کرتی ہیں پس منقول فی المذہب میں بحث نہونی اور شافیہ وغیرہ کا مذہب ہم محبت نہیں  
 اس سبب سے عاجز باقم اسطورہ فی صاحبنا انوار ماطہ میں فقط کبیری کی نظر کو ذکر کیا  
 اور شامی کی نظر کو بیان نہ کیا تھا کہ وہ خود منظور فیہ ہی اور اس مضمون کی بعد جو فقہ شامی



درج کرامت میں شاکیریان کی مہر ہاری اور ملازمتی غیرہ کی خلاف نہیں بلکہ عین موافق ہیں یعنی  
 درجہ کا میسر یا غائب ہونا اور سامان فرحت سوز مثل بجائی طبل اور تفتی وغیرہ کی افعال قلبیہ کرنا و جہ کرامت  
 تحریم ضیافت متعلقہ اموات کی ہی یہ ہرگز نہیں کہ بنظر ثواب کہانا پکانا اور اجتماع ہونا فقط یہی دوسرے  
 سند جہ حدیث جریر موجب کرامت و تحریم ہونیکہ تعلیلات متاخرہ شامی کی بالکل فقہاء حنفیہ  
 کی موافق و مطابق ہیں اور شاہ عبدالغنی دہلوی موصوف الصدور کا بیان ہی ہی کتاب شفاء اسائل  
 و طعام مجتہدین مثل شادی جمع شدن در خانہ میت مثل اجتماع شادی مکروہ است اور یہی مطلب کیا گیا  
 اور ہون فی اپنی دوسری کتاب النجاح الحاجہ شرح ابن ماجہ میں انا اذا کان للاغتیار والا ضیاف ممنوع  
 مکروہ حدیث احمد و ابن ماجہ کنائری الاجتماع و ضیعة لطعام الی آخرہ یعنی جب وہ کہانا مخصوص اغنیاء  
 الی ہو اور اداون لوگوں کی پی جو خواہی نخواہی اکبر جمع ہوگی ہیں تو وہ ممنوع اور مکروہ ہی پس شاہ صاحب  
 موصوف فی صاف بیان فرمادیا کہ ممنوع و مکروہ وہ شکل ہی جس میں مثل طعام شادی اجتماع اغنیاء ضیاف  
 ہو اور یہ محمل حدیث جریر کا ہی و کی نزدیک و جہ بنظر ثواب ہو وہ جائز ہے وہ محل ہے او کی نزدیک  
 حدیث عاصم بن کلیب کا جیسا کہ النجاح الحاجہ سے اوپر نقل کیا گیا اور یہی مذہب ہے تیسری  
 دلیل انھیں کی در باب جہلم وغیرہ بید عبارت ہی کہ سیف السند کی صفحہ ۱۰۱ میں مرقوم ہے کہ شاہ  
 ولی اللہ صاحب فی مقالۃ الوصیۃ یعنی وصیت نامہ میں فرمایا ہی دیگر از عادت شیعہ ماموم اسراف  
 ست در ماتم و جہلم و شمشما ہی فاتحہ سالیہ الی آخرہ میں کہتا ہوں اگر یہ لوگ عاقل ہوتی شاہ ولی اللہ  
 کا نام کو کہی پیش نہ کرتی ایسی کامین جہلم وغیرہ کی کہانی الہی کو نہیں منع کیا اس میں تو اسراف کرنا عادات  
 شیعہ سی کہابی اسراف کہتی ہیں بی اندازہ خرچ کرنی کو اور قرآن شریف میں ہی و لا تسرفوا انہ لا یحب  
 اسرفین اسراف کو کون درست کہتا ہی شاہ ولی اللہ صاحب منشاوت کی بند کرنے میں بند کرنا  
 اسراف کا ہے چنانچہ اسکی بُرائی اور ہون فی بیان کی ہی اور ہم ہی اسکو بُرا کہتی ہیں اور اسراف  
 کون میں طرح طرحی مختلف مقاموں میں پیدا ہوگی اتنی علامہ شامی فی ضیافت اموات کی شناعیت  
 کہنا ہی محصل عند ذلک غالباً من المنکرات الکثیرۃ کا یقیناً شمع و القنادیل الی لا توجہ فی الافراح

۱۔ یہ جو روایت ہے  
 ۲۔ اس وقت میں ضیافت  
 ۳۔ کہا کہ کلامی سلف  
 ۴۔ اس وقت میں ضیافت  
 ۵۔ اس وقت میں ضیافت  
 ۶۔ اس وقت میں ضیافت  
 ۷۔ اس وقت میں ضیافت  
 ۸۔ اس وقت میں ضیافت  
 ۹۔ اس وقت میں ضیافت  
 ۱۰۔ اس وقت میں ضیافت



و کدق الطبول الغفار بالاصح الحسان اجتماع الناس والمردان اخذ الاجرة على الذكر وقرارة القل  
 الی آخره دیکھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موتی کی کہانوں میں قبیل اور معدن میں کجائی میں اس طرح کہ حلال  
 شامین ہی انہوں نے در طلب بکھتی ہیں مگر گناہ خوش آداری سے ہوتا ہے عورتیں اور بی بی شیشہ لڑکی آتی ہیں جو  
 کچھ قرآن پڑھتی ہیں اور کسی مزدوری لیتی ہیں یہ عبارت شامی فی باب کجائیز میں لکھی ہے معلوم ہوا کہ  
 بعض کجائیلی سرافات ہی جاری ہو گئی تھی اور اس طرح جو خاصا پی جا یا کہ در برادران غنیان میں  
 بطور قورہ بندی تقسیم کرتی ہیں غریبوں کو نہیں کہلاتی وہ پی فی ابھلا اسراف اور خود نمائی میں داخل  
 ہی چنانچہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت جو مولوی اسحق صاحب کے مسائل میں ہے سوال سے  
 دسٹم میں جامع البرکات سے نقل کی جو وہ ان کے بعد از سال و ششستما ہی یا چہل روز در این دیار  
 پزند و در میان برادران بخش کنند انرا یہاں بھی گویند چہری دہل اعتبار نیست بہتر ان سے کہ بخورند  
 انتہی وضع ہو کہ خرج منہاج میں جو گذرا کہ شل ہی مسالیا نہ وغیرہ کا کہانا مکر وہ ہی اور میں ایک یہی  
 سبب ہی کہ جو متقی اور کہانی کی ہیں دیکھو نہیں کہلاتی اور کہانا اس طرح کا لکھی دیکھتے اور آہیں  
 طرح طرح کی زینتیں کرتی ہیں طرح شادی عروسی کی کہانی میں مستور ہے اور احباب کی ضیافت  
 خوشی خوشی کرتی ہیں ایسی کہانی کو فقہا منع کرتی ہیں فتح القدیر شرح ہدایہ میں دیکھو اتحاد  
 من اہل البیت لانه شرع فی السرور ولانی اشروہ فی آخرن ہی بدقتہ مستقیمہ الی آخرہ اور حاشیہ  
 خزائنہ الروایات میں ہی ولا ضیافتہ فی ہوتہ الموتی وہم فی اللحد یعنی احباب کی ضیافت ککلف  
 اور زینت کی ساتھ اہل بیت لینا کہانا مکر وہ ہی کیوں کہ یہ بات سرور میں جائز ہی موت میں  
 سرور کہان بیان کو شرور یعنی غم میں و موت کی گہر و غم ضیافت کیسی حال یہ کہ وہ قرون میں بڑے  
 میں اشیع ہو کر جس فقہ کی کلام میں ممانعت ہی وہ ایسی قسم کی کہانی کی ممانعت ہی لیل و لیل کی یہ  
 کہ صریح بزاز یہ وغیرہ میں جو وہی وان اتحادا لفقرا لکان حسنا اور جو لوگ تقینات کی ساتھ  
 ان فاحشات کو جائز رکھتی ہیں وہ سب شرط کرتی ہیں کہ محض غنیان کو کہلا دینا تو اب صدقات میں  
 معتبر نہیں چنانچہ اتحاد النصارح میں ہے **س** سازی طعام مردہ چون روز سوم ہفتہ چہل

اور کدق  
 ہے کہانہ کی  
 کجائی  
 در طلب بکھتی  
 اس طرح  
 غنیان میں  
 شیشہ لڑکی  
 جاری ہو گئی  
 غریبوں کو  
 نہیں کہلاتی  
 وہ پی فی  
 ابھلا اسراف  
 اور خود نمائی  
 میں داخل  
 ہی چنانچہ  
 شیخ عبدالحق  
 رحمۃ اللہ علیہ  
 کی عبارت  
 جو مولوی  
 اسحق صاحب  
 کے مسائل  
 میں ہے سوال  
 سے دسٹم  
 میں جامع  
 البرکات سے  
 نقل کی جو  
 وہ ان کے  
 بعد از سال  
 و ششستما  
 ہی یا چہل  
 روز در این  
 دیار پزند  
 و در میان  
 برادران  
 بخش کنند  
 انرا یہاں  
 بھی گویند  
 چہری دہل  
 اعتبار نیست  
 بہتر ان سے  
 کہ بخورند  
 انتہی وضع  
 ہو کہ خرج  
 منہاج میں  
 جو گذرا کہ  
 شل ہی  
 مسالیا نہ  
 وغیرہ کا  
 کہانا مکر  
 وہ ہی اور  
 میں ایک  
 یہی سبب  
 ہی کہ جو  
 متقی اور  
 کہانی کی  
 ہیں دیکھو  
 نہیں کہلاتی  
 اور کہانا  
 اس طرح  
 کا لکھی  
 دیکھتے اور  
 آہیں طرح  
 طرح کی  
 زینتیں  
 کرتی ہیں  
 طرح شادی  
 عروسی کی  
 کہانی میں  
 مستور ہے  
 اور احباب  
 کی ضیافت  
 خوشی خوشی  
 کرتی ہیں  
 ایسی کہانی  
 کو فقہا منع  
 کرتی ہیں  
 فتح القدیر  
 شرح ہدایہ  
 میں دیکھو  
 اتحاد من  
 اہل البیت  
 لانه شرع  
 فی السرور  
 ولانی  
 اشروہ فی  
 آخرن ہی  
 بدقتہ  
 مستقیمہ  
 الی آخرہ  
 اور حاشیہ  
 خزائنہ  
 الروایات  
 میں ہی  
 ولا ضیافتہ  
 فی ہوتہ  
 الموتی  
 وہم فی  
 اللحد  
 یعنی  
 احباب کی  
 ضیافت  
 ککلف اور  
 زینت کی  
 ساتھ اہل  
 بیت لینا  
 کہانا مکر  
 وہ ہی کیوں  
 کہ یہ بات  
 سرور میں  
 جائز ہی  
 موت میں  
 سرور کہان  
 بیان کو  
 شرور یعنی  
 غم میں و  
 موت کی  
 گہر و غم  
 ضیافت کی  
 سی حال یہ  
 کہ وہ قرون  
 میں بڑے  
 میں اشیع  
 ہو کر جس  
 فقہ کی  
 کلام میں  
 ممانعت ہی  
 وہ ایسی  
 قسم کی  
 کہانی کی  
 ممانعت  
 ہی لیل و  
 لیل کی یہ  
 کہ صریح  
 بزاز یہ  
 وغیرہ میں  
 جو وہی  
 وان اتحادا  
 لفقرا  
 لکان  
 حسنا اور  
 جو لوگ  
 تقینات کی  
 ساتھ ان  
 فاحشات  
 کو جائز  
 رکھتی ہیں  
 وہ سب  
 شرط کرتی  
 ہیں کہ  
 محض غنیان  
 کو کہلا  
 دینا تو اب  
 صدقات میں  
 معتبر نہیں  
 چنانچہ  
 اتحاد  
 النصارح  
 میں ہے **س**  
 سازی  
 طعام  
 مردہ  
 چون  
 روز سوم  
 ہفتہ  
 چہل



باید وہی در ویش یاد نہ بنیاد معتبرہ باقی رہی یہ بات کہ طبیب بنظر ثواب موات کیا گیا اور فقرا  
 ہی کو کہلایا لیکن کوئی غنی شخص ہی و بیشک ایک کئی گنی تو اسکا ہی ثواب بیت کو پہنچتا ہی نہیں  
 یہ مسئلہ ایکبار مولانا احمد علی محدث ہمار چوہری مرحوم کی سامنی پیش کیا گیا کہ مولانا اسحق مرحوم کے ماتہ  
 سائل سوال بچاہ و یکمین ہی (طعامیکہ بنیت تصدق بر فقرا از اموات پرمذات ثواب آن بایشان  
 رسد جز فقرا را و انبود چه تصدق بر فقرا می باشد و ہدیہ مرا غنیارا) اور اسوقت مولانا موصوف الصدر  
 کپ میرٹھ کو شعی شیخ الہی بخش خان بہادر مرحوم مین کہانا گیا رہوین کج تناول فرما ہی تھی موقع وقت  
 بھی ہی تھا کہ جناب مولانا بفضل حق سبحانہ بہت خوشحال متمول صاحب تجارت تھی اور وہ کہانا ایصال  
 ثواب روح پرفقوح حضرت غوث الثقلین قلیس سرہ کی لئی ہتا ارشاد فرمایا کہ اسکی معنی یہ مین کہ اغنیاء کی کہانہ  
 میرا سدرجہ کا ثواب نہیں پہنچتا جسطرح فقرا کی کہانہ پہنچتا ہی اور یہ مین کہ اغنیاء کی کہانہ بالکل ثواب  
 نہ پہنچے اسلی کہ اطعام الطعام اگرچہ اغنیاء ہی کو ہو وی منکرات سی نہیں بلکہ معروفات شریعہ سی ہی  
 حدیث شریف مین فرمائی کہ کل من عرّفہ صدقہ ہرگز کس کو عرّفہ عاصدہ کا ثواب ملتا ہی انتہی کلام مولانا محدث  
 بعد ازان بندہ کوتلاش ہوئی کہ یہ تو از روی حدیث جواب ہوا اب جریمہ فقہاء ہی دیکھنا چاہیے تو چند  
 کتب مین بندہ نے اس مسئلہ کو مصرح پایا چنانچہ لکھتا ہوں ایسی ماتہ سائل سوال بچاہ مین بحر الرائق  
 نقل کیا ہی۔ وقید بالزکوۃ لان النفل یجوز للنفۃ کما لکھا غمی یعنی قید صدقہ زکوۃ کی اسلی کہ نفل صدقہ  
 جائز ہی غنی کو جسطرح جائز ہے مردمان غمی نسب کو اور قہستانی کی فصل مصرف الزکوۃ مین ہی سوقی لکھا  
 میسر الی جواز مصرف صدقۃ التطوع الی غنی اسکا ہی خلاصہ وہی نکلا اور ہدایہ کے فصل صدقہ مین قد قصد  
 بالصدقۃ علی الغنی الثواب یعنی غنیاء کا کہلانا جسطرح انکی ضابطہ اور اپنی کار براری وغیرہ وجوہ دنیوی  
 کی لئی ہوتا ہی اسطرح کہی بارادہ حصول ثواب ہی ہوتا ہی اور مجمع ابجار جلد دوم مین ہی الصدقۃ بالصدقۃ  
 علی الفقراء اسی طالب لکھا کہ لکھا فانہا علی الغنی جائزۃ عندنا ثاب بہ بلا خلاف یعنی صدقہ وہ ہی جو فقرا  
 دیا جاوی اور مراد اس سی یہی اکثر صدقی ایسی ہی ہوتی مین ورنہ صدقہ بیشک غنی کو ہی دینا جائز ہی  
 اور ثواب ملتا ہی بلا خلاف انتہی اگر کوئی یہ کہی غنیاء کا دینا ہر اور ہدیہ ہوتا ہی تو جواب یہ ہی کہ ہدیہ



اور یہ مسلمانوں کو کرنا ہی مردقات شرعیہ اور مویبات ثواب میں ہی پس تم اب ضرور ملکا گو بہ نسبت فقر کی  
کم ہو چوتھی دلیل منع چلم وغیرہ پر قاضی سار الشہدانی پی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول جو وصیت نامہ  
میں فرماتی ہیں بعد مردن میں رسوم دنیوی مثل ہم و ہمت و چلم و ششماہی و برسنی یہی نکند کہ رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ از سہ روز ماتم کردن جایز نہ داشته اند الی آخر وہ وضع ہو کہ کہانا اللہ کہلانا امور  
سی ہی اور قاضی صاحب فی رسوم دنیوی کو منع فرمایا ہی وہ یہ کہ عورتیں جمع ہو کر ان ایام میں رویا  
پیشا کرتی ہیں اور یہ ہم اپنی طرف سے نہیں کہتی خود قاضی صاحب کی دلیل اپنی موہنہ بول رہی ہی یعنی منع  
چلم وغیرہ کی دلیل یہ فرماتی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی تین دن سی زیادہ ماتم کرنا جایز نہیں فرمایا  
پس اس سی یہ ثابت ہوا کہ چما ہی برسی چلم وغیرہ میں ماتم نکرین مولوی سہیل صاحب فی ہی تذکیر الاخوان  
میں لکھا ہی جو عورت ماتم برسی کو آتی ہی وہ اپنی اونکی پیشو چلائی میں شریک ہوتی ہی پھر کسی میان میں  
دن کسی سات دن کسی دس کسی چالیس دن کسی چھ مہینہ تک کسی برس روزہ کسی دو برس تک  
یہی بات جاری رہتی ہی جتنی دنوں جس قدر یہ لوزہ زیادہ ہوا و سقندر آپس میں دن لوگون کی تکریم  
ہوا اور اگر نہ تو طعن کرتی ہیں کہ فلان کی سیلن میت کی کچھ قدر ہونی اور مرد و جو جاتی ہیں تو صرف دستور  
رواج کی موافق اون لوگون کی کہلانی کو کچھ فاتحہ وغیرہ پڑھتی ہیں رادس فاتحہ سی مرد کی و اسلی ثواب  
منظور نہیں ہوتا یہ عبارت مختص تلکیر الاخوان کی ہی ہے پر قاضی صاحب کا اشارہ ان امور کی طرف ہی ورنہ وہ خود  
ہی وصیت نامہ میں فرماتی ہیں و از کلمہ رود و ختم قرآن استغفار از مال حلال صدقہ بفقرا باخفا امداد فرما  
انتہی اس سی ظاہر ہو گیا کہ ختم کلمہ قرآن وغیرہ سب قاضی صاحب کی نزدیک است اور صدقہ کو جو پوشیدہ  
فرمایا وہ اسلی کہ اپنی ورثہ میں کچھ طریق بنود اور نمائش وغیرہ کا دیکھا ہوگا جیسا کہ ہم اوپر لکھ چکی ہیں اسلی  
اخفا کہ حکم دیا ورنہ صدقہ ظاہر کرنا شرع میں درست ہی اللہ تعالیٰ فی فرمایا ان تبدوا الصدقات  
سے شاہ عبد القادر صاحب فی اس آیت کا ترجمہ اسطرح کیا ہی اگر کہی دے و خیرات تو کیا اچھی بات ہی  
اور شاہ ولی اللہ صاحب نے اسکا فارسی ترجمہ یہ کیا ہی اگر اعلکارا کنید خیرات را پس فکر چرست اور  
ظاہر کر کی دینی میں یکس نفع اور یہی ہی تاکہ اور آدمیوں کو ہدایت ہو وہ بھی صدقہ کرین



**پانچون دلیل** منع چلم وغیرہ کی لمی یہ کہتی ہیں کہ حضرت فی فرمایا ہی طعام میت میت قلب  
 و طعام المریض میرض قلب و نور و ہشام آمدہ کہ مکرہ ہوتا جابت کروں طعامی کہ میت  
 مردہ کردہ باشند یعنی میت کا کھانا دل کو مردہ کر دیتا ہی اور مریض کا کھانا دل کو بیمار کر دیتا ہی اور  
 نور ہشام میں آیا ہی کہ مکرہ ہی قبول کرنا اور میں کھانا کا جبکہ روح میت کی واسطہ کیا ہو وہی انتہی کلام  
 ہم کہتی ہیں کہ اگر اس حدیث کو صحیح رکھو گی تو دوسری حدیث جو ترغیب خیرات میں میت کی  
 طرف سی آئی میں اور باجماع است وہ مقبول میں تو نکا کیا جواب دو گی اور اس حدیث کی سناؤ ہی  
 معلوم نہیں صحابی کا نام کہ کس صحابی فی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی روایت کیا اور نہ مابعد صحابی کی  
 اور راویوں کا حال معلوم کہ پھر صحابی سی کن کن ویوں اسکو روایت کیا اور نہ کتاب حدیث کا نام  
 مرقوم کہ صحیح ہے میں کسی اور کتاب حدیث میں یہ حدیث موجود ہی اور قطع نظر ان امور کی پیش کرنا  
 اس حدیث کا واسطہ ممانعت فاحات مخصوصہ معینہ سیوم و دہم و ستم و چلم کی فقط صحیح نہیں میں مطلق  
 طعام میت کی نہی موجود ہی تو صدقہ لا علی القنین ہی ندارد و ہوا مسکو تم جائز کہتی ہو اور حب اور  
 دعوت کا قبول کرنا مکرہ ہوا مطلقا بلا قید غنی و فقیر تو وہ جو حکم صدقہ کا میت کی طرف ہی فقہ و حدیث  
 میں ہی اور دعوت کو قبول جنات کرین گی یا جہنم کی دوزخ و طیور منکرین ایسی سند کتابا ربیعین  
 سے لائی جس سی اپنی پانچون خود تیشہ مار گئی چھٹی دلیل منع کی یکہ مسائل ربیعین میں لکھا ہی  
 در نوادر الفتاویٰ اور وہ کہ جابت کروں طعامی کہ از بہر مردہ ساختہ باشند مکرہ ہوتا سد روزہ  
 ہفتہ و ماہیانہ و سالیانہ و آن طعام علما و فضلا را مکرہ ہوتا انتہی اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ بر سلی اور  
 بعد از چلم وغیرہ کا کھانا مکرہ علما و فضلا کی واسطہ ہی اور نہ مکرہ نہیں اگر سب کو مکرہ ہوتا تو عالموں کا  
 کام لینا کیا ضرورت تباخیر اگر یہ لوگ اسقدر بکھدین کہ مضائقہ نہیں اس واسطہ کہ علما فضلا تو خود اس کہانی  
 میں کم جاتی ہیں اکثر آدمی کہاتی ہیں اگر اور دن کو جائز ہوا یہ ہی غیبت اور صحیح ہی ہی اس مسئلہ  
 میں بڑی شہرت مولوی امین علی صاحب کی ہی کہ وہ سب المانعین میں ان تعینات کو مکرہ و حرام کہتی ہیں  
 سورت الہی یہ ہی کہ اوکی نزدیکی محض باعث ممانعت کا یہ ہی کہ از کو اپنی ہم عصرون میں یہ معلوم ہوا



[illegible]



و علیہ الفتویٰ اور اذان کی بعد ثنویٰ یعنی اصلوٰۃ و غیرہ لپکار کر پڑھنا کہ نمازی اگر جامعہ  
 میں شریک ہوں متاخرین علماء کی مستحسن قرار دیا چنانچہ کتاب ہدایہ میں ص ۱۰۸ المتاخرین مستنود فی اصلوٰۃ  
 بہا لظہور التوائی فی الامور الدینیۃ یہ مسئلہ ثنویٰ کا فتاویٰ عالمگیری میں بھی اس قسم کی بہت لکھن  
 تب فقہ میں موجود ہیں جو دہرندی کا پاولگا اور یہی مبنی ہر اس کی جو مجمع البحار اور شامی اور فتاویٰ عالمگیری  
 وغیرہ چند کتب معتبرہ مقبولہ میں بھی بات مندرجہ ہی کہ کم من حکام مختلف باختلاف الزمان یعنی بہتری حکم  
 بدل جاتی ہیں زمانہ کی بدل جانی سی ایک وقت تھا کہ قرآن کی اندر زیر و زبر جائز مطلق وقف لازم  
 وغیرہ لکھنا علماء جائز نہیں کہتی تھی مگر وہ کہتی تھی چنانچہ متقدمین کی کتابوں میں مندرجہ ہی اور ایک وقت  
 وہ آج کہ لوگوں کا ڈھنگ بگڑ گیا بہالت طاری ہو گئی تب علمائے حکم دیا کہ قرآن شریف میں زیر و زبر وغیرہ  
 لکھنا واجب چنانچہ کشف الغنوں وغیرہ میں تصریح ہی کیا کہ جب عہد تفاوت رہا کہ جاستا کی  
 اور صلح مساجد کی ریت اور بلند کرنا مکروہ ثابت ہوتا ہی لیکن علماء بیاعت مصلحت کی مستحب فرماتی ہیں  
 چنانچہ صاحب مجمع البحار فی تفسیر نزہت کی تحقیق میں لکھا ہی کہ جب لوگ اپنی گہر بہت عمدہ عمدہ بنائی لگی  
 اب اگر مسجد کو کچی اینٹوں ہی اونچی اونچی مکانات کی پاس بنا دیں اور بہتری گہر کا فون کی ہی اسکی  
 پاس بلند ہوتی ہیں تو البتہ مسجد نظرون میں حقیر ٹھہرے گی انتہی کلام مجموع ان مثال روایات معلوم  
 کہ اگر زمانہ مکان میں یا کسی مہیت اور وضع میں بیاعت کسی مصلحت کی کسی قسم کی تعینات واقع  
 ہوں تو وہ جائز ہیں شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سالہ انتباہ کی شروع میں فرماتی ہیں اگرچہ اول  
 است را با دوا خراست در بعض امور مختلف بودہ باشد مختلف صورتی کند ارتباط سلسلہ ہمہ میں اور  
 صحیح است اختلاف صورت را اثری نیست انتہی کلام تخصیصاً ان عبارتوں سی یہ فائدہ نہایت اہتمام میں محفوظ  
 رکھنی کی قابل پیدا ہوا کہ اگر علماء متاخرین میں کسی قسم کا تعین مخالف وضع علماء متقدمین کی پیدا ہوا تو یہ  
 ضرور نہیں کہ اس کو رد کیا جاویں سلی کہ مصلحت زمانہ متقدمین میں تھی جو اوہوں نے حکم دیا اور  
 متاخرین کی وقت میں بیاعت تغیر وضع و طبع است کی دوسری طرح پر امتحان ظاہر ہوا اور در حقیقت  
 یہ اختلاف نہیں کہ دو فرقہ متقدم و متاخرہ اصلاح دین پر فرق ہیں مگر وقت میں اصلاح اوس میں ہوتی لگی

۲

۳

۴

۵

۶

۷

۸

۹

۱۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵



وقت میں اصلاح دوسری طرح چنانچہ یہی جو مولوی ایل جہا کی مرشد برحق سید محمد جہا کو پیش آئی کہ  
صراطِ مستقیم میں ادھون لے لی ایک باب جدا واسطہ تجدیدِ شغال کی مقرر کیا صفحہ میں لکھتی ہیں مصلحت  
وقت چنان اقتضا کرو کہ یک باب ازین کتاب برای بیانِ شغال جدیدہ کہ مناسبہ میں وقت سے  
تعمین کردہ شود انتہی اور اسی کتاب کی آخر ورق میں مولوی اسماعیل جہا اپنی پیر کا حال لکھتی ہیں بعد ازاں  
در تالیفین و تعلیم طریقہ چشتیہ بازوی بہت کشادہ و تجدیدِ شغال لکھ کر ان کتاب مستطاب بران محتوی گردید  
فرمودہ انتہی کلام یہ عاجز مولف اس انوارِ سامعہ کا کوئی بات اپنی طبیعت نہیں کہتا کہ ثانی الحال  
الزام دیا جاوے بلکہ جو کچھ خلاصہ کلام ہی و عطر چھا مٹا ہوا انہیں حضرات مانعین کج مسلم البشوت کتابوں میں ہے  
جب یہ مسئلہ متحقق ہو گیا تو سمجھنا چاہی کہ صحابہ سابقین یا خیرات ہستی ان کی لے تعین نہ مان لے بصال ثواب  
وغیرہ کی لے کچھ حاجت نہ ہتی بلکہ وہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سی پوجہ پوجہ کر خیرات اپنی اقربا کی  
طرف سے کیا کرتی ہتی چنانچہ قصہ سعد کا گذرا اب اگر کسی کو ثواب کا رستہ بتائی ہیں تو وہ موندہ دوسری  
طرف پھیر لیتا ہی غرض کہ جب لوگوں میں سستی واقع ہوئی تب فرق پڑنی لگا خیرات میں ان رموزی کا حال دیکھا  
تو وہ ہی جو حدیث میں وارد ہوا ہی کہ جس طرح کوئی ڈوبتا ہوا آدمی مہار اٹکتا ہی کوئی میرا ماتہ پکڑ لی میر  
ما تہ میں کوئی رسی کوئی لکڑی کوئی چڑا ہ آجاوی کہ او سکھ پکڑ لی رخ جاوے نہ ہیٹ میت آسرا کتاب ہے  
اپنی زندہ اقربا کا اور اقربا کا یہ حال ہو گیا کہ ان کی حق فراموش کرنی لگی تب کھڑی ہو گئی بزرگانِ دین  
تعمینِ اہلِ ایمان پر اور معین کیا او سکھ متفرق وقتوں پر مثلاً و سوان مسوان غیرہ معین کر دیا تاکہ وارثوں کو ہی  
بتدریج غلام بہل ہو اور موتی کو یہ فائدہ ہو کہ مدد کا سلسلہ منقطع نہ ہو کچھ فائدہ پہنچا کچھ پہر او سکی بعد کچھ پہر  
ان کی بعد اداریہ بڑا فائدہ ہی کہ تعمین کے سبب یاد رہتا ہی آدمیوں کو اور خیال پر حرج نہ رہتا ہے چنانچہ جو لوگ  
مصلحتِ تعمین کے پابند ہیں ان کی گہری کچھ نہ کچھ خیر ہو جاتی ہی اور طرف ثانی جو بعض وقت ان لوگوں کی  
پہنہت کہتی ہیں کہ اس تعمین کے ساتھ کام کر نیسی نہ کرنا اچھا میں ان کو نہ دہوتی ہی سو یہ کہنا ان کا صحیح نہیں ہے  
کہ ہر کوئی تو نہ دے کی واسطہ نہیں کرتا اور اگر کوئی نہ دے کی واسطی کرتا ہو گا تو او سکھ ہی ہم شمع نہ کرے  
اگر کسی حق میں نہ دے تو کسی غریب ایک وقت ہیٹ بہر لگایہ تو کام اچھا ہی ہمار غرض یہ نہیں کہ لوگ زیا



اور نموداری کی واسطہ کیا کریں جاشا و کلا اہل معہ ہی بہتر ہوتا ہی جو خلاص ہوتا ہی لیکن یہ سہی کہا کہ اگر  
 کسی ایک فی نمود کی طور پر عمل کیا اوسکی سبب سے منکرین ہند پکڑ کی سب کو منع کرنی لگیں ان کی جواب میں بطریق  
 دو مسلمان کہا جاتا ہی کہ یہ بھی کچھ کچھ خیر سی خالی نہیں حضرت فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ تین  
 روایتی میں لایہ کہ لامل لاجل الیہ یقال فی المثل ان لا بدنا خیریت من ذوات المراءون لانہم کالو یعملون  
 اعمال البر مثل الربا و القتل و المساجد و کان للناس فیہا منفعة و انکانت للربا و فرما خیر و عار احد من المسلمین  
 یعنی عمل خیر کو ریا کی سبب سے چھوڑنا چاہی کہ اتنی میں جیسے نموداری کی کام کرنی والی مرگی میں نینا اجر گئی  
 سہی کہ وہ پہلی کام کرتی اتنی سرائی میں مسجد میں ہوتی ہی لوگوں کا آدمین بھلا تھا اگرچہ کام ریا کا آدمین  
 کرنی والی کو نفع نہیں تیا لیکن کہی کوئی مسلمان آدمین یا کی چیز سی نفع پا کر دعا دیتا ہی تو اوسکو آدمی  
 دعا سی نفع ہو جاتا ہی انتہی غرض کہ فعل خیر کہ شجرہ خیر ہو جاتا ہی اب اصل بیان سراوین کہ جب  
 باعث بی رغبتی اور مستی آدمیوں کی تعین کی حاجت ہوئی تو ایک کہا تا اور فاتحہ سالیانہ کا  
 یعنی بیرون دن شہر یا اور ایک نصف اوسکا یعنی ششما ہی پہر اوسکا نصف یعنی سہ ماہی پہر اوسکا نصف  
 یعنی پینتالیس دن لیکن چونکہ اکثر امور میں عدد چلہ کا اختیار کیا گیا ہی اسلی پینتالیس میں پانچ کم کر کی  
 چالیسواں دن کر دیا گیا اور عدد چل کی شمار جو شرع میں وارد ہی اوسکی چند مقامات ذکر کئے جاتی میں اول  
 حضرت آدم علیہ السلام کا ہوا چالیس برس تک غیر آدمی حالت میں گزارا پہر اوسکا شترنا شروع ہوا چالیس برس تک  
 وہ شترنا جسطح گارہ یعنی مکانات کا شترنا جاتا ہی پہر خلک ہوتا شروع ہوا تو چالیس برس میں خشک ہو جسطح شہر کا  
 شترنا جانی سی شترنا جتا ہی بجے لگا سبط آدم کی پیدائش میں ہی چالیس دن نطفہ رہتا اور پہر چالیس دن  
 خون بہہ پہر چالیس دن گشت کی ٹکڑی بوٹیاں جاتی ہیں غرض کہ اس معلوم ہوا کہ چالیس دن میں حال  
 ہو جاتا ہی اسی غرض ہی صوفیہ کرام فی عدد چلہ اپنی ریاضتوں میں مقرر کیا کہ اتنی دنوں کی ریاضت  
 ریاضت نفس کی بدل جاوگی اور حدیث میں آیا کہ جو چالیس دن خلاص اللہ تعالیٰ کی ساتھ رہی گا  
 اوسکی دل میں چشمی رحمت کی پھوٹ کر زبان میں جاری ہوگی یہ حدیث تفسیر عزیزی میں ہی اور نقل  
 کیا امام غزالی فی احیاء العلوم میں کہ جو کوئی چالیس دن تکمیل ولی امام کی ساتھ پاو لگا اللہ تعالیٰ اوسکو



دو باتوں میں بری کر دیا ایک اتفاق سی دوسری غدا بنا رہے اور حضرت موسیٰ کو بھی اللہ تعالیٰ  
 فی وعدہ فرمایا تھا کہ چالیس سال اعتکاف کروا دو وقت ہم تمکو شریعت یعنی تورات عنایت کرینگے یعنی  
 اتنی دنوں میں حالات نفس و قلب غیر بدل جاوینگے قال تعالیٰ واذواعدنا موسیٰ اربعین لیلۃ اور  
 یہی فی انس رضی اللہ عنہ سی بات ارواح انبیاء علیہم السلام کی یہ روایت کی ہی ان الانبیاء لایزالون  
 فی قبورہم بعد اربعین لیلۃ وکنہم لیسلون میں یدی اللہ حتی یتفخ فی الصور یعنی اس حدیث کی نزول  
 نے یہ بھی کہ چالیس روز تک اس جسد مدفون فی القبر سے روح بہت پیوستہ رہتی ہی بعد  
 از ان روح قرب الہی میں عبادت کرتی رہتی ہی اور شکل شکل جسد ہو کر چہان چاہتی ہے جاتی ہی تہی  
 اور یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ چالیس دن تک ہر سیکلی روح کو گھر سے علاوہ رہتا ہی یہ حدیث غلط ہے  
 آئی ہوگی ارواح انبیاء کی نسبت تو وہ حدیث یہی کی دیکھی عام ارواح کی نسبت نظر سے نہیں گذری  
 لیکن ہم لوگ بہ نسبت علماء سابقین کج کم مایہ اور سامان کتب علم کا قلیل ہماری نظر سے نگزرتا دلیل اسکی  
 نہیں کج حقیقت یہ حدیث آئی نہیں البتہ ہم فی وقایق الاخبار میں جو امام غزالی کی طرف منسوب ہی یہ  
 حدیث تو دیکھی ہی ابوہریرہ سی روایت ہی کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی اذات المؤمن یہ  
 روح حول دارہ پھر یعنی جب مر جاتا ہی بدن پر تہی ہی روح اسکی گھر کی گرد ایک مہینہ و فی نظر الی  
 ما خلفہ من الکیف یقسم الہ و کیف یودی دینہ یعنی دیکھتی ہی وہ روح کس طرح تقسیم ہوتا ہی مال و سکا  
 ادا کیا جاتا ہی قرض و سکا فاذا تم شہر انظر الی جسدہ و ید و حول قبرہ سنتہ فینظر من ید و حولہ و من ید و  
 علیہ جب مہینہ پورا ہوتا ہی دیکھتی ہی اپنی بدن کو اور پرتی ہی گرد قبر کی ایک برس تک دیکھتی ہی ان  
 میری لہی دعا کرتا ہی کسکو میرا غم ہے فاذا تمت سنتہ رحت روح الی حیث یشاء فی الارواح الی یوم  
 یتفخ فی الصور یعنی جب پورا برس ہو جاتا ہے اوٹھائی جاتی ہی روح جس جگہ دوسری روح میں جمع ہون  
 دان رہتی ہی قیامت تک انتہی لیکن یہ یاد رہی کہ روحیں انبیاء اور مؤمنین کی کسی جگہ نہیں لیکن قبر  
 سب کو ایسا علاوہ رہتا ہے گویا وہ اسی قبر کی پاس موجود ہیں یہ اتفاق ہی اس سنت و اجتماع کو  
 گفتگو سلسلہ کہیں پہنچی کلام میں تھا کہ عدد چالیس کا اکثر مقامات میں آیا ہے اور اس عدد میں



یہ ولایت کل مقامات میں پائی گئی پہلا حال بد بجا تا ہی چنانچہ خیر آدم اور غیر لفظ انسانی اور چارہ صوفیہ غیر  
 اشد مذکورہ سی یہ بات ظاہر ہے پس لایہی کہ چالیس زمین منیت کی ہی ترکیب جسمی اور تعلق روحی میں  
 جو دنیا کی ساتھ ہی کچھ فرق اور تغیر ہوا ہو گا جیسا ارواح انبیاء میں صریح وارد ہوا ہی پس اس تغیر کی قوت  
 ہی امداد شایستہ کا دستور ٹہر گیا تاکہ ترقی و تدریج اسکا ایک درجہ سے دوسری درجہ کو مدد زا و راہ کی سہا  
 ہو یعنی فاتحہ جہلم کو مقرر کیا گیا پھر وہی قاعدہ تنصیف کا جو سالیانہ سی ششماہی اور ششماہی سی سہماہی  
 میں جاری کیا تھا جہلم میں کیا گیا یعنی جہلم کا نصف بیوان اور بیسویں کا نصف دسوان فرض کہ اس  
 دستور پر قاعدہ فاتحات کا ٹہر گیا اور حاشیہ خزائنہ الروایات اور بعض مسائل میں اس خبر کی نظری  
 یہ روایت مجموعہ الروایات کی گذری ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی حضرت امیر حمزہ کی لمبی قبر سے  
 دن اور دسویں چالیسویں روزادہ پٹی مہینہ اور برسوں میں صدقہ دیا اگر یہ حدیث کسی قدر قابل  
 اعتماد ہی تو یہ سب زمین گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہو گئیں یہ مجموعہ الروایات پورانی  
 کتاب سی خزائنہ الروایات میں ہی اس مجموعہ الروایات سی بعضی مسائل اخذ کی ہیں پس یہ جو قید علم لایا  
 سی بزرگان میں میں یقین فاتحات متفرق ایام میں ایک مرتبہ چلا آتا ہے بلاشبہ یا تو اس  
 حدیث یا کسی در حدیث سی ادھون فی استخراج کیا ہو گا یا بنا بر مصلحت یہ طریقہ خود مقرر کیا ہو گا پھر  
 اگر ادھون فی خود ہی مقرر کیا تو وہی صحیح ہے حدیث شریف میں آگیا ہی من سن فی الاسلام سنت حسنة  
 فلما جرای علماء شامی شارح و مختار فی اس حدیث کی معنی لکھی ہیں یعنی جو کوئی دین میں نیا طریقہ نیک  
 نکالے گا اسکو اجر اور ثواب ملیگا واضح ہو کہ امر دین میں جو طریقہ نیک ایجاد ہوا اور مخالف قرآن حدیث  
 کی نہ ہو وہ درست ہی نماز کی نیت زبان سی کر نیکہ جو ایجاد علما ہی اور در مختار اور اسکی شارح شامی  
 فی اسکو سنت العلماء قرار دی ہی اور جائز رکھی ہی اسکی بحث سابق گذر چکی اور معلوم رہی کہ یہ ہی حکم  
 لازم ہے کہ ہم سلف صالحین کے قواعد و اعمال پر اعتراض نہ کریں بلکہ اسکا اتباع کریں یہ حکم قیامت  
 جاری ہی کہ ہر دورہ والا اپنی پہلی دورہ کی طاعت کری چنانچہ قطب ربانی امام شعرائی کتاب المیزان  
 میں لکھتی ہیں فلما ان اشرار بین لنا بسنة ما اهل فی القرآن فکذاک الائمة المجتهدون منہ کما اهل



فی احادیث الشریعہ ولولا بیانہم لئلا ذلک بقیت الشریعہ علی اجمالہا کذا القول فی اہل کل دور  
 بالنسبۃ للذی قبلہم الی یوم القیامتہ فان لا اجمال لم یزل ساریا فی کلام علماء الامتہ الی یوم القیامتہ  
 ولولا ذلک شرح الکتاب لامل علی الشرح حواشی انتہی معنی جسطح شارح فی بیان کی اپنی حدیث  
 ہمارے لیے وہ چیز جو قرآن میں مجمل تھی اسے جسطح مجتہدون نے بیان کیا ہے جو حدیث میں مجمل  
 رہ گیا تھا جو وہ بیان نہ کرتی شریعت مجمل گول مول بی بیان رہ جاتی اور یہی قول ہی ہر دور میں  
 بہ نسبت اپنی دورہ سابقہ کی قیامت تک سوا سطلی کما اجمال ہمیشہ سے جاری ہی اور یہی گنا قیامت  
 تک درجہ یہ بات ہوتی تو کتابوں کی شرحیں درحاشے نہ لکھے جاتے تمام ہوا کلام قطب ربانی کا اور  
 حضرت شاہ ولی الشرحۃ اللہ علیہ عقد الجید مطبوعہ فاروقی صفحہ ۳۴ میں فرماتی ہیں ان لائتہ اجمعت  
 علی ان یعمدوا علی السلف فی معرفۃ الشریعۃ فالتابعون اعتمدوا فی ذلک علی الصحابۃ تبع التابعین اعتمدوا  
 علی التابعین کذا فی کل طبقۃ عتدوا علماء علی من قبلہم العقل مدلل علی حسن ذلک الی آخرہ یعنی امت جمع  
 ہو گئی اس بات پر کہ اعتماد کریں سلف پر معرفت شریعت میں تابعین نے صحابہ پر اور تبع تابعین نے تابعین  
 پر اعتماد کیا اور اس طرح ہر طبقہ میں اعتماد کرتی آئی ہیں علماء اپنی سی پہلی علماء پر اور عقل لالت کرتی ہی آتی خوبی  
 پر اور شاہ عبدالعزیز صاحب کی گفتگو یہی قریب قریب سکی ہی کہ شروع پارہ سيقول میں فرماتی ہیں پیغمبر کریم  
 شکوہ ہی دہد و شکا بر کمال تابعین علم جہاں الی یومنا ہذا پس صدر اول ابن امت مرتبہ تخط وازند در میان نبوت  
 و امت محض کہ من جبہ کا پیغمبری می کنند و من جبہ کا امتان کذا الی یوم القیامتہ فی کل طبقۃ متقدمۃ بالنسبۃ  
 الی الطبقتہ التاخرہ انتہی اب ہم مولانا عبدالعزیز صاحب کا ایک کلام جامع کہ بظاہر مختصر اور فی الواقع  
 اوسمین بیک سب تفصیلات مروجہ اہل اسلام داخل ہیں لکھتی ہیں اور یہ بزرگ اس فرقہ کی مسلم البشوت علماء  
 میں میں تفسیر پارہ عمم و انعم اذا تسق کی تفسیر میں لکھتی ہیں بطور خلاصہ و انکی الفاظ بعینہ نقل کرتا ہوں اول  
 حالتی کہ مجبور جدا شدن روح از بدن خواہد شد فی اجملا اثر حیات سابقہ و الفتن تعلق بدن دیگر معروف  
 از انبای جنس خود باقی است و آنوقت گو یا بزرگ است کہ چیزی از انطرف و چیزی از نیترف مدورند  
 مردگان برین حالت زود ترمی رسد و مردگان منتظر بحوق مدد ازین طرف می باشند صدقات و ادعیم



وفاقہ در این وقت بسید ابکار اومی آید و ازین است که طوائف بنی آدم تا یک سال علی الخصوص تا یک چل  
 بعد موت در این نوع اعداد کوشش تمامی نمایند تا جیگر دل چاہے تفسیر غریزی فارسی نکالند و کمی  
 مضمون بود بعضی مضامین را در این اعداد با یک نصاب جنبہ داری کو بر طرف کر کی خیال فرماید  
 کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ فی ان ایام مردہ کی امداد طعام وغیرہ کی لئی کیا علت  
 صحیح شرعی پیدا کی کہ مردہ کا دل در ان ایام میں بچھا دے ہر ہوتا ہی کچھ اور ہر روز زندون کی مدوان ایام  
 میں جلتی پختی ہی پہ اس علت صحیحہ پر مرتب کیا یہ حکم کہ اسی سبب سے یہ بات ہی کہ آدمی اپنی اموات کو ایک  
 برس تک در خاص کر ایک چلتہ تک مدد کرتی ہیں کیجئے برس نہ تک کی امداد میں یہ زمین سب مردہ  
 اہل اسلام یعنی سویم دہم چلم بستم ششما ہی سالینہ سیکل غل میں پہر شاہ صاحب اس راج اسلامی کو  
 روئین کیا بلکہ اسکی تصدیق فرمائی یعنی اپنی مدعا پر اس امر مردہ کو دلیل لائی پس بطور دلیل لانا شاہ  
 صاحب کا اس امر میں مقرر و راجی کو اور نہ رد کرنا او کو کسی جہ سے دلیل صریح اس پر ہے کہ یہ فعل جو عام  
 طور پر طوائف بنی آدم میں رائج ہی حق اور صحیح ہے اور طوائف بنی آدم میں جو قدیم الایام سے  
 ہندوستان میں مروج چلا آتا ہی وہ یہ ہی دہم بستم چلم وغیرہ ہی کہا ہو شاہد اسکا انکار بدیہیات  
 کا انکار ہے لموسا و سہ تصالح در باب اموات کی صحت جب کسیکا کوئی عزیز قریب مر جاوے  
 تو چاہیے کہ صبر کری او کی موت پر تاکہ مستحق اجر و ثواب ہو طبرانی اور ابن مندہ فی ایک حدیث طویل  
 روایت کی ہی حسین بصری بیان ہی کہ ملک الموت فی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی بیان کیا کہ میں  
 آدمی کی روح قبض کرتا ہوں جب او کی روح رونی لگتی ہیں میں دروازہ پر کھڑا ہو جاتا ہوں اس  
 روح کو لئی ہوی او کہتا ہوں کہ اسی روحیہا تو قسم اللہ تعالیٰ کی ہنی اس آدمی پر ظلم نہیں کیا ہی وقت  
 میں بلدی نہیں کی اور روح قبض کر فی میں کچھ ہماری خطا نہیں اگر تم اللہ تعالیٰ کی حکم پر راضی رہو ثواب  
 بادل اور برائو کی تو گنہگار ہو جاؤ گی اور ہر کو تمہاری طرف پہرانا ہی شیارہ والی آخرہ نصیحت  
 بعد من کیقدر قبر میں پر شہر نا چاہی کچھ نہیں اور ست کی اپی دعا کرین قادی عالمگیر میں  
 ویروسی نقل کیا ہی یستحب اذا دفن الميت ان یجلسوا ساعة عند القبر بعد الفراغ بقدر ما ینحصر



جزو و تقسیم ہوتا ہے لہذا قرآن میں یہ دونوں حالتیں اور مختلف ہیں یہی مستحب جہوں سے بعد وفات ہوتا ہے  
 و قرار ہے بقدر ما یخراجر جزو و یفرق لہذا معنی دو نوعاً توں کی یہ ہوتی کہ مستحب بعد وفات میت ہست  
 پیشہ کا اونٹ ذبح ہو کر اوسکا گوشت تقسیم ہو جاویں پھر تہی میں قرآن اور دعا کرین میت کی لہی ہوتی  
 اور مسلم رکھا اس حکم کو شامی نے رد المحتار میں نقل کیا ہے کہ سیر و حدیث میں ایک سنن ابی داؤد و کان النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف علی قبرہ وقال استغفر والاخیرک و سالوا اللہ لہ التبیث فانہ الا  
 یسال یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب فراغت پاتی ہتی دفن میت سی پھر تہی اوسکی قبر پر اور فراتی کہ مغفر  
 ہاگو اپنی بہائی کی اور دعا کر دے اللہ اوسکو ثابت اور قائم رکھی جو ابھی میں کیونکہ اب اوس سے  
 منکر و نکیر کا سوال ہوگا اور دوسری حدیث فقہ شامی نے نقل کی جو مشکوٰۃ میں مروایت مسلم موجود  
 و عن عمرو بن العاص قال لا ینہ و ہونی سیاق الموت اذا نامت فلا تصحین تحتہ ولا تارفاذا و فتموت  
 فتدنا علی التراب شنائتم اقیوا حول قبری قدر ما یخراجر جزو و تقسیم ہوتا ہے حتی ستانس کلم و علم ماذا الراجح  
 یہ رسول نبی رواہ مسلم یعنی روایت بنی عمرو بن العاص صحابی سی غوی اللہ عنہ کہ فرمایا او ہوں سچ اپنی  
 سے جب وہ حالت الخزع میں تھی کہ جب میں مر جاؤں ہودی میری ساتھ کوئی عورت نہ کرے  
 اور نہ آگ پہر جب دفن کروں گا تو مجھ کو ڈالو مجھ پر مٹی آہستہ آہستہ پھر کھڑی ہو جاؤ میری قبر کی گرد گردا  
 اتنی دیر پھر کہ ذبح کیا جائی اونٹ اور تقسیم ہو جائی گوشت اوسکا تاکہ آرام اور انس بکڑوں و متہار  
 ساتھ اور جان لوں کہ کیا جواب دون اپنی پروردگار کی فرشتہ مکتور وایت کیا اسکو مسلم نے روایت  
 یہ فیصل رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ اور افتاء مفتیان میں سی بہت صحیح اور معتد طور پر ثابت ہے  
 نہیں لوگوں نے کیوں سکو ترک کر دیا چاہی کہ اہل اسلام کی تمیل کرین اگر سب آدمی نہ ہر سکر  
 بباعث کسی ضرورت اور کاروبار کی تو میت کی دوست و آشنا و اقربا میں سی چند آدمی پھر  
 پڑتے رہیں قرآن اور استغفار وغیرہ اور دعا کرین میت کی لہی و سلام علی من اتبع الہدی  
 آدمی کو چاہی کہ اپنی موت کو ہمیشہ یاد رکھی ایک حدیث میں آیا ہے کہ لوگوں نے پوچھا یا رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم شہیدوں کی درجہ میں کوئی اور بھی ہوگا فرمایا ان جو کوئی اپنی موت کو پس



ہر روز یا دو کیا کر لگا نصیحت آدمی کو چاہی کہ موت کی لٹی تیار رہی اور اپنا وصیت نامہ لکھ کر  
 ساتھ رکھی جس کا قرض نہ ہو اور جو کچھ نیاز روز حج زکوٰۃ اور کسی ذمہ ہو یا قسم توڑینکا کفارہ وغیرہ  
 وہ سب دس کا غزین لکھ دی اسی کہ کیا خبری موت اور کسی کو وقت آجاوی اور مرقی وقت زبان سے  
 وصیت نکلی یا نہ نکلی اور دس کا غز کو دارشان میت دیکھ کر کی تعمیل کر دیگی نصیحت جب کوئی آدمی مر جاوی  
 اور کوئی شخص مال سکا عزیز قریب اپنے خاص مال میں سے اور کسی لٹی فاتحہ کری آمین کسی فقیہ و محدث کو کلام  
 نہیں اور خاص میت کا مال اگر اس کلام میں صرف کرنی لگیں تو آمین یہ شرطی کہ اور کسی دار ثون میں کئی نابالغ  
 لڑکی یا لڑکا ہوا سلتی کہ ترک بعد مرقی صورت کی ملک رثون کا ہو جائے پس اگر وارث بالغ ہیں تو وہ  
 مال خاص مال نہ ہو گیا اگر کوئی وارث اوٹن غائب نہیں سب موجود ہیں یا کوئی غائب تھا اور ادنی اجازت  
 دیدی تو اس صورت میں انکو خستہ یا جب قدر چاہیں میت کی لٹی صرف کر دیں اگر سب نابالغ ہیں  
 تو ترک میت سب لٹی ملک ہو گیا اور سکا صرف کر دینا میت کی ایصال ثواب میں جائز نہیں کچھ انہ کھانا  
 دے دینا نہ پیسہ فقیر یا تجیر تکفیل میں جو اونٹنی ہی درست ہی اور پس اگر بعض وارث نابالغ ہیں تب بھی  
 نابالغوں کا حصہ کل شیاء ترک نہیں ترک ہی اور سکا صرف کرنا ہی ایصال ثواب کی لٹی جائز نہیں فتاوی  
 عالمگیریہ کی جلد خامس میں ہے وان اخذ طعاما للفقراء کما کان من الثمن بانیقین کان فی الورثۃ  
 صغیر لم یخذوا ذلک من ترکہ کذا فی التا مار خانیا اور حکم کچھ طعام فاتحہ کی واسطے خاص نہیں بلکہ اس قسم  
 کی ترک کی چیز لباس یا طعام یا نقد مسجد میں یا جاوی کسی مدرسہ میں کسی فقیر کو نہ عالم کو مان لبتہ اگر موافق  
 قاعدہ شریعت کی تقسیم واقع ہو جاوے اور صغیر وارث کو اور سکا حصہ دیکر ورثہ بانین حصہ خرچ کر دین یا عورت  
 اپنی مہر کی دعویٰ میں لٹ ہو کر اپنی حصہ ملو کسی صرف کر دی یہ جائز ہی خواہ مدار میں مساجد میں یا خواہ  
 فاتحہ کریں در مساکین کو کھلا دیں یہ مسئلہ بہت ضروری اتہام سی یاد رکھنی کا ہی نصیحت جب کوئی  
 وارث اپنی مورث کی طرف سے کھانا کھلاوی نہ واد و برائی ظاہر کر نیکی لٹی نہ کری حدیث شریف میں  
 لای من سمع مع القدر یعنی جو کوئی سنوادی لوگوں کو اپنی تعریف سخاوت و رواد و شہس کی یعنی اپنی شہرت  
 اور فخر چاہی اللہ تعالیٰ اس آدمی کو ذلیل کر لگا سبکے سامنے پس اس صورت میں مردہ کو ثواب پہنچنا تو

۱۴۴  
 سب مال و دار ثون میں کئی نابالغ  
 لڑکی یا لڑکا ہوا سلتی کہ ترک بعد مرقی صورت کی ملک رثون کا ہو جائے پس اگر وارث بالغ ہیں تو وہ  
 مال خاص مال نہ ہو گیا اگر کوئی وارث اوٹن غائب نہیں سب موجود ہیں یا کوئی غائب تھا اور ادنی اجازت  
 دیدی تو اس صورت میں انکو خستہ یا جب قدر چاہیں میت کی لٹی صرف کر دیں اگر سب نابالغ ہیں  
 تو ترک میت سب لٹی ملک ہو گیا اور سکا صرف کر دینا میت کی ایصال ثواب میں جائز نہیں کچھ انہ کھانا  
 دے دینا نہ پیسہ فقیر یا تجیر تکفیل میں جو اونٹنی ہی درست ہی اور پس اگر بعض وارث نابالغ ہیں تب بھی  
 نابالغوں کا حصہ کل شیاء ترک نہیں ترک ہی اور سکا صرف کرنا ہی ایصال ثواب کی لٹی جائز نہیں فتاوی  
 عالمگیریہ کی جلد خامس میں ہے وان اخذ طعاما للفقراء کما کان من الثمن بانیقین کان فی الورثۃ  
 صغیر لم یخذوا ذلک من ترکہ کذا فی التا مار خانیا اور حکم کچھ طعام فاتحہ کی واسطے خاص نہیں بلکہ اس قسم  
 کی ترک کی چیز لباس یا طعام یا نقد مسجد میں یا جاوی کسی مدرسہ میں کسی فقیر کو نہ عالم کو مان لبتہ اگر موافق  
 قاعدہ شریعت کی تقسیم واقع ہو جاوے اور صغیر وارث کو اور سکا حصہ دیکر ورثہ بانین حصہ خرچ کر دین یا عورت  
 اپنی مہر کی دعویٰ میں لٹ ہو کر اپنی حصہ ملو کسی صرف کر دی یہ جائز ہی خواہ مدار میں مساجد میں یا خواہ  
 فاتحہ کریں در مساکین کو کھلا دیں یہ مسئلہ بہت ضروری اتہام سی یاد رکھنی کا ہی نصیحت جب کوئی  
 وارث اپنی مورث کی طرف سے کھانا کھلاوی نہ واد و برائی ظاہر کر نیکی لٹی نہ کری حدیث شریف میں  
 لای من سمع مع القدر یعنی جو کوئی سنوادی لوگوں کو اپنی تعریف سخاوت و رواد و شہس کی یعنی اپنی شہرت  
 اور فخر چاہی اللہ تعالیٰ اس آدمی کو ذلیل کر لگا سبکے سامنے پس اس صورت میں مردہ کو ثواب پہنچنا تو



کیا ممکن شخص و مقابلہ میں گرفتار ہوگا وہی مثل ہو جاوے گی محنت برابر گناہ لازم اور کہاں ہوا لوگ  
ہی چاہی اگر بعد معلوم کریں کہ کسی کی مقابلہ میں کہاں فخریہ کرتا ہی فلاں شخص کیا کہاں کیا میں  
اوس سے بڑے کی کہلاو تو ایسی عورت نہ قبول کریں خواہ وہ کہاں غنی اور ماتم کا ہو وی یا شادی  
اور خوشی کا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتی ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حبیب و عادی  
ایسی ہون کا ایک کی ضد میں دوسرا بڑائی حاصل کرے کہ کہاں زیادہ کری اگر وہ عورت کریں تو نہ  
قبول کی جاوے گی عورت ورنہ کہاں جاوے گا کہ کہاں کا کہانی لکھو **تصحیح** یہ بھی خیال کہتا  
چاہی کہ فرض دار آدمی کو صدقات کا کرنا خواہ اپنی لٹی کری خواہ میت کی لٹی شرع میں مستحسن نہیں جیسا  
مجمع البحر لفظ ظہر کی تحقیق میں لکھتی ہیں **خیر الصدقة** ما کان عن ظہر غنی پھر دوسرے کی بعد لکھتی ہیں  
**ولا صدقة** کاملہ عن ظہر غنی و ہور علیہ ای الشی المتصدق غیر مقبول لان قضاء الدین واجب پس  
معلوم ہوا کہ یہ طریق چہا نہیں علی الخصوص جبکہ قرض سود دیکر ہم بیچارے یہ نہایت قبیح غنیع ہی ایسا آدمی  
محض الحمد اور سورین پڑے کہ بخشد یا کری **تصحیح** اگر دار ثمان میت بشرط مذکورہ کہاں کہاں دین تو  
مناسب یہی کہ غریب رشتہ داروں اور ہمسایوں اور اہل محلہ کو مقدم رکھیں فقہا باب الزکوۃ میں  
لکھتی ہیں لا تقبل صدقة الرجل قرابۃ محایج حتی یمیدیم فیسد حاجتہم ایسا معلوم ہوتا ہی کہ یہ مثل مشہور  
اول نمیش بعد درویش اسی حدیث کا ترجمہ ہی اور پھر ہی معلوم ہوتا ہی کہ قصبات کی شرفا میں جو  
رواج ہی کہ بروری کی آدمی ہی کہاں میت کا قاتل چھل و شتم وغیرہ میں کہاتی ہیں یہی شاید اسی  
روایت پر مبنی ہوگا کہ رشتہ دار اور ہمسایہ اور اہل محلہ مقدم ہیں دوسری آدمیوں پر اور ظاہر ہے کہ  
قصبات کی شرفا میں فراغت و رسد کم ہی اکثر لوگ غریب ہیں وہ آدمی کہ زکوۃ او پر واجب ہو  
یا یہ کہ اپنی مکان اور نفقہ اہل عیال سے قانع ہو کر ہی اونکی پاس کچھ مالیت زائدہ فاضل رکھے  
ایسی آدمی کم ہیں بہت ایسی ہیں کہ اونکی گھر کہاں کا ہی ٹوٹا ہی پس شریعت میں ایسی آدمی قابل فقرا  
ہیں بنا علیہ بزرگوں فی او کو کہاں بہت اور سالکوں کو چہ گرد کی مقدم سمجھا کہ حق ہمسایگی اور  
مخلداری اور قرابت ہی ادا ہو جاوے اور چیز اپنی موقع پر ہی صرف ہو جاوے پھر اگر سو

۱۴۴  
کیا ممکن شخص و مقابلہ میں گرفتار ہوگا وہی مثل ہو جاوے گی محنت برابر گناہ لازم اور کہاں ہوا لوگ  
ہی چاہی اگر بعد معلوم کریں کہ کسی کی مقابلہ میں کہاں فخریہ کرتا ہی فلاں شخص کیا کہاں کیا میں  
اوس سے بڑے کی کہلاو تو ایسی عورت نہ قبول کریں خواہ وہ کہاں غنی اور ماتم کا ہو وی یا شادی  
اور خوشی کا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتی ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حبیب و عادی  
ایسی ہون کا ایک کی ضد میں دوسرا بڑائی حاصل کرے کہ کہاں زیادہ کری اگر وہ عورت کریں تو نہ  
قبول کی جاوے گی عورت ورنہ کہاں جاوے گا کہ کہاں کا کہانی لکھو **تصحیح** یہ بھی خیال کہتا  
چاہی کہ فرض دار آدمی کو صدقات کا کرنا خواہ اپنی لٹی کری خواہ میت کی لٹی شرع میں مستحسن نہیں جیسا  
مجمع البحر لفظ ظہر کی تحقیق میں لکھتی ہیں **خیر الصدقة** ما کان عن ظہر غنی پھر دوسرے کی بعد لکھتی ہیں  
**ولا صدقة** کاملہ عن ظہر غنی و ہور علیہ ای الشی المتصدق غیر مقبول لان قضاء الدین واجب پس  
معلوم ہوا کہ یہ طریق چہا نہیں علی الخصوص جبکہ قرض سود دیکر ہم بیچارے یہ نہایت قبیح غنیع ہی ایسا آدمی  
محض الحمد اور سورین پڑے کہ بخشد یا کری **تصحیح** اگر دار ثمان میت بشرط مذکورہ کہاں کہاں دین تو  
مناسب یہی کہ غریب رشتہ داروں اور ہمسایوں اور اہل محلہ کو مقدم رکھیں فقہا باب الزکوۃ میں  
لکھتی ہیں لا تقبل صدقة الرجل قرابۃ محایج حتی یمیدیم فیسد حاجتہم ایسا معلوم ہوتا ہی کہ یہ مثل مشہور  
اول نمیش بعد درویش اسی حدیث کا ترجمہ ہی اور پھر ہی معلوم ہوتا ہی کہ قصبات کی شرفا میں جو  
رواج ہی کہ بروری کی آدمی ہی کہاں میت کا قاتل چھل و شتم وغیرہ میں کہاتی ہیں یہی شاید اسی  
روایت پر مبنی ہوگا کہ رشتہ دار اور ہمسایہ اور اہل محلہ مقدم ہیں دوسری آدمیوں پر اور ظاہر ہے کہ  
قصبات کی شرفا میں فراغت و رسد کم ہی اکثر لوگ غریب ہیں وہ آدمی کہ زکوۃ او پر واجب ہو  
یا یہ کہ اپنی مکان اور نفقہ اہل عیال سے قانع ہو کر ہی اونکی پاس کچھ مالیت زائدہ فاضل رکھے  
ایسی آدمی کم ہیں بہت ایسی ہیں کہ اونکی گھر کہاں کا ہی ٹوٹا ہی پس شریعت میں ایسی آدمی قابل فقرا  
ہیں بنا علیہ بزرگوں فی او کو کہاں بہت اور سالکوں کو چہ گرد کی مقدم سمجھا کہ حق ہمسایگی اور  
مخلداری اور قرابت ہی ادا ہو جاوے اور چیز اپنی موقع پر ہی صرف ہو جاوے پھر اگر سو



آدمیوں غزائی برادری میں کوئی آسودہ صاحب زکوٰۃ ہی شامل کر لیا تو اس میں جگہ ت کہ اولیٰ لوگوں کو تو یہ  
یہ نہ پیدا ہو کہ ہر کو حقیر کنگال جہاں میں ایک یاد و با آبرو آدمی کی شامل ہوتی ہی او کی مالی ندامت ہی دفع  
ہو جاتی ہے علاوہ بران ضعیف کا کہنا نا ہی ثواب سی خالی نہیں اگرچہ اس میں فقراری کی کہانی سی کم ثواب ہے  
پس اگر بھی نیت اس زمانہ میں ہی تو کچھ مضائقہ نہیں اگر اہل محلہ اور رشتہ دہروں کو اس نیت سے  
کہا وین کہ آج میں سب کو کہلا دوں تو کل یہ جگہ کہلا دیکھا اس صورت میں ثواب بندارم ہوگا ایسی کہ ارادہ  
معاد طیفی کا ہی ہر ثواب کہان فلین ہذا آخر ما اردنا ابرارہ فی ہذا الباب اللہ مولیٰ الہادی للصدق و  
الصواب نور سیومین نزل من لدنی من لدی اولی اثبات محفل مولیٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فرمایا حق سبحانہ فی وا ذکر اللعۃ اللہ علیکم اس آیت کریمہ میں شتم حقیقی اپنی نعمتوں کی ذکر اور یاد گاری کا حکم دیا  
کہ ذکر کرد اور یاد کرد اللہ کی نعمت کو جو تم پر ہے اور میں تم کو یہ کہ پیدا ہونا اور تشریف لا نا صاحب لولہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں ایک بڑی نعمت ہی قال اللہ تعالیٰ لقد من اللہ علی المؤمنین إذ بعث فیہم  
رسولاً من قبہم تنزل علیہم آیاتہ ویکرمہم ویعلم الکتاب اللہ شہادہ اللہ صاحب اسکا ترجمہ لکھتی ہیں ہر آیت  
نعمت فراوان داد خدا بر ہر مہمان آنگاہ کہ فرستاد و در میان ایشان پیغامبری از قوم ایشان بخواند بر ایشان  
آیات خدا و پاک میسازد ایشان را و می آموزد ایشان را کتاب علم الہی اور شاہ عبدالقادر گھڑی میں اللہ  
احسان کیا ایمان دالو پیر جو پیرا دین رسول ادہی میں کا انی آخرہ ثابت ہوا کہ وجود نبی کریم صلی اللہ علیہ  
سلم کا نعمت ہے کہ جبکہ احسان حق سبحانہ فی ظاہر فرمایا ہے اور اپنی سہا مبارک جو ایک ہزار ایک محدثین  
فی شکار کے ہیں دن میں ایک نام نامی آپکا (نعمۃ اللہ) بھی ہے جیسا کہ قسطلانی وغیرہ فی ذکر کیا ہی اور  
مسلمان جزوی فی ہی دلائل الخیرات میں آپکا یہ نام مبارک لکھا ہی اور فرمایا حضرت سہل ابن عبد اللہ  
تسری فی تفسیر آیہ کریمہ ان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوها میں کہ وہ نعمت حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم میں کیونکہ وہ نعمت عظمیٰ میں یعنی اس کی آب رحمتہ للعالمین ہیں اور آپ کی سبب منافع و فوائد حال ہو  
نہ اسے خارج ہیں زمین و آسمان اور جو کچھ انکی درمیان ہے سب ہی کی وجود باوجود کا طفیل ہے ہر ایک  
لہذا کہان کہ ہوا اور زجاج اور سیدی تفسیر آیہ کریمہ یوفون نعمۃ اللہ تم نیکو نہا میں فرماتی ہیں کہ



نعمۃ اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں یعنی کفار آپ کو بنی جانتی ہیں معجزات ظاہرہ دیکھ کر پہر انکار کرتے ہیں عنہا  
 اور سید المفسرین بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سی بخاری وغیرہ فی تفسیر سایہ کریمہ الذین بدلوا نعم  
 اللہ کفر میں روایت کی ہے قال ہم واللہ کفار قریش و محمد نعمۃ اللہ تعالیٰ یعنی قسم اللہ کی وہ لو  
 نعمت کونا شکری سی بدلتی والی کفار قریش میں اور نعمت اللہ تعالیٰ کی محمد میں صلی اللہ علیہ وسلم  
 زرقانی صفحہ ۲۲۱ شرح موابہ میں یہ تیون تفسیر میں مرقوم میں جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا نعمت اللہ  
 کلام مفسرین محدثین سی ثابت ہو گیا تو ای کی یاد گاری اور تذکرہ کرنا منطوق آیہ و ذکر نعمۃ اللہ  
 میں مجموع الفاظ اچھی طرح داخل ہو گیا اور اس طرح فرمایا حق سبحانہ تعالیٰ شانہ فی کہہ اشکر و نعمۃ اللہ  
 ان کنتم ایاہ تعبدون یعنی شکر کرو اللہ کی نعمت کا اگر تم اسکی عبادت کرتی ہو اور اسکو معبود جانتی  
 اور اسکی عبد بنتی ہو اس آ یہ کریمہ میں حق سبحانہ اپنی بند و نکو شکر گزاری نعمتون کا حکم دیتا ہے اور اس  
 ثابت ہو چکا کہ نعمتون میں بڑی نعمت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باجود ہی پس شکر یہ اس نعمت  
 بجا لانا اور سرور کرنا اور تذکرہ کرنا اہل ایمان کو حکم خداوندی ضروری ٹہرا اور فرمایا بنی صلی  
 علیہ وسلم فی التحدیث نعمۃ اللہ شکر و ترک کفر یعنی اللہ کی نعمت کا بیان کرنا شکر ہے اور نہ کرنا کفر ان نعمت  
 یہ حدیث شیخ محی السنہ فی معالم میں ایت کی ہے مع الاسناد تحت آیہ اما بنعمۃ ربک فحدث پس نعمت  
 باجود بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کرنا شکر گزاری انعام رب لعزت اور چوڑ دینا اسکا کفر ان نعمت  
 اور فرمایا حق سبحانہ فی ذکر ہم با یام الہی یعنی یاد دلا انکودن اللہ کی نگہا امام ماری فی کفر  
 دنون سی واقعات غلطہ میں جو ادون دنون میں واقع ہوئی پہلے اہل ایمان کو دیکھنا چاہی کہ بنی کریم صلی  
 علیہ وسلم کی مہر سے بڑھ کر کونسا واقعہ ہے جس میں ایوان کسری کا شوق ہونا اور بتون کا سر کی بل گویا  
 آتشخانہ فارس کا بجہ جانا اور رودخانہ سماوہ کا جاری ہونا اور آسمان تارون کا نیچے چپکنا اور کعبہ  
 کا چپک کر شکر الہی بجا لانا ایسی ہی بہت واقعات کو شامل ہی ہیں دلانا ایوم میلاد کا سبب یا م کی  
 دلانے سے اہل ایمان کی نزدیک بڑھوے اور تفسیر روح البیان میں یہ تفسیر بھی بعض مفسرین سے نقل  
 ہے ذکر ہم یا یام اللہ ای ذکر ہم نعمانی لیونو ابی یعنی یاد دلا انکوسری نعمت تاکا ایمان لایون وہ



ہی اور یہ بات ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نعمت پر اچانک نہ کرے مگر وہی اور ولق ایمان ہے  
ور فرمایا اللہ تعالیٰ فی دفعہ اکث کرک یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ فی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو  
فیق بلند کیا ہے ذکر تیرا جسے مخلوق بنایا اور شہور کیا زمین آسمان میں رسیدا یاد کر تمہارا دنیا  
نہتا کناروں تک در تمہارا ذکر کو نہیں مجبور ہے مطلوب کر دیا امام رازی فی یہ سب مطلب لکھ کر بعد  
کے یہ لکھا کہ اللہ تعالیٰ یقول ملاک العالم من اتباع کلمہ شیون علیک یصلون علیک یعنی یہ  
اللہ تعالیٰ دفعہ اکث کرک فرمایا اسکی یہی ہیں کہ دیا اللہ تعالیٰ یون فرمایا ہی کہ ہم ہر شے عالم کو تمہارا فرستادہ  
سب تمہاری تعریف کیا کر شے اور درود و شکر کی انتہی فی تفسیر التبریال کرنا چاہی کہ یہ یعنی بخوبی  
مصدق آتی ہیں محفل میلاد شریف پر بیشک یہ محفل قدس منزل مضمون آیہ و دفعہ اکث کرک میں داخل ہوتا ہے  
محفل میں کثرت ہوتی ہی درود شریف کی مقدار کہ نہیں ہوتی کلمی روحانی غلط و تدیس میں و بیان  
کہ ہی حضرت کی نور کا اور نور معجزات کرامات جو وقت لاوت و در رضاء اور قبل نبوت اور بعد نبوت ظاہر  
فی اور بیان ہوتا ہی جلیلہ شریف کا یہ شہنا اور صفت ہی حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کی پس مضمون شیون علیک  
یصلون علیک ب صاوق آیا پسرا ورا واز بلند اور پاکیزہ سی ایک مقام بلند مثل منبر یا چوکی پر بیٹھ کر  
یعنی سی ایک و رہی شان رفعت دفعہ اکث کرک کی ظاہر ہوتی ہی اور جو کچھ معجزات و فضائل حضرت  
عزیز الکائنات بیان گئی جاتی ہیں روایتیں ہیں انکو صحابہ فی مجالس تابعین میں ابجد تابعین میں مجالس  
تابعین میں بیان فرمایا اسی طرح طبقہ بعد طبقہ ذکر ہوتا ہم تک پہنچا اگر یہ قصداً ذکر منوع ہوتا صحابہ ال  
مؤمنین بان اس سی بند کر لیتی نہ ہم تک فضائل بختمی نہ ہم مجالس اور محافل میں ان مدائح اور مناقب  
مکمل آیتہ کریمہ و دفعہ اکث کرک آفاق میں منتشر اور شہرت کر تی خلاصہ یہ کہ یہ ذکر ثابت الاصل ہے  
صحابہ میں تقاضا کر کی وصف حضرت کا سنتی تھی اور اوس میں لگاتی تھی ترمذی فی شمائل میں  
کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ فرماتی ہیں کہ میں سوال کیا ہند ابن ابی مالہ سی کان صافاً عن علیہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی وہ بہت صاف کیا کرتی تھی جلیلہ شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دانا انتہی ان  
مکمل لیں شہنا تعلق بہ اور میں یہ چاہتا تھا کہ وہ مجھ کو وصف سنا دین کہ صورت مبارک کا اور دل لگان میں



اوس سی الی آخر وہ اب دیکھتی ہیں حضرت امام حسنؑ نو اسے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وقت وفات حضرت  
سات برس کی تھی اتنی عمر والا اپنی اقربا کی صورت ہو لانا نہیں کرتا حالانکہ بھہ صاحب خیرا وہ رضی اللہ عنہ تو  
کمال فرماں درستی اور قوی الحفظ تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سی حدیث حفظ کر کی روایت فرماتی  
تھی چنانچہ صحیح ستہ کی چند ائمہ حدیث فی قنوت ترک کی حدیث ان سی روایت فرمائی ہی اور اسما راہ  
میں انکو صحابہ میں شمار کیا ہی پس ظاہر ہی کہ ایسا صاحب حفظ ایسی پیاری نانا جان کی صورت جو ہر دم گو  
مین رکھتی تھی کندی پر چڑھالیتی تھی نہیں ہو سکتی بلکہ مزالینی کی لہی کہ تذکرہ حضرت کا موجب سرور  
قلب ہوا اور خوب نکر و لمیں ہی طرح منضبط کریں پہلی ہند ابن ابی ہالہ سی سوال کیا کہ سنا و مجھکو وصف شکل  
مبارک کا پس بیان کیا ہند ابن ابی ہالہ فی وہ حدیث طویل ہے شمال میں مذکور ہی اور ہند ابن ابی ہالہ  
کی نسبت جو یہ لفظ آیا کان صافا عن جلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفظ و صافا صیغہ مبالغہ کا ہی اور ہند  
کثرت سی ہوتا ہی معلوم ہوا کہ وہ کثرت سی بیان فرماتی رہتی تھی حلیہ شریف اور اسطرح دارمی وغیرہ محدثین  
ابو عبیدہ سی کہ وہ تابعی اور مقبول میں محدثین میں روایت کرتی ہیں کہ ابو عبیدہ فی پوچھا مسماۃ ربیع  
صحابیہ سی کہ وصف سنا مجھکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ بولی تو روایت لقلت شمس طلع لہ اور اسطرح  
بہت سی روایت کی کہ ابواسحق جو ایک تابعی جلیل القدر ہے اسی ایک عورت صحابیہ سے پوچھا کہ بیان کرے  
کہ کسی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قالت کا لہدر لیلۃ القمر ارقبلہ ولا بعدہ مثلیہ صلی اللہ علیہ وسلم غرض کہ  
اسم کی بہت روایتیں موجود ہیں جس میں معلوم ہوتا ہی کہ صحابہ اور تابعین میں بہت تذکرہ آپ کی اوصاف کا ہوتا  
تھا عہد صحابہ اور اس زمانہ میں اس سبقت و فرق ہی کہ اسوقت میں مختصر طور پر روایتیں بیان ہوتی تھیں  
تفصیل اور تطویل سی ہوتی ہیں اسطرح علم حدیث کا حال ہے حضرت شاہ ولی اللہ انتباہ میں لکھتی ہیں کہ صدائے  
میں حدیث لکھنی کا دستور تھا یعنی صحابہ میں حدیث کا تذکرہ اور یاد گاری زبان ہی ہوتی تھی بعد ازاں حدیثیں  
لکھی جانی لگیں در ایک صدی کی بعد بہت اہتمام کتابت کا ہوا پھر دوسری صدی کی بعد پوری طرح بر  
کمال تصنیفیں ہونی لگیں انتہی غرض کہ یہ جو کتبیل حدیث میں ہے کہ ایک قسم کی حدیثوں کا ایک لگ نماز کی حقا  
حدیثیں ہیں محدثوں نے ایک جگہ جمع کر دین اور زکوۃ کی ایک جگہ بھی بات پہلی ہی تھی پس اسطرح وہ جو روایتیں

۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حلیہ شریف کی بابت اور وقائع میلاد و رضاع وغیرہ کی بابت صحابہ میں مشترک تفریق  
تھیں ایک وقت وہ آیا کہ محدثین کی دلیلین یا یاد نکوا ایک جگہ جمع کر دی گئی تب محدثین نے ان کو جمع کیا وہ رسالہ ملکی  
سیکڑوں میں میلاد تصنیف ہو گئی از انجملہ مولد شریف حافظ شمس الدین محدث و مشقی کا ہی مورد ہادی  
فی مولد لہادی اور لکھا محمد بن عثمان لودوی و مشقی فی الدر المنظم فی مولد النبی الاکمل در نگاہ امام القاری  
والحدیث بن جریری فی عرف التعریف فی مولد الشریف اور لکھا مجد الدین صاحب قاموس فی نفحات الجنۃ  
فی مولد خیر البریہ سب کا نام لکھا طول کو پہنچا تا ہی غرض کہ علامہ سخاوی اور ابن حجر وغیرہ محدثین ہر کسی فی  
شریک ہونا اس خیر میں جمع کر دینا اس قسم کی روایات کا ایک لفاظہ پاکیزہ اور ترکیب نفیس میں نظر آو  
نظر اپنی مایہ سعادت سمجھا اور پڑھی جانی لگی وہ رسائل محافل میں ہر فارسی زبانوں فی فارسی زبان  
میں اور بلا دروید میں ترکی زبان میں اور ہندوستان میں ہندی زبان میں ترجمہ ہو کر پڑھی جانی  
لگی اور یہ ذکر پاک بسبب فرحت سرور تھا اسمیں بعض سامان سرور مثل نیت مجلس اور استعمال خجہ  
و عطریات اور اطعام طعام و شیرینی و اجتماع اخوان و خلان بھی داخل در شامل ہو گئی ان امور کی شامل ہونے  
کو علمائے دین فی جائز رکھا چنانچہ جلال الدین سیوطی فی حسن المقصدین و رمل علی قاری فی مورد الردی  
میں علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ سی نقل کیا ہے **و اما ما یتبعہ من السماع واللہو وغیرہما**  
فشیئی ان یقال لکان من فی ملک مباحا حیث یعین السور و بذلک لیوم فلا باس باحاقہ و لکان حراما و مکرہا  
فیفسخ اولیٰ عمل کو تخصیص دگنی ساتھ ہمیشہ مبارک برع الاول کی ہر چندہ مذکرہ روانی سا تو قدیم معنی  
وقت صحابہ سی چلا آتا تھا لیکن پھر سامان فرحت سرور کرنا اوراد سکوی مخصوص شہر برع الاول کی ساتھ  
اولا و میں ہی خاص ہی بارہوان دن میلاد شریف کا معین کرنا بعد میں ہوا یعنی چھٹی صدی کی آخر میں اور  
اول عمل برع الاول میں کرنا تخصیص اور تعیین کے ساتھ شہر موصل میں ہوا کہ ایک شہر ہے ملک عراق میں ان  
ایک مشقی و ینداز شیخ عمر جو صلیح روزگاری ہی اوہوں فی عمل ایجاد کیا یہ جو لوگوں میں مشہور ہے کہ سات  
ہر کسی مولد شریف نکلا ہی اوسکی بیٹی کہ بعض خصوصیات کی ساتھ اتنی دنوں سی ہے ورنہ اصل تذکرہ  
مولد شریف تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت سی چلا آتا ہی اور بادشاہوں میں ول بادشاہ ابوسعید ظہری

اور کچھ کمال  
ہو و کا فضل و کمال  
میں سلطان اور امیر و غیرہ  
تو یہ کہنا چاہیے کہ  
بیان ہر اور کمال  
ادس سے زیادہ  
ہوئی ہے اوسکا  
غافل بنی محفل  
میں کچھ نہ پہچان  
جو چیز عام یا کمرہ  
مجاہد کو شامل  
سب کچھ تھا اسکا  
معلوم ہوا کہ  
بیشے نہایت شریف  
بہر کچھ کہ وہ نہ  
میں اور سلطان سادہ  
یا اور شریف و بیاد  
پر غافل



لا  
من  
بدر  
مبارک  
دور  
مکتب  
منقول  
کتاب  
در حدیث  
ادبیات

مولد شریف تخصیص قعر کج ساتھ بیع الاول میں کیا عرض کہ اس بادشاہ فی شیخ عمر مذکور کی پردی میں فعل کی  
ہر سال بیع الاول میں تین لاکھ شرفی لگا کر بڑی محفل کیا کرتا تھا اور سکی زمانہ میں ایک عالم البو خطاب بن حیر  
حضرت حیدر علی صحابی کی نسل اور اولاد میں تھا جسکی بابت شرح علامہ زرقانی اور دوسری تاریخ عربی میں لکھتے  
ہیں کہ وہ علم حدیث میں بڑا مبصر پختہ کار تھا علم نحو اور لغت اور تاریخ عرب میں کامل تھا بہت ملکوں میں ہر  
کی اوسنی علم حاصل کیا تھا اکثر شہروں ملک اندلس میں اور مراکش اور افریقہ اور دیار مصر اور شام و دیار شرقہ وغیرہ  
دعواق و خراسان ماژندران وغیرہ میں علم حدیث حاصل کرتا اور دوسروں کو فائدہ دیتا پھر انجام کار سکنہ  
چہ سو چار ہجری میں وہ شہر اربل میں آیا یہاں سلطان ابوسعید مظفر کی بیٹی مولد شریف تصنیف کیا اوسکا نام  
کہا کتاب التنبیہ فی مولد السراج النیر اور خاص آپ و سکی سہانے بڑا ایک ہزار شرفی انعام میں سلطان بانی  
منکرین گل اس عالم محدث کو بباعث مولد شریف لکھنے اور پڑھنے کی دشمن جانتی ہیں اور انکی بڑائی لکھتی ہیں حالانکہ  
کتب معتبرہ میں انکی تعریف مندرج ہی اور سبط حسلطان مظفر کو بھی بڑا کہتی ہیں و سکی پیشوین طبل غازی  
بجٹا تھا اسبات منکرین ابوسپہر امیر سنی کا عیمک یا حال آنکہ وہ آلات تہیہ جہاد میں داخل تھا اس قسم  
کی طبل وغیرہ چیز دیگر ہیں اور امیر لہو و لعب چیز دیگر اور محفل میں مداح مصطفویہ منکر شدت سرور ملی مسکو  
وجد ہوتا تھا اوسکا نام ان پہلی نسوین رکھا کہ وہ محفل میں جاتا تھا اور لکھا کہ اوسکی محفل میں خیال گاہی جاتی تھی  
یہ خاکا اور آیا اسکا کہ اشعار نعت پڑھی جاتی تھی اور اشعار کی تعریف خود کتابوں میں تصریح لکھی ہے کہ  
اشعار و قدمات خیالی کو کہتی ہیں پس کہان تو یہ خیال اور کہان پنا اور خیال تو تاریخ عربی میں طبع مار کی طومار اور  
تعریف میں بہری ہوئی ہیں یہ موقع ملے کہ نہیں سلیے ایک مختصر عبارت علامہ زرقانی شارح موطا کے لکھا ہے  
کہ اوہنوں فی علامہ بن کثیر کی تاریخ سی نقل فرمائی ہیں کہ شہا شجاع البطل اعلا عا دلا محمود السریع الحاصل  
اوس بادشاہ کی وقت میں ہوم سی محفل ہونی لگی اور شامل ہونی لگی اوسمیں بڑی بڑی علماء اور مشایخ فضیہ سبط  
ابجوزی فی لکھائی کان محضر عندہ فی المولد اعیان العلماء و الصوفیاء اور جلال الدین سیوطی فی فتویٰ حسن المقصد  
لکھا ہے احدہ ملک عادل عالم و قصد بالتقرب فی اللہ عزوجل و حضر عندہ فیہ العلماء و الصالحون من غیر لکھائی جاری  
کیا اس عمل کو ایک بادشاہ عادل عالم فی اور ارادہ کیا امین اللہ عزوجل کی نزدیکی کا اور حاضر ہوئی اوسمیں



علما اور صاحبین اربعہ کی سی ہی انکار نہ کیا انتہی اس سے معلوم ہوا کہ بلا انکار سب علما و صلحا کا اجماع ہو گیا لیکن  
 اس اجماع کی پچاس برس بعد تاج الدین فاکھانی مغربی پیدا ہوا کیونکہ ولادت اس کی عکسۃ چہ سوچوں میں ہے  
 اور اول محفل ابوسعید منظر کی عکسۃ چہ سوچا رہیں ہوئی اور انتقال اس بادشاہ منظر کا سنہ چہ سوچہ تیس میں  
 غرض کہ اس اجماع کی بعد اور وفات شاہ منظر کی ہی بعد اس عالم یعنی فاکھانی نے مخالف جمہور ہو کر عدم جواز  
 مولد شریف میں فتویٰ لکھا سو فقہاء و محدثین نے اسے سحر و کیا اور بدستور قدیم جاری رہا یہ عمل مستحق تعظیم اور  
 راجح ہو گیا تمام بلاد اسلامیہ میں شرقاً و غرباً جنوباً و شمالاً چنانچہ ملا علی قاری اور علامہ طبری قسطلانی وغیرہ  
 نقل کرتے ہیں ثم لازال الی الاسلام فی سائر الاقطار والمدن الکبار تحفلون فی شہر مولدہ و تحینون بقراءۃ  
 مولدہ الکریم و غیرہم من برکاتہ کل فضل عمیم اور ملا علی قاری نے کل ملکوں میں مولد شریف کا ہونا ثابت کیا ہی جسکا  
 ہی جایز دیکھی رسالہ مورد الروی میں دیکھی کہ یہ بات کہ حرمین شریفین اور ہما اللہ شرفاً و تعظیماً اور  
 ملک مصر اور ملک اندلس و ممالک مغربی اور ملک عجم اور ملک ہندوستان وغیرہ میں کمال اہتمام  
 اور احترام سے ہوتی ہیں محفلین مولد شریف کی اور یہ بھی لکھا ہی من تعظیم منشا تحم و علما ہتم ہذا المولد المعظم و الجبار  
 المکرم انہ لایا باہ احد فی حضورہ عباد اداک ثورہ ضمیر غائب لفظ ہم راجع ہی جمیع مذکورین دیار و ممالک کو  
 بالائی طرف پس سنی یہ ہوئی اس محفل اور مجلس کے تعظیم اور سب ملکوں کی مشایخ و طایقت اور علما و شریعت  
 استقدر کرتی ہیں کہ کوئی اس میں حاضر ہونی سے انکار نہیں کرتا انتہی کلام پس مقبولیت اور شہرت اور  
 کثرت اس عمل پاک کی کلام ملا علی قاری وغیرہم سے ظاہر ہو گئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ علما و مشایخ میں  
 کوئی انکار نہیں کرتا تھا اس سے ظاہر ہوا کہ وہ جو کوئی ایک دو آدمی اور ہر آدمی ہر انکار کرتا رہا وہ مخالف  
 ہزاروں بلکہ لاکھوں کل اور خلاف سواد عظیم سمجھ کر ہر دورہ اور ہر عہد میں غیر مقبول اور متروک العمل رہا  
 اور کلام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ثم لازال الی الاسلام فی سائر الاقطار والمدن الکبار تحفلون المولد جو  
 سیرت علی بن مقبول ہی اور اس طرح کلام ابن حجرزی ولازال الی الاسلام تحفلون شہر مولدہ  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام جو مواہب لدینیہ مولف شیخ شہاب الدین قسطلانی میں منقول ہے ان میں  
 لفظ لازال الی الاسلام اجماع جمہور اہل اسلام اور تمام اس عمل مقبول نام کا فائدہ دی رہا ہے

علی اول الذکر  
 میں کتب و کتب  
 کی نسبت اور قیاس  
 ہو گئی تھی  
 ہی اور اس اجماع  
 اب اس کا درست  
 کرتی ہے اہل اسلام  
 تمام اطراف میں اور  
 ایک ایک شہر و محلہ  
 محفلین مولد شریف  
 اور ہر ایک ملک و دیار  
 کا ہر ایک آدمی ہر  
 ایک عہد میں ہر دورہ



چنانچه حرمین رضی اللہ عنہما اشد شرفاً و تعظیماً بین زمانہ قدیم سی اب تک ملک شام و شام از اسلام و ممالک مغربی و غیر  
 تمام بلاد اسلامیہ میں ہمیشہ سی سوقت تک سی استیجاب و استحقان مجمل مولد شریف پیر علی سی اس خطہ پاک  
 حضرت ہندوستان کی کہ اس میں طرح طرح کی افکار پیدا ہو گئی اور زمانہ قدیم میں ہندوستان میں ہی علماء ہند  
 کی مقبولین و متدین و تقدیمین مثل شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور ملا محمد طاہر صاحب مجمع البحار استیجاب علی مولد کی  
 قابل تھی اور نیز بعض قصص و حکایات ہمارے یونہی غیرہ پادشاہان دہلی سی اور نیز کلام حافظ ابوخیتر سخاوی سے  
 ملک ہندوستان میں رائج ہونا اس عمل پاک کا یقینی طور پر معلوم ہی انتہایہ کہ اسوقت میں جو حکام فرمانروا  
 انگریزین کہ انکو کچھ علاقہ تعلیم و آداب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی نہیں با اینہما و ہون فی ہی بی پنی پجری  
 اور محکمہ میں جا بجا اہل اسلام کی کی مثل عید اور یقیناً اور شہادت کی ایک چھٹی اور تعطیل کا واسطی خوشی ملا  
 حضرت خیر العباد صلی اللہ علیہ وسلم کی بارہویں تاریخ ربیع الاول کو مقرر کر رکھا ہی فسوس صد فسوس کہ حکام  
 انگریزی کا روبرو ضروری میں جرح منظور کریں وراپنی حقوق خدمت اور کارگزاری کو اس روز واسطی  
 بجا آوری مراسم فرحت سرور و تعظیم حضرت بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی موقوف کریں یہ لوگ اسکی مقابل  
 میں زبان مبارک سی فرما دیں معاذ اللہ منہا کہ فیصل بخت ہی اور ضلالت اس نینداری اور خوش عقیدتی  
 پر افسوس خیر انکار کریں والی انکار کریں اگر انکی ہی توفیق ہی کنارہ کیا کریں مجمل پاک ذکر رسول صلی اللہ علیہ  
 آکہ وسلم سی مگر اسوقت تک کا ثبوت کامل دی چکی کہ مشرق سی مغرب تک کل ممالک اسلامیہ میں اہل اسلام  
 اس عمل پاک کو محمود اور تحسین جانتی ہیں پس کافی ہی یہکو حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کہ فرماتی ہیں  
 ماراہ الامون حسنا فی عند الحسن یعنی جس چیز کو اہل اسلام اہل جانین وہ اللہ کی نزدیک ہی اچھی ہی اور نام  
 احمد فی اپنی مسند میں اور طبرانی فی معجم کبیر میں مرفوع روایت کی ہی سالت ربی ان لا یجمع امتی علی ضلالت  
 کا مطلب یہا یعنی مینی اپنی پروردگار سی سوال کیا کہ میری ہمت گمراہی پر جمع ہو سو پورا کیا پروردگار فی میرا  
 سوال درابن عمر سے مرفوع روایت ہی ان اللہ لا یجمع ہذہ الامۃ علی ضلالتہ ابدا یعنی اللہ تعالیٰ اس ہمت کو  
 کبھی گمراہی پر جمع نہ کریگا اور معلوم ہو چکا کلام سیوطی سی کہ سنہ چہ سو چار سی علماء و صلحا ہمت کا اجماع  
 بلا کسی اس عمل کی استحقان پر جمع ہونا علامت کا دلیل شافی ہی از روی حدیث اسبات پر کہ یہ



عمل خلافت نہیں بلکہ فاکہانی مغربی فی جو بعد مدت دراز پیدا ہو کر مخالفت کی یہ خود او کی خطا ہے  
 آید من یقین غیر سبیل المؤمنین سے اندیشہ کرنا ضروری تھا پس فاکہانی کی مخالفت اتفاق علماء سلف  
 کی خلاف نہیں واصل علی اختلاف خرق الاجماع قاعدہ مسلمہ ہے یعنی اتفاق است کی خلاف عمل کرنا اجماع  
 کا توڑ دینا ہی اور یہ بڑی خطا ہی اور فاکہانی کی بعد جو بعض آدمی انکار میں دسکتی تابع ہوئی وہ خلاف  
 کی پیروی ہی جو ناجائز ہے اصطلاح شرع میں سب کو مختلف نہیں کہہ سکتی اور اگر کوئی اسکو مختلف ہی قرار دے  
 اور کسی تاجید کی دس پانچ سو سو ہی ایک جرگہ بانہ کر اور اس عمل پاک کا انکار کر کی صورت اختلاف ظاہر  
 کرین تب ہی کلام رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا تصفیہ صاف ہی ابن ماجہ و دارقطنی وغیرہ محدثین  
 انس سے مرفوعہ آیت کرتی ہیں کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم اذا رايتم اختلافاً فاعلموا ان السواد الاعظم  
 یعنی جب تم علماء است میں اختلاف دیکھو تو جس بات پر سواد اعظم ہوا دسکی پیروی کرو اور جو لوگ سواد  
 اعظم کی معنی میں ہیں پھر پھر کر کی طرح طرح کی باتیں پیش کرتی ہیں وہ قابل التفات نہیں چہرہ محدثین کے نزدیک  
 اسکی معنی وہ ہیں جو مولانا احمد علی محدث سہارنپوری مرحوم نے اپنی مطبوعہ مشکوٰۃ میں شرح ملا علی قاری سے  
 نقل کئی ہیں وہ بھی ہیں بعبیر ہم عن الجماعة الکثیرۃ والمراد بالعلیہ اکثر المسلمین یعنی سواد اعظم سے مراد جماعت کثیر  
 ہوتی ہی یعنی تم پیروی او کی کر جس پر اکثر مسلمان ہوں اور اس طرح مولانا اسحق صاحب کی خلیفہ شاگرد  
 رشید نواب قطب الدین خان صاحب فی مشکوٰۃ کی ترجمہ مظاہر الحق میں اس حدیث کی شرح میں لکھا ہی  
 جو اعتقاد اور قول فعل اکثر علماء کی ہوں او کی پیروی کرو باقی رہی یہ بات کہ مراد اکثر علماء سی کس فرق کی  
 علماء ہیں سب کو علم اصول کی کتاب تفسیر میں واضح کر دیا کہ وہ اہل سنت و الجماعہ سے ہونی چاہئیں عبارت  
 یہی ہے و السواد الاعظم عامۃ المسلمین میں ہوا متہ مطلقہ و المراد بالامۃ المطلقۃ اہل سنت و الجماعہ اور یہ ہی  
 علم اصول میں معلوم ہو چکا ہی کہ جس عمل پر مدت دراز سے اتفاق علماء متحقق ہوئی وہ شرع میں حجت  
 اور دلیل حقیقت ہے مسلم البشیرت کی آخر تہ میں ہے ان اتفاق علماء را لمتحققین علی مہم الاخصار حجۃ کا اجماع  
 اور شرح بحر العلوم نے اس مقام پر تحت قولہ المتحققین یہ لکھا کہ وہ انکا نا غیر مجتہدین مطالب یہ نکل آیا  
 کہ اتفاق علماء اہل تحقیق کسی مر پر جو مدت دراز سے چلا آتا ہوئی اگر وہ علماء مجتہد ہی نہیں تب



یہی حجت ہی مثل اجماع ہے کہ کھنا چاہی کہ علماء مجتہدین مولد شریف مثل ابوشامہ و ابن حجر و ابن جریر  
 و سیوطی و علی قاری وغیرہم جنکی نام نامی لمعہ تاسعہ میں درج ہوئی سب سے پہلے سنت جامعہ میں کتب سنی محاذاتہ  
 الکواکب میں غار نہیں کیا اور یہ لوگ محققین ہی ہیں بنا علیہ عمل مولد شریف پر ان سب کا اتفاق حجت  
 مثل اجماع و الحمد للہ علی ذلک لمعہ ثانیہ میں یہ بیان کہ خاندان غزنیہ کی مشایخ  
 شامل محفل مولد شریف ہوئی اور جناب مرشدی و مولائی حضرت حاجی امداد اللہ  
 عم فیہم ہی شریک محفل ہوئی ہیں بیان مولانا شاہ عبدالغزنی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ  
 کہ آپ فی علی محمد خان صاحب میس مراد آباد کی نام جو خط رقم فرمایا ہی عبارت ادسکی مخصوصہ ہی در تمام  
 دو مجلس درخانہ فقیر منعقدی مشر و اول کہ مردم روز عاشورا یکدور روز پیش ازین قریب چہار صد یا  
 کس بلکہ قریب ہزار کس نے یادہ از ان فراہم می آیند و در و دیوار آئند بعد از ان کہ فقیری اید می نشینند  
 ذکر فضائل حسین کہ در حدیث شریف وارد شدہ در بیان آید و آنچه در احادیث اخبار شہادت این بزرگوار  
 وارد شدہ نیز بیان کردہ می شود و بعد از ان ختم قرآن پنج آیت خوانندہ بر حاضر فاتحہ نمودہ می آید پس اگر  
 این بخیرا نزد فقیر جایز نمی بود اقدام بر ان صلائی کروا بی ماند مجلس مع مولد شریف پس حالتش منیت کہ تیار  
 دوازدهم شہر ربیع الاول ہیں کہ مردم موافق معمول سابق فراہم شدند و در خواندن درود شریف مشغول  
 گشتند و فقیری آید و لا بعضی از احادیث و فضائل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مذکور می شود و بعد از ان ذکر  
 ولادت با سعادت و ہندی از حال رضاع و حلبہ شریف و بعضی از آثار کہ در این آوان بظہور آمد بمعرض بیان  
 می آید پس بر حاضر از طعام یا شیرینی فاتحہ خوانندہ تقسیم آن ب حاضرین مجلس شود یہ شاہ عبدالغزنی صاحب  
 وہ ہیں کہ شہوانکار زبان زوجہ صغار و کبار ہی اور زمرہ منکرین کی نزدیک ہی سلسلہ سند حدیث ان کہ  
 پنج جہان کمال در جہمایہ انتخاب ہے سو جہط ہم از کی تحریرات سی ثبوت وجود بدعت حسنہ ثابت کر چکی ہیں  
 صدقات مروجہ اموات میں ہی از کی ہندی چکی اب و انہیں کج کلام سی بدعت حسنہ کی اس فرد خاصہ کی مختص  
 مروجہ فیما بین اہل خلاص یعنی محفل مولد البنی صلی اللہ علیہ وسلم کی سند گذاردی اور بتعاقباتحہ بر طعام کی ہی  
 آئینہ پدید ہوئی اب بیان حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا سینے یہ جناب شاہ عبدالغزنی



موصوف الصدوق باب اور استاد او پیر حق آپ فی انہا حال کتاب فیوض الحرمین میں لکھا ہی عبارت سی ہے  
کنت قبل فی مکہ المعظمہ فی مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی یوم ولادته والناس یصلون علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
ویدکرون ارا صا ہا لقی ظہرت فی ولادته ومشاہدہ قبل بعثتہ فرایت النوار سلطت وفقہ واحدہ لا اقول فی  
اور کتھا بصرا حید ولا اقول اور کتھا بصیر الروح فقط واللہ اعلم کیف کان الامر بین ہذا وذلک فخالفت تلک  
الانوار فوجدتھا من قبل الملئکہ الکویں بل شال ہذہ المشاہدہ باشال ہذہ المجاسم رایت بخالط النوار الملئکہ  
النوار الرحمتہ الہی بل فقط یعنی شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتی ہیں کہ میں اس سی پہلی مکہ منظر میں تھا مولد النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم میں بروز ولادت یعنی بارہویں تاریخ ربیع الاول کی اور آدمی درود پڑھتی تھی نبی صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم پراور ذکر کرتی تھی وہ کرامتیں جو وقت ولادت شریف ظاہر ہوئیں اور وہ حالتیں جو قبل نبوت  
وقوع میں تھیں کتب میں دیکھا کہ یکا یک بلند ہو گئی النوار غنی میں نہیں کہہ سکتا کہ میں یہ واقعہ ظاہری آنکھ سے  
دیکھا یا باطنی اور بصیرت روحی سی اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہی کہ وہ کیا عالم تھا درمیان ظاہر و باطن کی  
غرض میںی تامل کر کی غور سی اون النوار کو دیکھا تو وہ اون فرشتوں کی النوار تھی جو کھو حق تعالیٰ فی سین  
کر لکھا ہی اہبات پر کر ایسی ایسی مقامات میں اور ایسی ایسی مجلسوں حاضر ہوا کرو اور یہ بھی میں دیکھا کہ النوار  
ملئکہ کی ساتھ النوار رحمت کا خلط ملط ہو رہا تھا یعنی ایک تو ملائکہ خود جہام نوری ہوتی ہیں دوسری النوار  
رحمت حاضرین مجلس کے لئے نازل ہوئی یہ دونو النوار ملکر مجاہد نوری نور ہو رہی تھی جسکو تعبیر کیا ہی اس  
عبارت سی فرایت النوار سلطت فقہ دیکھئے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ایسی مجاہد نوری کو ولادت شریف  
میں درود ملائکہ اور نزول رحمت اپنی مشاہدہ سی ثابت کر رہی ہیں اب حال انکی دلدنہر گوار کا جو شیرعت  
طریقت میں ہی انکی رہتا تھی یعنی حضرت شاہ عبدالرحیم رحمۃ اللہ علیہ کا حال سینی حضرت شاہ ولی  
رحمۃ اللہ علیہ فی جو چالیس حدیثیں عالم رویا کی نقل فرما کر اوسکا نام الدرا الثمین فی مبشرات النبی الامین کیا ہے  
انکی بائیسویں حدیث میں نقل کیا ہی خبر لی سیدی الوالد قال کنت اصنع فی ایام المولد طعاما صلۃ  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یقع لی سنتہ من لیسین شئی اصنع بہ طعاما فلم اجد الا حصا مقلیا فقسمتہ  
بین الناس فرایتہ صلی اللہ علیہ وسلم و بین یدہ ہذا المحص مبتجاً بشا شا فرماتی ہیں شاہ ولی اللہ کہ



جھکو میری سردار عیسیٰ میری باب فی خبر دی کہ میں ایام مولد شریف میں کہا نا کیا کرتا تھا تا کہ مچھکو اتصال  
 ہوا وہی سبب ساتھ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک سال جھکو کچھ ہاتھ نہ آیا جس سے کہا نا پکوتا صرف جھنے  
 جھنے ہوئی موجود تھی وہی لوگوں میں بانٹ دیئے پھر مینی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کی آگے  
 وہ چنے رکھے ہوئی ہیں و آپ ایسے خوش مزین کہ چہرہ پر بشارت ظاہری اب شاہ ولی اللہ صاحب  
 پیران پر کا حال جو چہ طبقہ اوپر او کی مشائخ طریقت اور مشائخ حدیث میں ہیں مینی مولد

**جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ** جیسا کہ شروع کتاب مورالہ میں رسالہ انتباہ سہی و  
 سلسلہ نقل کیا گیا ہے سینی وہ فرماتی ہیں حسن المقصد فی عمل المولدین مستحب لنا اظہار الشکر المولد  
 اسلام بالاجتماع والا طعام وغیر ذلک من جود القربان المسرات یعنی مستحب ہے جھکو ظاہر کرنا شکر میلاد  
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ جمع ہونی اہل سلام اور کہا نا کہ ہلائی کی اور اسکی سوا امور مستحسنہ اور خوشحالیوں  
 ساتھ عبارت علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر روح البیان اور سیرت شامی وغیرہ کتب معتبرہ ہیں  
 میں ہی سند نقل کی ہے اب حال مینی شیخ القراء والمحدثین حضرت شیخ الاسلام محسن الدین  
**ابو الخیر ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ** کا جو حضرت شاہ ولی اللہ کی نوین طبقہ اوپر بشارت

حدیث و مشائخ طریقت میں منسلک ہیں کتاب عرف التعریف بالمولد شریف میں فرماتی ہیں فما حال  
 المسلم الموجد من ان یصل علیہ السلام ثم یولد ویبذل لعل یقدر فی محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم لعمری انما یولد

بخوار و من اللہ الکریم ان یدخلہ بقضائہ العظیمات النعیم یعنی کیا حال پوچھتی ہوا وہ من سلمان موجد کا جو  
 ہے آپ کا خوش ہوتا ہی آپ کی مولد سی اور جہان تک پہنچتا ہی اوسکا دسترس خرچ کرتا ہی بخیر  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں قسم ہے جھکو کہ اوسکی جزا خدای کریم کی طرف سی اور کچھ نہیں سدا  
 کہ اپنی فضل عام سی اوسکو جنات نعیم میں داخل فرما دی اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب نور  
 الروی فی مولد البنی میں ایک نقل حضرت ابو الخیر شمس الدین ابن الجوزی کی تحریر کی ہے جسکا خلاصہ  
 یہ ہی قال ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ ولقد حضرت فی سنتہ خمس من شائین سبعا ثم لیلة المولد عند الملک

الشاہر قرق رحمۃ اللہ علیہ فجعل فرایت ما سرتی و حضرت ما الفی فی ملک اللیلۃ علی القراء و البحا







جو کہتی ہیں کہ صحابہ و تابعین کے کسی عمل کو منقول نہونا موجب حرمت و شناعیت نہیں ہوتا اگر عمل مولد امور  
مباحہ و تحفہ پر شامل ہوگا تو عرض ہیئت جدیدہ اور اجتماع امور مباحہ الاصل سی ہرگز حرمت یا اگر  
لاحق نہیں ہوتی پس یہ عمل سبوح و تحسن ہے مذہب سواد غلیم و جم غفیر و جمایہ تحقیق صاحبین امت محمدیہ علیہ  
علیہ وسلم کا سلفا و خلفا یہاں تک کہ وہ مشایخ کرام جنکو ہماری وقت کی منکرین ہی محقق اور متورع اور پنا  
میشوا سمجھتی ہیں وہی سیرف ہیں چنانچہ اسی کی افعال و اقوال شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سے لیکر حضرت  
امام القراءہ و المحدثین بن جریر تفسیر سیرۃ مکمل کی گئی اسی ہماری دیکھ رہی والی مسلمان  
ہیامو تم غفلت میں بغیر سمجھی ہو چکی کہ ہر چلی گئی جمہور اہل سنت و الجماعہ سی مہم مورا اپنی خاندان غزیریہ کی  
میشوا و نکو مورا اور تباع کیا تو کسکا تاج الدین فاکہانی مغربی کا العجب العجیب امام المحدثین بن جریر اہل  
و احشام مولد شریف کو پسند فرمائیں علامہ سیوطی مجدد مائتہ تاسعہ اوسکی استجاب کا حکم لگا میں شاہ عبدالرحیم سال  
بسال بلاناغہ مولد شریف میں کہانا تیار کر کی رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہشامش لباشاں پامین اور  
ہماری ہم عصر منکرین قول فاکہانی اپنا دستور العمل شاہراہ سب مشایخ کبار کی افعال و اقوال کو بقول  
فاکہانی شہوت نفس و بہت و کراہت و شناعیت اور شاہ عبدالرحیم کی ہر سال کہانا تیار کر نیکی و احداث  
البطالون الاکان میں شامل ہر امین معاذ اللہ ای ہیامو آداب ہی خواب غفلت سی بیدار ہو جاؤ اور ہمار  
ساتھ ہو کر جمہور علماء و صفیاء ہست وراپنی خاندان غزیریہ کی مقبولین فی کرامت کو اس مغربی کی تقیم و شتلا  
سی بچاؤ اور اگر کوئی یہ سو لائی کہ مولدنا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی بعد بعض علماء خلف فی حضرت  
کا خلاف کیا ہی معلوم رہی کہ یہ بالکل خلاف ہی کیونکہ ان کی شاگرد و شاہین ام رخاص کو اس مشہور آفاق جناب  
محمد حق صاحب مرحوم کتابتہ مسایل کی جواب سوال پانزدہم میں لکھتی ہیں قیاس میں مولد

غیر صحیح ہے زیرا کہ در مولود ذکر ولادت خیر البشر است ان موجب فرحت و سرور است و در شرع اجتماع برائے  
فرحت و سرور کہ خالی از منکرات و بدعات باشد آمدہ دہری اشباع خرم و ثبات نشدہ و فی الواقع  
ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در دیگر امر نیست پس دیگر امر برین قیاس صحیح نخواہد شد و چون مولود ہم چنان  
زیرا کہ در قرون ثلاثہ کہ مشہور ہم باخیر است این مرسومول نبود بعد قرون ثلاثہ این امر حادث شد بنا برین عل



ورحمہما و عدم جواز آن مختلف شدہ اند چنانچہ تفصیل و بسط در کتاب سیرت شامی مذکور است مثلاً تفسیر  
 اس عبارت میں چند امور مطلب الفیج مخالف موجود ہیں اول یہ کہ ہماری عصر کی منکرین دعوی کرتی ہیں  
 کہ عمل مولد شریف بالاتفاق فضیلت ہی یہ کہنا انکار دہو گیا مائے مسائل کی اس تقریر سے کہ علماء درجہ اول و دوم  
 جواز آن مختلف شدہ اند اس عبارت سے اوصاف ظاہری کہ اگر کسی منع کیا ہی تو دوسری علماء جو انہر ہی  
 گئی ہیں پس مولنا اسحق صاحب جو تیرہویں صدی میں تہی اونکی تحریر تک ہی منع پر اتفاق ہوا تھا بنا علیہ  
 دعوی اتفاق منع باطل رہا ثانی یہ کہ سیرت شامی کا حوالہ دیکر ظاہر کر دیا کہ اس اختلاف علماء میں مذکور  
 صحیح عمل مولد شریف کا انتخاب سے سو مسئلہ کہ شامی فی اکثر سی علماء مجوزین مولد شریف کی احوال نقل کر کے  
 جواز و انتخاب ثابت کیا ہی اور احوال منکرین کو مروج و مخلوب غیر معتد علیہ رکھائی اور اپنی شیخ سیوطی  
 رحمۃ اللہ علیہ کا یہی قول نقل کیا جو ہم اوپر نقل کر چکی ہیں فیستحب لنا ظہار شکر مولد ہل نخ اور نیز نقل کیا شامی  
 فی قول امام القرا ابن جزیری رحمۃ اللہ علیہ کا استقصان مولدین دیرہ دونوں محدث ہوا مسئلہ شاہ ولی اللہ  
 صاحب مولنا اسحق صاحب کی مشائخ حدیث میں ہیں پس حوالہ دینا مولنا اسحق صاحب کا عبارت کتاب شامی پر گیا  
 تصریحاً یہ بیان فرمایا ہی کہ ہماری مشائخ اور اساتذہ کی نزدیک محفل مبارک مستحسن ثالث یہ کہ  
 جو اہل قرون ثلثہ میں بنایا گیا ہو لیکن اسکی اصل شرع میں موجود ہو تو وہ عمل باتفاق فریقین صحیح و درست  
 ہوتا ہی پس مولنا اسحق صاحب فی اس عمل کی اصل بیان فرمادی کہ در مولود ذکر ولادت خیر البشر است و ان  
 موجب فرحت و سرور است در شرع اجتماع بڑی فرحت سرور کہ خالی از منکرات بدعت باشد آمدہ اس  
 عبارت سے صاف واضح ہو گیا کہ یہ اجتماع عمل مولدین اسباب سرور کی سادہ بشرطیکہ منہیات شرعیہ سے  
 خالی ہو از روی شرع شریف جائز ہی اور یہ بھی ہمارا دعوی ہے اور مولنا اسحق صاحب محفل مولد شریف میں  
 برابر شریک ہوتی تھی چنانچہ مولوی نور الحسن صاحب کی مجموعہ رسائل عشرہ مطبوعہ انصاری علی کی صفحہ ۱۵۸  
 میں یہ مضمون موجود ہی اور اقول فی بذات خود بناب مولنا فضل الرحمن صاحب صوفی صافی فقیہ و میثاق کا فی  
 ساکن گنج مراد آباد ملک دہلی جو شاگرد رشید مولنا محمد اسحق صاحب مرحوم کی ہیں بذریعہ خط دریا کیا تو  
 اپنے پسر بیسل قواک یہ جواب تحریر فرمایا (ما ہمراہ حضرت مولنا محمد اسحق رفتہ ایم و میلاد آنحضرت) علاوہ



اسکی جناب مولانا مشہور نزد من ہر فن جناب لکنا فیض الحسن صیام مرحوم سہارن پوری شفا دار الصدوق علیہ السلام  
 مورخہ پانزدہم دسمبر ۱۲۸۵ کی صفحہ ۱۰ میں تحریر فرماتی ہیں ومن جابر مجلس المیلاد فکان فیوم ان قاموا والالا  
 فلام یکنذ الیقول المولوی احمد علی الحدیث المرحوم بتعالا ستاذہ مولانا محمد اسحق المغفورینی جو کوئی آدمی مجلس مولود  
 شریف میں آوے گا چاہی کہ کچھ ہو یا نہ ہو سب کچھ ہو وین اور اگر نہ کچھ ہو بلکہ مجلس دہری کچھ ہو  
 ایسا ہی کہتی ہتی مولوی احمد علی صیام محدث مرحوم سہارن پوری تابع ہو کر اپنی اوستاد مولانا محمد اسحق صیام  
 کی انتہی بیان ان دو محدثوں یعنی مولانا فضل الرحمن صاحب مولانا احمد علی صیام سے جو کہ شاگرد ہیں مولانا  
 محمد اسحق صیام مرحوم کی شامل ہونا اولیٰ محفل میلاد میں اور مستحسن سمجھنا ثابت ہو گیا پس مخالف نہ تھری چہ حضرت  
 اپنی نانا اور اوستاد شاہ عبدالعزیز صیام رحمۃ اللہ علیہ کی آب بیان کرین ہم شاہ عبدالعزیز صیام کی دوسری  
 شاگرد رشید کا یعنی حقایق و محارف دستگاہ جناب مولانا شاہ سلامت اللہ صیام مرحوم کا۔ آب  
 مولود شریف دایم کرتی ہتی اور اثبات میلاد میں لایل قاطعہ قائم کرتی ہتی نظاماً و شرعاً اس محفل قدس کی بزرگی  
 دلاتی اشعار و نکش اس باب میں ارشاد فرماتی از انجملہ و شعر جو او کی رسالہ موسومہ خدا کی رحمت میں ہیں تم کو

پیدا ہوا جسدن سی محمد سانی ہی	سیمہ شادی میلاد رسول عربی ہی
تغییم کھڑی ہوئی بجال اواد سی	اس کام کا انکار تھری بی ادبی ہی

اب بیان سنہی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خلیفہ طریقت جناب سید احمد صاحب  
 کا جو مرشد اور رہنما ہتی مولوی امجد علی صاحب ہلوی کی او کی حالات میں ان کی مرید خاص مولوی سید محمد علی  
 فی ایک کتاب مسمیٰ بخزن احمدی زبان فارسی لکھی ہی جسکو نواب محمد علی خان صاحب عالی ٹونک فی ملتان  
 مفید عام اگرہ میں واقعہ ۱۲۸۵ بارہ سوننا وین طبع کرائی ہی اوسین سید احمد صاحب کا سفر عرب جس مقام پر  
 ہے یون رقم کیل ہے صفحہ ۱۰ مقدار دست پہچو فصل جابر در گلزار گلستان ابواب ہدایت مفتوح ہستہ لکھنؤ  
 سفر بارہ جہاز بطریق کرایہ مقرر فرمودہ دوازہ ہزار روپیہ نول آن مقرر کردہ و مرکب رایل کافا  
 فرمودہ و مرکب شخصی را امیر ساختہ و برای زاد راہ این سفر وسیلۃ النظر بقیمت دوازہ ہزار روپیہ  
 علیجات از رقم گندم و برنج و غیرہ خرید فرمودہ و بر جہاز تقسیم نمودہ و ستاد جہاز موسوم بدریا بقی کہ ناظر



سید عبدالرحمن جعفر موتی بود و علم آن داود ساکن جندرسورت برای سکن خود مقرر ساختند و با انانث و  
 ذکور ذوق قربانی خویش که باطفال بجواری غریب بچل کس میرشد بر چهار مذکور جا گرفتند و باقی اہل قافلہ مرکب  
 خود مانیز بستند و بعد از دو شبانہ روز مراکب را در گنگا ساگر جریان نموده روز سوم مقدار یکپاس روز  
 برآمدہ در بحر و غار و مصری کہ مشہور گیلہا کہی است داخل گردیدند اسکی بعد چهار دن کالی کوٹ اورلیسا جانا بعد از  
 سنگلیب پیروان ہی لشکا جبکو عرب قلعة لغاریت کہتی ہین پنچیا لکھا وہ مقام ہولناک تھا او سکا بیانی  
 لغاریت لکھا ہی صفحہ ۵۰ مین دبرہر کس از شما مرد وقت شب یاد اہی و شبیج تہلیل نامتناہی استغفار از جمع  
 جرایم و مناہی واجب متعہم است چون شب درآمد آن حضرت بعد از نماز عشاء مین خربا بحر مذکور ا شب سہ بار  
 خواندند و میفرمودند کہ عفاریت و شیاطین اگر زہرہ تقابل مین کردہ قلیل میدانند انیک گوی دانیک میدان  
 دران شب تاریک آنحضرت اکثر بیداری بودند و مانند پاسبانان دور و سیر گاہ بالاد گاہ زیر ترہ بعد از  
 وکرة بعد اولی در تمام جہاز میفرمودند تا اگر شب بیایان رسید و صبح صادق بدید و جہاز از مکان خجف و ہولناکی بترست  
 تمام بدرآمد و ہر گاہیکہ روز روشن شد تا خدای چند طبق حلوائی از حجرہ خویش بیرون آوردہ مجلس مد غریف  
 منعقد کردہ بعد از آن تمام قصابید مولود و شیرینی تقسیم نمود اہتی بلفظ و مکتبی اس بیان ہی صاف واضح ہوا کہ  
 مولد شریف بڑی برکت کی چیز ہے جو ایسی موقع خطرناک مین کہ خود جناب سید صاحب کو پھی رات بہر تر و دربار  
 تختا پڑا گیا اور خاص اوس جہاز مین کہ حسین خاص سید احمد صبا اور اوزکا کلبا اور متعلقین خاص تھی مگر کا  
 اوسین خل ہی نہ تھا یہ محفل فیض منزل منعقد ہوئی اور یہ امر جو او پر مذکور ہوا کہ سید صاحب کی چالیس آدمی ایک جہاز  
 مین سوار تھی اوسکی وجہ یہ تھی کہ وہ جہاز دخانی مروجہ حال کی طرح کھان نہ تھی بلکہ وہ مرکب ہوائی چھوٹی  
 تھی اچال خاص سید صاحب کی جہاز مین مولد شریف و قصابید کا پڑا جانا اور شیرینی کا تقسیم ہونا ثابت ہو گیا  
 و کفی بہ حجۃ آب باقی رہی سید صاحب کی مرید خاص مولوی اسماعیل صاحب دہلوی سومہ کوا و زکا شامل  
 ہونا محفل مولد شریف مین نہیں پہنچا البتہ ایک تقریر از نکلی ایسی پنچی ہے کہ ضمناً مولد شریف کا اثبات اوسکی منہ  
 سی صاف ثابت ہی وہ یچھی جناب مولد ارشد الدین خان صاحب مرحوم دہلوی فی چوڈہ سوال مولوی  
 اسماعیل صاحب کے تھی اور مین تیر مین سوال کا جواب جو رقم فرمایا ہی اوسکی عبارت بعینہا جملہ شاق



امانت می آید جاتی می سیزدهم آنکه عراب قرآن بدعت است یا نه اگر سبقت است یا سینه دین  
بحکم قرآن بود و یا کدام حدیث رسول صلی الله علیه و سلم یا بحکم هر دو نبود پس بدعت است یا نه همچنین هر یکی از این  
قرآن شریف یا ظاهر احادیث متین نبود بدعت است یا نه چو ابواب سیزدهم آنکه عراب قرآن بدعت  
که صحت قرأت عجیان بل عربیان حال بران موقوف است لیکن جمع قرآن ظاهرانه بحکم کدام آیت قرآنی است  
بحکم کدام حدیث نبوت پس بدعت باشد لیکن بدعت حسنه چه اگر مقصود از آن ضبط و حفظ قرآن است عیناً و غلط  
و در حق بودن بعضی بدعات شبه نیست مثبتات آن از اکثر احادیث میتوان نمود مثل حدیث من سبنته  
حسنه فلا جرم او اجر من عملها و تقیید بدعت مردود بدعت ضلاله چنانکه در حدیث است من ابتدع بدعت  
ضلاله لا یرضاه الله و رسول الله حدیث و حدیث من احداث فی امرنا هذا ما لیس منه فمردود چه از آن مردود و  
بدعتی ثابت میشود که تعلقی بدین نداشته باشد پس بدعتی که اصل آن از شرع ثابت باشد مثل اخذ تسبیح و  
تراویح حسنه باشد پس حکمی از نص صریح قرآن حدیث ثابت نباشد مردود قسم است یکی بدیل شرعی دیگر مثل  
اجماع و قیاس ثابت شود یا اصلی شرعی داشته باشد آن خود هرگز بدعت سیئه نیست بلکه چون بدیل شرعی و بحکم  
آیه کریمه لیوم اکملت لکم دینکم قواعد استنباط و غیره آن دروین داخل است در سنت یا بدعت حسنه که در معنی سنت است  
داخل باشد بلکه بعمل آوردن بعضی بدعات حسنه فرض کفایه چنانکه در کتب بسیار معرج است منجمد آن فسخ این شرح  
اربعین امام نووی است از شیخ ابن حجر عسقلانی که در وی در شرح حدیث عامر گفته قال المشافعی رضی الله تعالی  
ما احدث و خالف کتاباً باؤسنته او اجماعاً او اشراً فهو البدعة الضلالة و ما احدث من انحر و لم یخالف شیئاً من  
ذلک فهو البدعة المحمودة و الحال ان البدع الحسنه مستفاد علی بدعها و هی ما وافق شیئاً مما مروء لم یمر من فعله  
مخدر شرعی منها ما هو فرض کفایه کتصیف العلوم و نحو ما مر قال الامام ابو شامه شیخ المصنف رحمه الله  
و من حسن ما تبیع فی زماننا ما یفعل کل عام فی الیوم الموافق لیوم مولده صلی الله علیه و سلم من الصدقات  
و المعروف و اطلاق النعمه و اسرور فان ذلک مع ما فیه من الاحسان الی الفقراء  
مشعر بمحبتة صلی الله علیه و سلم و تعظیم و جلاله فی قلب فاعل ذلک و شکر الله تعالی علی ما سبق  
من ایجاد رسول الذی ارسله للعالمین حمد صلی الله علیه و سلم انتهى بحرف و دیگری مولوی اسماعیل صاحب



اس مقام پر ذکر ہے محسنین و عبیدار البشارہ محمد کی لائی حسین بن علیؑ تصدیق استحقاق بخل و شریف کی ہر سوائی اور کمال  
علماء و ہر ملی مثل مولانا محمد کریم اللہ صاحب موعود جامع علوم عقلیہ و نقلیہ و راستا و نوا و مولانا و علی العالمین مثنی محمد عبداللہ خان  
صاحب صدر العلماء و الفضلاء اور جناب مولانا احمد سعید صاحب دہلوی عرف و محدث فقیہ استحقاق بخل و شریف کی قابل ہر ملی  
فتاویٰ مہری قلم و حرف کی ماسر و جود میں اور جناب مولانا شہداء علیہ السلام مثنی صاحب دہلوی زبدہ و نور خان روزگار محمد مخدوم  
کبار جن سی مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی ذی بی کچھ بڑا ہے بزم سیلا و شریف کے معتقد تھے  
قیام کرتی تھی اور ایک عبارت مختصر اکی سالہ شفاء السائل میں حج ایام اقامت ہندوستان میں تصنیف فرمایا تھا موجود ہے  
وہ یہی حق آنست کہ نفس کو ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و سرور و فاقہ نمودن کی ایصال تو اب بروج و رفیع  
میلہ تقلیل کمال سعادت و انسانیت چنانچہ شیخ ابن حجر مکی شیخ عبدالحق دہلوی غیر ہر تصدیق نمونہ اندازی و تنزیہی مگر اگر  
مقرن شدہ کہ خلاف شریعت مستند اس البتہ ممنوع خواهد بود مثل ملتی و سرور و خوانی الی آخر و کہی اس مختصر میں آپ سب کچھ فرمایا  
یعنی جب کوئی شخص موعود باقی خلایف شرع مثل مرثیہ سرور و خوانی کرنی لگی گا او سکونہ کیا جائیگا اور اگر یہ نہیں تو فاقہ ایسا  
طعام یا غیر فی ایصال تو اب کیواسے مسلمانوں کو دنیا اور کھانا اور آپ کی لاد شریف سرور کرنا انسان کی کمال سعادت ہے جسے کرنا  
کمال سعادت ہوا تو جس سامان و در مثل اجتماع حبیب اخوان استعمال خوشی و تقسیم شریعتی طعام طعام و روز و ولادت کے وقت غنیمت  
و جوش و خروش سرور میں کھڑا ہو جائے انہار اللفرقہ و سرور و بولد البی صلی اللہ علیہ وسلم اور درود و سلام پڑھنا سرور کریمین داخل اور  
سرور بشارت انسانی ہر اور شاہ صاحب موعود و سارہ میں علماء ربانی کا حوالہ دیتی ہیں و نہیں سے شیخ عبدالحق محمد دہلوی خود صراحتاً  
عماں مولد کو مع سامان سرور و تقسیم موعود ثابت ان سبب غیر تصنیف میں ستان ہی میں سری بن حجر مکی وہ ہر ملی روزگار  
قیام موعود کو اپنی تصنیف لکیر و غیرہ میں ہر احث لکیر ہی میں پیشہ جہانی ان نو بزرگوار و کلام عبارت مذکورہ بالا میں  
ہر مرد عاقل کے لئے کمال اشارہ فرمادیا کہ جس طرح علماء مجوزین کا فریق اس عمل کو مستحسن نہ ہے میں ہی مانتا ہوں فی الواقع آپ  
اس طرح صراحتہ ربانی ارشاد فرمایا کرتی تھی اور یہی آپ کا خود دستور العمل تھا جو شک و اکی مقبول ٹھیندا اور شاگرد و عزیز  
مولانا محمد عبدالحق صاحب سے جو بالفصل حریم شریفین را و ہما اللہ شرفاً و دیگر بلاد ہلایہ میں در و ترک معروف مشہور  
دریافت کری افسوس ہے کہ وہ حضرات کا یلین مسبق الذکر اب جو نہیں انتقال فرما گئے لیکن ہم انکو انتقال و وفات صبر کی پھر  
ہی اس منہم حقیقی کا شکر بجا لاتی ہیں کہ اب ہی حریم شریفین را و ہما اللہ شرفاً میں ہماری ہندوستان کے  
دوران یکیں عالمی میں ہو یہ شرح متین قبلہ باب یقین موجود میں یعنی استاد دی و ملاذی شیخ العلماء حضرت



مولانا رحمۃ اللہ صاحب سمت فیضیہم و مرشدی مولانی لغتہ ربانی الخراج کما فظا المہاجر مولانا امداد اللہ  
نفی اللہ بالوارہ و اسرارہ یہ دونوں حضرات بابرکات اس محفل اقدس کو موجب خیر و برکت فرماتی ہیں  
جو کوئی صاحب محفل ان کو بلانی بر غبت او سکی گہر تشریف لیجاتی ہیں غرض کہ مسلک یکا مشرب صدق و  
سداویہ قیام کی بابت یہ ارشاد ہی کہ نہ امین یا فراط و غلریہا ہی کہ اسکو فرض و حجب کہا جائی نہ اسقدر  
تفریط کہ حرام اور بدعت منکرات ٹھہرایا جائی صراط مستقیم اور طریقہ میں ہیں یہ کہ موافق فتویٰ علما حرمین  
شریفین و دہما اللہ شرفا و مطابق تحقیق علماء روم و شام و چین اسکو مستحب و مستحسن تسلیم کیا جائی اور یہی  
اس راقم سطور کا مشرب ہے ربنا فتح بیننا و بین قومنا با حق و انت خیر الفاتحین و اوضح ہو کہ اگرچہ  
ثبوت محفل میلاد شریف راقم فی سلف سی خلف تک کامل طور سی ثابت کر دیا لیکن چونکہ بعض خبیث  
فاسقین بد ہر او دہر قلوب مومنین میں سوسہ اندازی کر رہی ہیں بنا علیاب ادن و ساوین و عترتنا  
کا جواب تسلیم بند کرتا ہوں اللہ ولی التوفیق لمعہ ثالثہ اعراض کرتی ہیں کہ یہ لوگ ہر سال محفل کرتی ہیں  
یہ مشابہت کرتی ہیں کنہیا کی جنم کی اور نیز اس میں شبہ ہی نصاری کی بڑی دن کا لغو ذبا اللہ من ہذا القبل  
ولا تمقاد جوابا و سکایہ ہی کہ اگر فقط ہندوستان میں یہ فعل ہوتا تو سحر بات کہہ سکتی تھی کہ مسلمانوں نے  
ہندوؤں سے یہ بات سیکھ لی اذکی مشابہت کا قصد کرتی ہیں تم اصل حال سن چکی کہ اول یہ عمل عراق کی شہر  
موصل میں ایجاد ہوا وہ لوگ تو خود کنہیا کو نہیں جاننی کہ کس چیز کا نام ہی اور اسکی جنم کی مشابہت قصید کیا  
تو رکنا یہاں اگر ہندوستان کی مسلمان جنم کنہیا کی مشابہت کرتی ہیں تو بیان کر دو کہ روم شام کی مسلمان  
اور حرمین شریفین کے علما جو یہ عمل کرتی ہیں وہ کسکی جنم کی مشابہت کرتی ہیں لغو ذبا لہ نہا پس غیب سچ ہو کہ  
ہم اس عمل میں تابع ہیں دستور اہل سلاطین ہم اور فرمان روایان ملک شام اور ملک مغربیہ و راندک  
اور مفتیان عرب کی سلمہم اللہ الی یوم الدین ب سمجھنا چاہی کہ جس طرح جنم کنہیا کی اس میں مشابہت نہیں پہنچ  
نصاری کی مشابہت ہی نہیں سکی کہی جو میں ایک تو یہ کہ اگر خدا نخواستہ مسلمان لوگ نصاری کی  
بڑی دن کو ادنیٰ طرح کی افعال کرنی لگتی تو جو شعرا و س قوم کا ہی اوشیہ کت لازم آتی اور ماننا و ادنیٰ  
ہو جاتی ہا و سوقت میں دن پر صادق آتا من شبہ بقوم ہونہم کیونکہ تشبہ کی معنی ہیں ملند ہونا اور جہان یہ



ت نو ہرگز نہیں پھر اعتراض کیا دوسری وجہ یہ کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اجتماع  
 اسلام اور استعمال عطریات و حلویات غیر ہرگز شرع میں مذموم یعنی بری بات نہیں کیونکہ یہ چیزیں شعلہ  
 کفری نہیں بلکہ اصول شرعیہ سی نکات ثبوت ہی اور پیدا ہونے کی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا رحمت کیونکہ آپ  
 صلی اللہ علیہ وسلم میں اور رحمت الہی پر فرحت سرور کریم حق تعالیٰ امر فرمایا ہی قل لفضل اللہ وبرحمۃ فیذک  
 یفرحون یعنی کہ اہل ایمان ہی کہ ساتھ فضل اور رحمت الہی کی فرحت اور سرور کریں اور مسلم کی حدیث میں ہے کہ آپ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سبب سبب بپیر کی من روزہ رکھتی جو آپ رکھتی تھی ارشاد فرمایا میں سدا میں پیدا ہوا ہی میں  
 کی اوتری پس لادت شریف کی فرحت اور اسکا شکر اور اہل اسلام فی اہل شرعیہ سی ثابت کیا ہی شکر  
 فارسی نہیں لیا ہی اور شبہ و س امر میں مکروہ ہوتا ہی جو مذموم شرعی اور شکار کفار چنانچہ درختار اور بحر اللؤلؤ  
 یہ سی عبارتیں فرما کر فاتحہ سیوم میں ہم نقل کر چکی اور یہی جواب بن جرزی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سی ہی ہو گیا  
 تشبہ بالنصاری کا اعتراض و پیر کیا ہے اور انکی طرف سے دوسرا جواب یہ ہے ہی کہ پہلی اہل اسلام میں  
 اندازی تھی جب اہل اسلام کو کفار سی مقابلے واقع ہوئی اور انکی پاس تلخ و در بند و قین جہنم اہل اسلام کی  
 شکر مجاہدین غزوات میں ہی آلات تجویز کئے گئی چنانچہ تیر اندازی کو فقہا لکھتی ہیں فی زمانہ استغنی  
 بہ بالدفاع یعنی اب ہماری زمانہ میں اسکی حاجت نہ رہی بیاعت توپوں کی اور صی طرح قواعد حرب میں اور  
 سال وغیرہ کی انکی بھان تھی اسطرح بھی وسیط کر کی مقابلہ کیا گیا اسکو تشبہ نہیں کہتی یہ آیت فمن اعتد  
 لیکم فاعتدوا علیہ مثل ما اعتدی علیکم کی تعمیل ہے اس آیت کریمہ کی ذیل میں صاحب سبوح البیان لکھتی ہیں  
 فی العقوبۃ مما لکم بحیثیۃ اعتدایہ یعنی تم بھی اسکو ویسا ہی عذاب دو جیسی اوہوں نے زیادتی کی ہے  
 میں جیسا فریق ثانی توپ بندوق سی مسلما نو لکھو ہر مخفی لگی بھی جواب میں اسطرح پیش آئی لگی  
 حال مالک مغربی وغیرہ میں کہ حدود اقوام نصاریٰ سی ملحق ہیں حبس لوگ اپنی عیسویہ کی یوم ولادت  
 یا ہمت شام شوکت ظاہر کر کی فخر و کہلاتی تھی اور ضعف اہل اسلام و ظاہری شوکت و یکہ کلا فسدہ خاطر  
 ستہ دل بیتی تھی تب ملک مصر و اندلس مغربی فی جواب اسلام تھی قوم نصاریٰ سی بہت زیادہ رونق و  
 مال کی مسابہ اعلا کلمۃ الحق اور اظہار شان اسلامی کی لہی اپنی بنی مختار صلی اللہ علیہ وسلم کی روز میلاد

۹  
 یہ سبب  
 زیادتی  
 چنانچہ زیادتی  
 سہ سہ  
 رو سہ  
 چہ  
 وادی  
 سہ







و نکر مجھ کو زیادہ مناسب ہے ہی موسیٰ علی نبیا و علیہ السلام اور ایک خوبی بیان اور ہے کہ اگر ان  
 زری یہ مقولہ فرما کر محفل میلاد شریف کی بنیاد اتنی تویہ ہی گمان ہوتا کہ اسی دلیل پر عمل منہی ہوا  
 ہون فی عمل نصاریٰ سی سیکھا ہی حال انکے عمل اس کلام سی دو سو برس پہلے بتفصیل و تعیین  
 زری میلاد شریف ایجاد ہو چکا تھا اور علماء و دین و سنی اصل و نظیر شریعت سی نکات و فتویٰ دی جاتی تھے  
 اس بی بھی بوجہ اس شیخ معظم مرحوم بر تشبہ نصاریٰ کے الزام نہ لگانا چاہی خیر یہ ذکر و اعتراض اس شیخ کا  
 غافل آگیا تھا اب ہم رجوع کریں اصل کلام کی طرف اور بیان کریں اسے ابطال وجہ تشبہ کی وجہ تیسری  
 یہ ہے کہ نصاریٰ کا بڑا دن اور منہد دن کا جنم کہنیا حسین سے وہ لوگ اوسے ایک دن میں جو کچھ کرنا ہی کرتی  
 ہیں اور اہل اسلام کی بیان یہ بات نہیں کہ خاص بارہویں تاریخ ربیع الاول کی سوا کسی اور دن محفل سید  
 میلاد شریف منعقد کریں ربیع الاول کی کل تاریخوں میں مولد شریف ہوتا ہی کہی کسی دن کیا کہی کسی دن  
 کہ علاوہ ربیع الاول کی اور مہینوں میں ہی اہل اسلام مولد شریف کرتی ہیں اور منہد اور نصاریٰ میں  
 ہیں ہوتا تھا اوسے ایک دن میں در یہ مثال ہم اولیٰ ہی حکمی میں کہ صوم عاشورا میں ہم اور اہل کتاب شریک  
 ہیں لیکن ایک روز اول میں جو ہم رکھ لیتی ہیں اتنی میں شبہ اہل کتاب کا جاتا رہتا ہے اور ہمارا فعل ان سے  
 ملتا جاتا ہے فقہ اور حدیث کی کتابوں سی معلوم کر دیں جب سقد و مخالفت کرنی سی تشبہ باطل ہو گیا  
 حال انکہ ہم انکی اصل فعل میں یعنی صوم یوم معین عاشورا میں شریک ہیں پر کیا خیال کرتی ہوں نصاریٰ کی بڑی ان  
 سیا کی جنم میں کہ ہم انکی دن دونوں روز نہیں انکی افعال کی شریک نہیں اور ہم جو محفل میلاد شریف کرتی ہیں انکی  
 دن اور مرتبہ جدا اور انکی رسوم و قواعد جدا دن میں شرکت کا رد و بار میں شا بہت استغفر اللہ یہ چوتھا جواب  
 چارمین جزوی کی طرف خلاصہ یہ کہ امام القراء و المحدثین علامہ ابن جریر اور جامع السنن ابی حاتم و شریک و صیاف اور  
 طبقات کفریہ سی اصل ایک ہی دن حضرات ایشیہات جنم کہنیا وغیرہ کی محفل پاک کی نسبت پیدا کر کی کچھ اپنی عاقبت بخیر ہو گیا  
 مان رہی ہیں گرچہ جہاں اکثر مبتدعین کی تکفیر میں سب سے کہ نکلا گروہ کا فر ہو گئی تو اللہ سبحانہ انکی تعذیب کو میں کہیں  
 ہونا چاہتا ہوں کہ ان البتہ بعض اہل علم تحریر فرماتی ہیں کہ ایسی تشبہ دینی سی اور محفل ذکر پاک سیدالابرار کو اس  
 است اور استحقاق کرنی جاتی ہی کا فر ہو جائے پس اہل اسلام کو بہت ضرور ہے کہ ایسی الفاظ خطرناک سے



پرسیز کرین ما علینا الا البلاء قائمہ چونکہ ان جہزی وغیرہ علماء کبار تک یہ لفظ تشبہ بالیہود و نصاریٰ  
 پہنچایا ہے اسلئے ہم شرع سے ایک نظر پیش کرتی ہیں تاکہ وہ اس بات سے ہتی سی پاک نظر آجائیں یہ ہے کہ  
 اگر کسی کام میں بظاہر تشبہ معلوم ہوتا ہو لیکن مسلمانوں کی غرض قصد تشبہ نہیں بلکہ کوئی مصلحت و اعلا ثبات  
 اسلام مقصود ہی تو وہ فعل مکروہ نہیں رہتا و کہتی مساجد کی زینت اور تجمل میں حدیث وارد ہوئی ہے

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما أمرتہ تشبید المساجد قال ابن عباس لئن خرفنا کما خرفت الیہود و النصارى  
 یعنی مشکوٰۃ میں بروایت ابو داؤد و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی  
 وسلم فی کہ جبکہ حکم نہیں دیا گیا مسجدوں کی بلند بنانی اور چونہ گچ وغیرہ سے سجائے نہ فرمایا ابن عباس فی  
 جسطح یہود و نصاریٰ فی اپنی عبادت گاہوں کو نقوش زرین و دیگر تکلفات سے سجایا ہی البتہ تم ہی

مساجد کو سجاؤ گی اور ابن جریر ہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اراکم ستشرفون مساجدکم بعد  
 کما شرفت الیہود و کنا سہاد کما شرفت النصارى یہاں یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ میں جا  
 ہوں تم میری بعد مسجدوں کی عمارتیں عالی کر دے گی جیسی یہودی عالیشان بنایا اپنی عبادت گاہوں کو اور  
 نصاریٰ بنی بلند بنایا اپنی عبادت گاہ کو دیکھتی یہاں خود کلام رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں لفظ تشبہ وارد ہے  
 یہ ثابت ہے کہ اگر مسلمان اپنی مساجد کو بلند بنائیں یا تکلفات نفوس وغیرہ کی ساتھ سجائیں تو فعل یہود  
 نصاریٰ کی مشابہ ہی لیکن بالانہما جائز رکھا اسکو محققین اہل سنت و اجتہاد و فتاویٰ فی ہدایہ میں

لا باس بان نقش المسجدا بحص الساج و ما الزہب یعنی کچھ مضائقہ نہیں سہا میں کہ مسجد میں نقش  
 کئے جائیں چونہ سے یا سال کی لکڑی یا سوئی کی لانی سو اور اس طرح و مختار میں لکھا ہے اور فتح القدیر میں کہ  
 کی زینت کرنی میں تین قول ہیں ہمارا مذہب یہ ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں عبارت یہ ہی والا قول  
 عندنا لا باس یہ اور بحر الرائق سے طوطا کو نقل کیا ہے و صاحبنا قالوا بالجو از من غیر کراہت یعنی  
 اصحاب قایل ہوئے ہیں کہ زینت دینی مسجد کی جائز ہے بلا کراہت اور ان میں قول میں دوسرا قول  
 یہ ہے کہ مستحب زینت دینا مسجد کا یہ قول ہے ہدایہ اور شامی وغیرہ میں ہے عباد  
 شامی یہی قول مستحب لما فیہ من تعظیم المسجد و تیسرا قول یہ ہے کہ مساجد کا تجمل و تزین مکروہ ہی سو یہ قول



ضعیف مرجوح ہی علامہ عینی فی شرح ہدایہ میں قرار دیا ہے کہ انہیں کی حجت ضعیف ہی مسلمانی کہ باجماع عین  
 مسلمین کعبۃ اللہ کو زینت دی گئی اس طرح کہ اندر سے نہراکام کیا گیا ہے اور باہر سے غلاف دیبا او سپر طرایا  
 گیا اور خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ فی غلاف بٹرایا اور مسجد کی زینت میں لوگوں کو رغبت ہوتی ہی مسجد میں  
 آئینی یکثیر جماعت کا سامان ہی اور تعظیم ہے اس میں خانہ خدا کی اتنی کلامہ اور مجمع الحجار کی تقریریں اور کلمہ کی فکر  
 چہلم و خیرہ میں کو لوگ اپنی مکانات عمدہ عمدہ بنائی لگی اگر مساجد کی زینت نہ کبھی تو خانہ خدا کی تحقیر لازم  
 آتی ہی انتہی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ میں یہی مضمون قمر فرائی میں عبارت یہ ہے  
 کہ مردم خانہای مشید و مغرور و مظلما میسا زند اگر اس مسجد یا بخشش گل سادہ بنا کنیم شاید کہ در نظر عموم  
 خوار نماید و حقیر و پایدہ ہی خلاصہ یہی کہ کردہ سمجھتے محققین کا عمل نہیں بلکہ عالم میں ہر کردہ کی جو جس اہل اسلام  
 چونہ اور گنج و غیرہ سی خوبصورتی پیدا کرتی ہیں تعمیر مساجد میں انہیں کو مقدم ہی وہ فروغ و فتاویٰ و نقوش و غیر  
 سی زینت دیتی ہیں حتی کہ مولف برائین قاطعہ گنگوی فی ہی مقام پر ہی طرح لکھا ہی صفحہ ۱۳۳ سطرہ زینت  
 مساجد کی بوجہ ازالہ شین اسلام کی ہی اور رفع شین اسلام کا فرض ہی الی آخرہ پہلا حجت تشبہ جو مخصوص حدیث  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہی کسی غرض دین کی باعث کراہت سی کل کر منصب علی زینت پر بند ہر مولف  
 برائین قاطعہ پہنچ گیا اور حسب قول علماء سلف مستحب کہ رباح ہو گیا تو کیا غفلت کا پردہ بڑ گیا یا نفع کی فہم پر  
 مولد شریف میں کیوں نہیں سمجھتی کہ بالفرض اگر تم کو تشبہ میں نظر آتا ہی تو اس کو مقتضای تبدیل کیفیت زمان  
 اب مستحب سمجھو جیسا کہ ہم اور قول سخاوی کتاب علی قاری رحمۃ اللہ علیہ سی نقل کر چکی کہ یجمع ائمۃ العلماء الامیہ  
 من کل مکان و یلکوا من اہل الکفر کلمۃ الایمان یعنی جمع ہوتی ہیں مولد شریف میں بڑی بڑی علمای دین و دین طریفہ  
 اور بلند مقامات درمیان اہل کفر کی کلمۃ الایمان یہ فائدہ منی بطور تنزل لکھا ہی یعنی در حقیقت اس میں تشبہ نہیں  
 اور اگر تشبہ ہی ہوتا تب ہی یہ عمل باعث ایک دوسری خوبی کی کہ اس میں بلند ہوتا ہی کلمۃ الحق مستحب کہ  
 مستحسن ہوتا جیسا کہ مساجد کی زینت میں گو تشبہ یہود و نصاریٰ کا موجود ہی لیکن باعث دوسری خوبی  
 کی کہ تعظیم لکھتی ہی خانہ خدا کی متحب و مستحسن ہی لمحہ را لعلہ یہ اعتراض کرتی ہیں اگر تشبہ  
 سفار اس میں نہیں پھر ہی یہ محض بخت سیہ ضروری کیونکہ زدن ثلثہ میں باقی نہیں گئی جواب



مولوی اسحاق صاحب اپنی تصنیفات تذکیر الاخوان وغیرہ میں لکھتے ہیں کہ جو غسل ایسا ہو کہ زمانہ موت میں علیٰ صاحبہا  
الصلوٰۃ والسلام اور قین زمانہ ابد یعنی صحابہ و تابعین تبع تابعین میں وہ عمل بعدتہ نہ پایا جاوے اور نہ اون چاروں  
زمانوں میں اس کی نظر اور شکل پائی جاوے وہ عمل عبت ہی اور جو کچھ محدثوں نے اپنی ہمتاوسی نکالا وہ سب  
میں داخل ہی نہ تھے پس میں بنا پر ہم کہتے ہیں کہ عمل مولد شریف بدعت نہیں اس کی اصل بھی پائی گئی اور اس کی نظر  
اور شکل ہی اصل وجود تو یہ ہے کہ نفوس قرآنی شروع بحف مولد شریف میں ہم کہتے ہیں کہ کوئی کھنچا جائے  
علاوہ اس کی فرمایا حق سبحانہ تعالیٰ نے تقد جبار کم رسول من انفسکم عزیز علیہ علم حریر علیکم بالموئین کف رحم  
یعنی بیشک ایسا ہی تمہاری پاس رسول تمہیں میں سچ بہاری ہی اس پر جو تم تکلیف اولہا و حرص کہتا ہی  
تمہاری ہدایت پر مسلمانوں پر شفقت رکھنی والا مہربان انتہی دیکھی اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آپ کی آنی کا  
ذکر فرمایا اس کی بعد آپ کی صفات بیان فرمائیں مولد شریف میں یہ ہی ہوتا ہے آپ کی آنیکا ذکر کرتے ہیں کہ آپ  
پیدا ہوئے یعنی عالم غیب بطون ہی عالم شہادت ظہور میں تشریف لائی اور بیان آپ کی صفات کا کیا جاتا ہی  
نظماً و نثراً اور اس سے بھی واضح تر سنو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی انی عند اللہ مکتوب خاتم النبیین ان  
آدم ما بدل فی طینتہ و ساخر کم بادل مری و حوۃ ابراہیم و بشارت عیسیٰ رؤیا فی التی رات حیدر وضعنی و  
تدرج لہا خدا را ہا نہ تصور الشام یعنی فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم نے تحقیق میں لکھا ہوا تھا اللہ کی نزدیکی  
ختم کر نیوال نبیوں کا اوس حال میں کہ تحقیق آدم پڑی ہوئی تھی زمین پر اپنی تھی گندھی ہوئی میں اور  
خبر دیتا ہوں میں تمکو اپنی اول امر کی کہ وہ دعا ہی ابراہیم کی اور خوشخبری ہی عیسیٰ کی اور عجائبات کہ  
میرسی والدہ کا جب جنما ہو کہ اور تحقیق نکلا واسطی اس کی ایک نور کہ چمک گئی اوس ہی محل شام کی انتہی  
روایت مشکوٰۃ کی باب فضائل سید المرسلین میں موجود ہی اور کہا قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے مواہب لند  
میں کہ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد اور بیہقی اور حاکم نے اور کہا حاکم نے یہ حدیث صحیح الاسناد ہی  
کہا نہ کافی فی شرح مواہب میں کہ روایت کیا سکوا بن جہان نے ہی اپنی صحیح میں دیکھی حدیث صحیح  
سی ثابہ ہی کہ آپ نے خود ذکر اپنی اولیت اور ساقیت اور ولادت با سعادت کا بیان فرمایا اور جہا  
صحابہ حاضرین عنوان اللہ علیہم جمیعہ نے سنا جنکو حضور نے مخاطب کر کے فرمایا تھا ساخر کم بادل امر



ابن سری روایت ہم وہ بیان کہ جن میں بھی بات ہی کہ ایک صحابی حلیل القلوب فی مجمع عالم صحابہ میں رضی اللہ  
عنہم جمعین ایسی اشعار پڑھی جنہیں لاوت شریف کا ذکر ہی اور بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم فی برضا و غیبت سنا  
مواہب لدینہ و نیز دیگر کتب میں بروایت حاکم و طبرانی و دیگر محدثین روایت ہی کہ جب حضرت صلی اللہ  
وسلم غزوہ تبوک سی واپس آئی ادل مسجد میں تشریف لائی وہاں آپ ہی مجلس عالم میں جلاس فرمایا جیسا کہ  
کعب بن لک فی صحیح میں روایت کی ہی یہ عباس بن عبد المطلب اجازت چاہی آپ نے دعای خیر دیکر  
اوپر اجازت فرمائی اوہوں نے یہ شعر پڑھے۔

مستودع حیرت یخسف الورق  
انت ولا مضغفۃ ولا علق  
ابکم نسرا و اھل الفسق  
اذا مضی عالم بد اطباق  
فی صلیب انت کیف یحرق  
خندق علیا رتھنا المنطق  
وضارت بنورک الافق  
النور و سبل الرشاد مخترق

من قبلھا طبت فی الظلال و فی  
شم جیبت البساط و لا یشر  
بل لطفہ ترکیب السنین و قد  
تثقل من صالب الی رحم  
وردت نار الخلیل مکتما  
حتی حترمی بیتک المہین من  
وانت لما ولدت اشرفت الارض  
فخن فی ذلک الضیاء و فی

اب دیکھتے ہیں حال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولیت کا اور پھر شعلہ مونا ایک صلیب سے دوسری صلیب میں  
اور حضرت ابراہیم اور نوح علیہ السلام کا بچا پانا کی برکت سی کہ ایک نور انکی صباہ تھا پہرہ قلبیات  
صلیبی جمعی انجام کار پیدا ہونا اور اس وقت نور کا نکھنا پہرہ اس نور سے تمام عالم کا روشن ہو جانا ہو کچھ مفضل  
مولد شریف میں تفصیل ہوتا ہی اس جلسہ میں بالا جمال وہ سب مذکور ہوا ہی پس مردود ہوا قول دن  
لوگون کا جو کتنی ہیں بالاستقلال یہ ذکر نہ کری اگر غرض کی اندر ذکر میں ذکر یہی کردی و رہے اور بعض  
یہ کہتے ہیں کہ تہنا پڑھ لی تو جایر ہے مجمع میں نہ پڑھیں اب لوگون کو آنکھ کھول کر دیکھنا چاہی کہ اس مجلس  
میں کل قصیدہ حضرت عباس کا بالاستقلال اسی ذکر میں اور زمین کی اول آخرین بند و مرغلات اور



عین جمع میں پڑتا ہے اور طرح روت سابقہ میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بالاستقلال یہ ہے  
 ایک کر جمع عام میں بیان فرمایا تو ثابت ہو گئی مجلس کر میلا و مبارک کی اصل اصل ثابت کرین ہم دوسری  
 بات یعنی اسکی نظر اور مثل بھی ثابت ہی بیان سکا یہ ہی کہ مجلس میلاد شریف شکر یہ ہی نعمت خداوندی کا ایسا  
 بادی حق سبحانہ فی ہماری ہدایت کی لہی مجید یا جیسا کہ کلام امام نووی کی اتنا دین نصیح اس مضمون کی موجود  
 تقدیر من التدریج المتدرج بعث فیہم رسولاً الایہ پس نظر اور مثل اسکی جلسہ شکر یہ صحابہ میں ہی ہوتا تھا چنانچہ صحیح مسلم  
 میں ہی ایک روز رسول صلی اللہ علیہ وسلم حلقہ صحابہ میں تشریف لائے پوچھا تم کیوں بیٹھے ہو کہا ہم بیٹھے ہیں  
 اللہ کی یاد کرتے ہیں اور شکر ادا کرتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ علیہا یعنی اسکا شکر یہ ادا  
 کرتے ہیں کہ خلائی ہکو ہایت فرمائی اسلام پر اور احسان کیا ہم پر سب بات کا ذکر راست پر لگا دیا تب فرمایا حضرت  
 فی تمکو قسم اللہ کی تم محض شکر یہ کی لہی بیٹھے ہو اور انہوں نے عرض کی قسم اللہ کی ہم اسے بیٹھے ہیں آپ فرمایا  
 تمکو سہی قسم نہیں ہے کہ تم پر چھ گمان ہو کہ تم جھوٹ بولتے ہو بلکہ میرے پاس جبریل آیا اور اسنے خبر دی  
 کہ ان اللہ عزوجل یہاں حکم الملئکۃ لیخیر اللہ تعالیٰ فرشتوں میں تمہارا فخر ظاہر کرتا ہے کہ دیکھو میری نعمت کا  
 شکر کرتے ہیں دیکھتی صحابہ نے نعمت اسلام کا شکر یاد ادا کر کے وہ درجہ پایا مجلس میلاد میں اس نعمت عالی کا  
 شکر ہی کہ جو دین اسلام کا اصل مبدی ہے اسے کہ اللہ تعالیٰ اپنی فضل و کرم سے ملکہ میں بانیان جنم  
 میلاد مقدس کی فخر ظاہر فرمائی کیونکہ علت وہی شکر نعمت جب معلوم ہوا کہ مجلس کر میلا شریف کی  
 اصل اور نظیر مثل دونو ثابت ہیں پھر بدعت سیدہ کہنا اسکا باطل جواب اگر کوئی امور بالائی مروجہ  
 مجلس میں بحث کرے تو جواب اسکا یہ ہی کہ امور مروجہ محافل مثل فروش مچو کی یا منبر و تسمات عطریات  
 و تقسیم شیرینی یا طعام وغیرہ سب امور مناجات شرعیہ سی ہیں جیسا کہ غفریب وضع ہو گا اور بعض مباحات کا  
 منضم و مجتمع ہونا جن مباحات کی ساتھ کسی اصولی کی نزدیک موجب کراہت و حرمت نہیں اور یکہ عرض  
 پیش کرنا کہ ایک آدمی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی بلیر میں چھینکا اور یہ کہ اکہ اللہ و السلام علی  
 رسول اللہ بن عمر فی فرمایا میں ہی کہتا ہوں اللہ و السلام علی رسول اللہ لیکر ایسے موقع میں ہجو ایسا کہ  
 نہیں ہوتا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تعلیم فرمایا ہے کہ کہا کرین اللہ و السلام علی کل حال اس حدیث سے



میں ہند ہوتی کہ جو شرع میں ثابت ہوا اور سپر زیادہ کرنا منع ہی جو اس مختصر طور پر بھیجے کہ در مختار کی کتاب  
الفرایح میں ہے مولانا لاؤ کریم صاحب غلط اس عند الذبح پس السلام علی رسول اللہ کہنا اور اس کا مقابل  
نہی کی واقع ہوا تھا پر الحاق ہر نہی ہند کو کس طرح وہ رضی اللہ عنہ منع نفراتی امور منہ کو ہم ہی منع کرتی ہیں  
اور براہین قاطعہ میں ہی کہ ایک شخص نے چھینک کر کہا اسلام علیکم حضرت ابن عمرؓ فرمائی اور سپر ہی انکار کیا  
انتہی ہم کہتی ہیں وہ انکار اسلئے تھا کہ وہ غلطہ معینہ شرع کا جو الحمد للہ تھا اور سنی چوڑ کر حجت ملاقات کا وظیفہ  
اوسکی جگہ قائم کیا تھا یہ تشریح جدید اور تبدیل میں مولد شریف کو اس ہی کیا علاقہ امور خیر کا اضافہ و بجا دھوا  
من حسن فی الاسلام سند حسنہ کی تخیل ہے نہ تبدیل میں ہی نہ تشریح جدید اس ہم پیش کرتی ہیں یہ تقریر  
کہ زیادہ کر دینا کسی مرتحقن یا مباح کا جو پیشتر نہ تھا جانے ہی اسکی و نظیرین لکھتا ہوں باقی جس شخص کی  
نظر فتاویٰ پر ہوگی وہ اور ہی نظیرین نکال لیگا نظیر اول یکہ سیاحتی ہیں کہ صحاح ستہ میں حضرت علیؓ  
علیہ السلام کا درود تعلیم فرمایا ہوا اسلئے چاہے التحیات کی یہی اللہم صلی علی محمدؐ الی آخرہ لیکن اگر کوئی آدمی  
سین لفظ سیدنا زیادہ کری و اسلئے آداب تعلیم کی مٹی بون کی اللہم صلی علی سیدنا محمدؐ آکھو جہاد و مختار نے  
افضل اور مندوب لکھا ہی و مذہب السیادۃ لان زیادہ الاخبار الواقع عین سلوک الادب فہو افضل من ترکہ  
دوسری نظیر یہ کہ فقہا زیارت مدینہ منورہ میں زادنا اللہ شرفاً و تعظیماً یون لکھتی ہیں و کل ما کان افضل  
فی الادب الاجلال کان حساس عبارت سی ہی معلوم ہوا کہ رعایت اوس بات کی کرنی کہ جو سلف ہی متحمل  
ہی لا ہووی اور ایک بات ہی زیادہ ہو یہ کچھ ضرور بخین بلکہ اپنی طرف سی جو کچھ حرکات و سکنات مودبانہ  
کر لیا سب بہترین ادب تعلیمات میں زائر بخیر ہے غلامیکہ حدیث عکاس میں اوس شخص کا زاید کرنا لفظ  
السلام علی رسول اللہ مقابل ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تھا اسلئے ابن عمر رضی اللہ عنہما ہی اوسکو منع  
کیا اور مولد شریف میں جو بعض امور لمختہ میں مذکور ہی شرع میں وارد نہیں پس قیاس کرتا امور غیر منہ کو منہ  
پر صحت نہیں آجکل کی کیفیت مروجہ مدارس کو خیال نہیں فرمائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی زمانہ میں ہی تعلیم دین ہوتی تھی اور اب ہی مدارس اسلامیہ میں ہوتی ہی لیکن اس قدر فرق ہی اول  
شرع اس بات کو تھا کہ استاد و تلمذ ہی شاگرد سنتی ہی چنانچہ بخاری و مسلم و ابوداؤد وغیرہ سب محدث



کتب میں کہ ہماری امتداد و نفع یہ حدیثیں ہماری سامنی چڑھتی ہیں اور ہر کوئی تعلیم کن جا بجا لفظ حدیثنا سید  
 شاہد ہی اور امام احمد اور ابن مبارک اور یحییٰ رحمۃ اللہ علیہم جمعین کے نزدیک لفظ خبرنا ہی مثل حدیثنا  
 وہی سماع عن الامام کی معنی میں ہی کہ معطر زادہ اللہ شرفا میں ایک تیس سو برس ہو چکی وہی سنتوں  
 جاری ہی کہ امتداد پڑھتا ہی اور شاگرد سنتی ہیں جو شبہ ہوتا ہی امتداد سی دریافت کر لیتی ہیں امتداد  
 کی مدارس کا یہ طریق ہی کہ شاگرد پڑھتا ہی امتداد سنتا ہی چہ سلف میں کثرت تھا اب بالکل میان تھوڑ  
 اور تعمیر مدرسہ نہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم ہی ثابت نہ ابو بکر نہ عمر نہ عثمان نہ علی سے رضوان اللہ علیہ  
 اجمعین اچھے پہلی صحابہ اور تابعین حتیٰ کہ امام اعظم اور امام محمد و ابو یوسف تک ہی تعلیم علم دین کی حجت  
 نہ لیتی تھی اب علم دین کی پڑائی پڑھائی میں مہین میں اور آئین تعلیم میں صرف و نحو وغیرہ کی حدود  
 مقرر ہیں کہ فلان فلان کتاب تک ہو چکی یہ نہ تھا اور علاوہ اسکی منطق اور علم ہیات و ہندسہ  
 جنگا سلسلہ یونانیوں تک پہنچتا ہی اور صحابہ کی جو تون تک کو ان علوم کی گرد نہ لگی تھی ایسا تحصیل علم  
 داخل میں آ رہا جو کوئی روپیہ دیتا تھا مخفی طور پر دینی کو خالی ریاست جانتا تھا اب چندہ دینی والوں  
 کی نمائش ہوتی ہی او کی نام سال بسال کتابوں میں چہتی ہیں چندہ والا اگر دینی میں کچھ تامل کر  
 تو ایک پیادہ متقاضی امیر مسین کیا جاتا ہی خلاصہ یہ کہ اس زمانہ کی طور تعلیم مدارس کو کہان تکسیر  
 کردن کم سے کم علم آدمی ہی تامل کریگا تو معلوم کریگا کہ بیشک مدرسہ تعلیم دین کا اس مہیت کڈائی  
 مہیت مجموعی کی ساتھ ہرگز قرون ثلثہ میں پایا نہیں گیا لیکر بارہینہ بایز کہتی ہیں اسکو قسط ہا  
 نظر کر کی کہ گویہ عوارض اور لوازم بالائی سلف سے نہیں لیکر اصل تعلیم دین کو ثابت ہی ان عوارض  
 او کی مہیت بل نہیں ہوتی اور یہ بخیر کہی کہ یہ تعلیم جو اس مہیت کڈائی سے ہی بدست اور ضلالت  
 علی ہذا اقیاس عرض ہوتی اس مہیت کڈائی سے محفل مولد شریف ہی سنت ہوتی سے خارج نہیں ہو سکتا  
 بدست ضلالت کہنا اسکا لغو اور ضلالت ہی قائمہ اس مقام پر موقف براہین قاطعہ گنگوہی فی مدرسہ  
 مروجہ حال کو مجموعہ وجوہ سنت ثابت کیا ہی صفحہ ۸۵ تعمیر مدرسہ کی لکھا صنفہ کہ جیسے اصحاب حنفیہ  
 دین فقر و مہاجرین رہتی تھی مدرسہ ہے تو ہمارا نام کافر ہی لہذا اصل سنت وہی ہی اور عمال کو



و رسول کرتی ہوتی انکو عمارت یعنی اجر ملتا تھا سو وہی آپ تنخواہ مددین کی ہی بھیجی اور دین پر لینا ہی صحیح ہے  
 اور چندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود لیا ہی غزوہ تبوک میں صفحہ ۱۷۸ بیشک تہوڑی علم والا ہی جانتا ہے  
 کہ مدارس کی سبب موزنت میں ترقی نہ تھی انہی کلامہ لخصا ہم کھیتی میں ان موزندہ جگہ  
 ثبوت اس سے ہے علی طور پر ہی ذکر ولادت یہ خود ثابت الہل ہی حکیم اور پیر گذر چکا  
 اور فروش استعمال عطر اور کھانا اور شیرینی دینا یہ خاطر داری اور ضیافت جہانوں کی  
 صحیحین کی حدیث ہی من کان یومن باللہ والیوم الآخر فیکرم فیہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کمال  
 تاکید سے ارشاد فرمائی ہیں کہ جبکو اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر ایمان ہی اوسکو چاہی کہ خاطر داری اور  
 توفیق کری اپنی گہرائی ہونی کی پس فرشتہ زیبا پر اوکو مٹھانا اور عطر لگانا جہانوں کی تعظیم و اکرام ہے اور  
 مجاہدین کو ان سے بوجہ بھی کماؤ کی سنت بیشک یہ ہوتی ہے کہ جو کچھ غنیمت تیار کیا ہی شیرینی یا کھجور یا  
 فرنی وغیرہ وہ سب جہانوں کو جو ہماری گہرائی کے کہلائیے اور شریعت سے یہ بات معلوم کچی کہ ضیافت شرع  
 میں کس چیز کا نام ہی چیز کھانسی خواہ تہوڑی یا بہت جیسا و سکی لئی آویسوں کو بلاو لگا وہ شرع میں ضیافت  
 کہلائیگی صحابی روئی کا لکھ دیا کھجور جو ہوتا پیش کرتی اور حدیث میں ہی لودیت الی کراع واجب یعنی  
 ایک یا چہ بکری کی لئی بھی کوئی دعوت کری تو میں بقول کروں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اخلاق عالی  
 تھا اوس اہل ضیافت کا خوش کردینا منظور ہوتا تھا اپنا پیٹ بہرنا منظور نہوتا اور بھیج ہی است کو ارشاد  
 فرمایا جیسا کہ بخاری میں ہے ان نعیم الی کراع فاجیبوا یعنی اگر کوئی تمکو ایک یا چہ بکری پر دعوت کری  
 تو قبول کرو اور فقہا ہی ہی حکم دیتی ہیں فتاویٰ برہنہ میں ہی از جہت بعد و فقر امتناع نیار و قصد  
 کنند حاجت حکم را بکثرت کنند اقتدای سنت و ادخال مرور و دل سلم میں اگر کوئی متمول فخری مقصد  
 شکم سیر کھانا کہلاوے محفل مولد شریف میں یا کم مقدور و ملا محض شیرینی اور کھجور حاضر کی لئی اہل اسلام  
 کو تکلیف دہی اسکو شرع میں ضیافت کہتی ہیں اور ہدایہ میں ہے من لم یجب الدعوة فقد عصی ابا القاسم  
 یعنی جو مسلمان دعوت کیا ہو بغیر عذر نہ آیا دوستی نا فرمانی کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فسوس نہ لوگ  
 تعمیل سنت کی لئی آدین قلیل و کثیر پر نظر نہ کریں ورنہ مکرین اولیٰ عالمان سنت پر طعن کریں اور اس



بات کا خیال نہ کرن کہ سنت کی انتہا میں زوال بیان اندیشہ ہوتا ہی اور یہ جو طعنہ دیتے ہیں  
 مشہائی کی لکچ سی آتی ہیں اور بعضی یہ کہتی ہیں کہ مشہائی باشندے کی کیا اہل ہے یہ  
 اعتراض بھی صحیح نہیں شاہ عبدالعزیز صاحب رسالہ اہل لغیر الہ مطبوعہ مطبع محمدی کی صفحہ ۴۲  
 میں لکھتی ہیں تقسیم طعام و شیرینی اگر محسن و خوب است باجماع علما انتہی بلطفہ فتاویٰ خزانہ الروایات کی  
 فصل عنیافت اور روح البیان کی جلد دوسری میں لکھا ہی فی بطن المؤمن زاویہ لایعلا را الا  
 یعنی مومن کی پیش میں ایک گوشہ ہے جسکو نہیں بھرتی کوئی چیز سوا مشہائی کی انتہی اب خیال کرنا  
 کہ گوشہ شکم مومن جو کہیں ہے نہیں بہر مشہائی سی اسکا طور رفع کرنا کیا کچھ اجر کی بات ہوگی اور فرمایا  
 اللہ تعالیٰ فی لن تمنا لو البصر حتی تنفقوا مما تجنون یعنی نہیں پہنچو گی تم نیکی کی حد کو جتنا کہیں خرچ کرو گے  
 وہ چیز جسکو دوست رکھتی ہو اور حدیث سے معلوم ہو ا ہی جن چیزوں کو مومن دوست رکھتا ہے  
 مشہائی ہی ہی چنانچہ خزانہ الروایات اور نیز تفسیر روح البیان میں آیای قال علیہ السلام ان  
 علو وحبب تحلاوة پس جو چیز خود قاسم مومن اور نیز مومنین مقسوم علیہم کو محبوب ہو یا یہی کہ آدمی اوت  
 تقسیم کرنی میں نیکو کاری کی حد کو پہنچی اور کچھ شک نہیں کہ اسید طرح کی وجوہات سی شاہ عبدالعزیز صاحب  
 اسکو مستحسن و خوب باجماع علما لکھا ہے منبر یا چوکی اور شعار کا ثبوت یہ کہ مسجد نبوی صلی اللہ  
 وسلم من حضرت عثمان منبر پر کھڑی ہو کر خود حضرت کی سامنی شعار پڑھتی تھی یہ حدیث صحیح بخاری  
 محمدی یعنی بلانا آدمیوں کا اسکی دو ٹکلیں ہیں آیہ بلانا تناول حضرت کی لئی ہی یہ خود سنت و دعوت  
 یا بلانا اسلی ہی کہ وہ اکبریت و صفات نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سنیں یہ ہی سنت ہی اسلی کہ نبی  
 علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ہی صحابہ کو خبر بھیجے ملائی اور جمع کر کے انکو کچھ فرمائی آپکا زبان سے کچھ فرمایا حد  
 ہی پس سنت ہوا سماع حدیث کی لئی بلانا اور اصطلاح دین میں حدیث مشاغل ہی رسول کریم صلی  
 علیہ وسلم کی قول و فعل و تقریر و صفات و شمائل و فضائل و جلیہ و غیرہ کو اور موضوع علم حدیث ذات  
 ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور غایت اسکی حد دل معلوت داری میں و شک نہیں کہ محفل مولد شریف میں بیان  
 ہیں انفراد علم حدیث تو علام کہے بلانا گویا حدیث رسول اللہ کی لئی بلانا ہی اس تداوی کو مکروہ و حرام

۱۷۹

فیہا علو وحبب  
 منبر  
 مومن  
 بہر  
 شکم  
 بشری  
 کو







شرعی انضمام مباحات میں وارد ہی بنا علیہ مجلس مع انضمام امور مباحہ و مستحبہ مروجہ درست اور مستحسن  
 دوسری تقریر امور مذکورہ کی جو از سر یہ ہے کہ فرمایا حق سبحانہ تعالیٰ فی سورہ اعراف کی آیت  
 رکوع میں قل من حرم زینۃ اللہ الی الخ بعد و الطیبات من الرزق یعنی تو کہہ دے اللہ تعالیٰ علیہ و  
 علیہ السلام کے حرام کر دیا اللہ کی زینت کو جو پیدا کی ہی اپنی بندہ کی دستہ اور مستہری چیزیں کہانے کی اول یہ  
 سمجھنی چاہی کہ آیات کا نزول خواہ کسی موقع میں ہوا ہو لیکن حکم اور نفاذ کا مفید نشان نزول نہیں ہوتا بلکہ  
 جہان تک لالتا لفاظ جاری ہوتی ہی وہاں تک حکم جاری کیا جاتا ہی یہ علماء اصول قرار دی چکی ہیں  
 توضیح وغیرہ میں مندرج ہے العبرۃ لعموم الالفاظ لا خصوص السبب یہ بات ہماری کل آیات استدلالات میں  
 یاد رکھنا چاہی ہیں یہ آیت کریمہ گو موقع خاص میں نازل ہوئی لیکن جمع مفسرین نے صریحاً فقہاء اس آیت  
 عام لیتے ہیں جب کی لغز و مختار اور تفسیر بیضاوی و رازی وغیرہ پر ہوگی اس سے یہ بات مخفی نہیں کہ نزول  
 پچھانا اور محفل کا سجانا اور عطیات سی لباس لبانا جو کی اور ہنر اور مسند لگانا یہ سب زینت اللہ میں داخل  
 اور جو کچھ حاضرین کو پہلایا جائیگا یا ان الایچی چای کچھ شیرینی یا کھانا اور سکون لفظ طیبات من الرزق شامل  
 ہے علامہ بیضاوی فی آیت مذکورہ کی تفسیر میں لکھتا ہے فیہ دلیل ان الاصل فی المطاعم والمکمل مع الملابس  
 والذوات النجسات الاباحۃ بنا علیہ یہ سب چیزیں از روی قواعد اصول حسب تصریح مفسرین فحول جائزہ اور  
 ہو میں منع کرنا والا لکن اظہر من ان ہی حق تعالیٰ فی فرمایا ہے یا ایہا الذین امنوا لا تخرسوا طیبات الاصل  
 ولا تقعدوا ان اللہ لا یحب المقترین چاہی کہ مانعین اندیشہ کریں اس سے کہ وہ معتدین میں شامل نہ ہو جائیں  
 جبکہ اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا تیسری تقریر جمع امور مجلس مسیلا کی لئی یہ ہی کہ  
 پکڑنی چاہی اس آیت کریمہ سے جو سورہ یونس کی چھٹی رکوع میں ہے قل بفضل اللہ وبرحمۃ اللہ فکون  
 حوا ہو خیر مما یجمعون بارہ برس گوری یخفف اس آیت کو اپنی کتاب بجا رحمت میں روح کر چکا ہے لیکر  
 آویس کو جب تک شتر کمانہ سمجھایا جائی اصل دعا کو نہیں کھنچتے بنا علیہ اب اسکی تفسیر کرتا ہوں واضح ہو کہ  
 اس آیت ہدایت پر ایہ میں حکم دیتا ہی اہل ایمان کو کہ وہ اللہ ہی کی فضل اور اللہ ہی کی رحمت شریعت اور  
 کریں امام رازی اور بیضاوی رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں کہ یہاں ایک فعل فلیفر حمداً و فضیلاً اور

لکھی ہوئی عبارت  
 معنی لفظ  
 کاتبہ سبب  
 فی ک  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



مذکور یعنی اہل ایمان کو چاہی اللہ کی فضل و رحمت پر خوشی کریں پھر فرمایا دوبارہ کہ چاہیے اسی پر خوشی کریں  
اور تکریر امر تاکید کی گئی ہے اور لفظ فبذلک مفید حصہ ہے یعنی وہ ایک انسان پر کہ فرحت حاصل شد ہی کہ  
فضل و رحمت پر کرکھی تکرار جو لذات جسمانی و نفسانی اور نعیم دنیاوی ہیں یہ سب فی ہن یہ چیزیں قابل فرحت  
سروزی ہیں و فضل و رحمت خداوندی کو فرمایا ہو خیر ما یجمعون یعنی وہ بہتر ہی اور سب لذات و نعمات کا یہ  
سی جو دنیا میں جمع کرتی اور سمیٹتی ہیں اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا فرحت دوسرور کرنا سب فضل و رحمت خداوندی  
کی اور شکایتیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی رحمت اور فضل میں علامہ واردی نے آیت لولا فضل اللہ علیکم  
ورحمۃ لا یغفر الشیطان الا قلیلاً کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ فضل اللہ رسول خدا میں صلی اللہ علیہ وسلم اور رحمت  
ہی کی ہیں مگر کیا اسکو زرقانی شارح مودہ ہے اور تفسیر روح البیان میں سورہ نساء تحت آیت مذکورہ لکھا ہے

وفی الحقیقۃ کان النبی علیہ السلام فضل اللہ ورحمۃ یدل علیہ قولہ تعالیٰ ہوالذی بعث فی الامیین رسولاً منہم  
تسلوا الی قولہ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء وقولہ تعالیٰ ومارسلناک الا رحمۃ للعالمین سلوا علی کتب حادثات  
وسیر میں مجملہ مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضل اللہ اور رحمت للعالمین رحمۃ مہداتہ ورحمۃ الامہ  
ورسل الرحمہ ہی شمار کی ہیں جیسا کہ زرقانی اور قسطلانی وغیرہ محدثین نے لکھا ہے پس ثابت ہوا فرحت دوسرور  
کرنا آپ کی وجود باوجود کا اور جب فرحت کرنا ثابت ہو گیا تو فرحت کی جس قدر اسباب مباح ہیں وہ سب ثابت  
ہو گئی کہ اذا ثبتت الشیئ ثبت بلوازمہ قاعدہ مسلمہ ہے پس اجتماع اخوان و تنزین مکان اور شیرینی کی خوان  
و جمع مباحات مروجہ زمان قتی کہ وقت ذکر ولادت شریف جوش فرحت و سرور میں کھڑا ہو جانا اور شکر آبی  
اس فضل و رحمت مہداتہ کی بابت بجا لانا سب منطوق قلیفر حسی ثابت ہو گیا اور یہ و شکروا نعمۃ اللہ انکم لاکتم ایاہ  
لجعّدون سی ہی یہ امور ثابت ہو سکتی ہیں اسلئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑی نعمت ہیں اور شکر ادا  
ہوتا ہی طرح طرح کی افعال اعمال سے مثل قرائت آیات و تلاوت احادیث معجزات و درود و سلام و  
اطعام طعام وغیرہ اور لمخامسین بے تقریر امور لمخامسین کی اور اگر انعمین اس طرح کی نظر اور مشل طلب  
کرتی ہیں کہ ایسا جلیسہ مستونہ بتاؤ جہیں چند ستیہن مثل حلبہ مولد شریف کی مجمع ہوں تو اس کی ہی نظر شرع  
میں موجود ہی مثلاً شادی عروسی کہ او میں اجتماع ہی مومنین اور ذکر اللہ ہی او میں ہی اسلئے کہ خطبہ نکاح

۱۷۹  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



لا  
 کہ منافی  
 بین شریعت  
 و دین و غیر  
 ملت اور مجلس  
 نکاح میں ۱۲

جو سنت ہی جیسے نکاح میں نہ رہا جاتا ہی بعد از ان خرا و غیر تقسیم کر دیا جاتا ہی یا حاضرین کے ہاتھوں نہ دیا جاتا  
 قناعتی الیگری میں ہی لا باس نہ ہر اسکند والد راہم فی الضیافتہ و عقد النکاح اور مولوی اسحق صبا نی مسائل  
 اربعین میں لکھا ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نکاح فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں گون کو جمع کر کی خطبہ  
 پڑھا یہ جواب قبول کیا چھوڑ لٹای اور نیز جو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت ام حبیبہ سے نکاحی  
 حبشہ فی اپنی ملک حبش میں کیا تو حضرت جعفر اور جمیع مہاجرین کو جمع کر کی خطبہ پڑھا یہ جواب قبول کیا بعد از  
 سیکو کہا کہ ابھی بیٹی رہو یہ سنت پیغمبروں کی ہی کہ بعد نکاح کی کچھ کہا نا کہا وین قب کہا نا منگا کر سب کو کہلا یا  
 یہ بھی مسائل اربعین میں اب کیلئے اگر نکاح میں عقد نکاح کا سرور ہے یہاں یعنی مجلس میلاد و شریف میں اس  
 کہیں نہ یا وہ بڑی نعمت یعنی وجود باعث ایجاد عالم کا سرور وہاں خطبہ میں توحید اور اقرار رسالت یہاں ہی  
 وہ مضمون تفصیل و شرح موجود وہاں تقسیم شیرینی خرا و طعام طعام ہی یہاں بھی علی ہذا القیاس یہ باتیں  
 ہیں اور اگر سال بسال دینی ہونے کی شلیت مطلوب ہو تو محدثین صوم عاشور کی نظیر دی چکی ہیں کہ مولوی  
 علیہ السلام کی نجات کا شکریہ سال بسال کہ چلا آتا ہی غرض کہ میلاد و شریف کی اصل بھی شرع میں موجود  
 اور نظیر اور مثل بھی نبی علیہ موافق قول مولوی اسماعیل صبا کی یہ محفل عبت نہیں اب ایک اور تقریر سی  
 ثابت کرتی ہیں کہ یہ محفل سنت ہی مولوی اسماعیل صاحب تذکرہ الاخوان میں مجتہدوں کی نکالی چیز کو سنت  
 میں داخل کرتی ہیں در مجلس میلاد اگرچہ بدین ہیئت مجموعی کسی مجتہد مطلق فی خود ایجاد نہیں فرمائی لیکن  
 مجتہدین مطلق ایسی عمدہ قاعدی کلیہ ایجاد کی کہ یہ مجالس قلع عدون میں داخل ہو گئی مثلاً حضرت امام مالک  
 حدیث کی تعلیم سطح کرتی تھی کہ اول غسل کرتی تھی پھر فرش ہوتا چوکی موند بچتی عود و لوبان وغیرہ بخور  
 خوشبو سلگتی پھر منبر پر بیٹھ کر کمال تعلیم سی بیان فرماتی لوگوں کو چھایا ہوا نام کیون کرتی ہو فرمایا تعظیم کرنا  
 حدیث رسول اللہ کی تب کینی اعتراض کیا اور چپ ہو گئی امام مالک خیر القرون تبع تابعین میں تھی اور  
 تھی اونکی فعل سی یہ آداب ثابت ہوئی پھر جنسی اوپر اعتراض کیا وہاں کی دلیل معقول سنکر چپ ہو کر دائمی  
 حدیث رسول اللہ کی تعلیم ہے پس وہ سرور کا سکوت کرنا بعد اعتراض کی یہ بھی قول امام مالک کو موید ہو گیا علاوہ  
 بریں و سنت سی آج تک جمیع کتب خفیہ الکشاف فیہ میں یہ دستور اہل مکتوب ہو گیا کہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



کی لئی مکان علی پر بیٹھنا خوشبودار لگانا عظیم مد نظر رکھنا مستحب بلارج البتہ اور مواہب شریعہ مواہب غیریہ  
 بات ظاہر ہے اور معلوم ہے سب کو یہ بات کہ محفل مولد شریف میں احادیث و معجزات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 ذکر ہے اور میں اس قسم آداب کئی جاتی ہیں پس بھانہ تاکہ محفل مولد شریف میں حیرت فزون میں داخل اور سنت میں  
 شامل ہی باقی رہا درود و سلام و صبح کھڑی ہو کر ٹھہرنا عظیم آہی اصل بھی مجتہدون سے ثابت ہے  
 یعنی احمد بن حنبل کی مشاد بھی بن سعید دینارہ مسجد سی پیشہ لگا کر بیان کرنا شروع کرتی تھی اور بڑی بڑے  
 عالم مجتہد محدث مثل علی بن مدینی اور ابن خالد اور امام احمد وغیرہ کھڑی رہتی تھی اور تحقیق کرتی حدیث اور  
 کوئی اونکی ہیست اور جلال سے بیٹھ نہ سکتا تھا یہ حال فتاویٰ برزہ میں موجود ہے ان محدثوں اور مجتہدون کے  
 فعل سے ثابت ہو گیا اگر کوئی شخص ذکر الرسول کھڑا ہو کر کبریٰ صحیح ہی اور حضرت حسان بن علی کھڑی ہو کر شمار  
 پڑا کرتی تھی اور غرض بیان کرتی تھی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا لیکن قاری اور سامعین اصل سے آخر تک کھڑا رہتے  
 میں مشقت سمجھ کر کہ ہر سیکو کھڑا رہنا دشوار ہی لا ینکف اللہ نفسا الا وسعہا پس وسیتدرین کھڑی  
 ہو جاتی ہیں جس میں اصل و ادب شریف کا ذکر ہوتا ہے کہ یہ جگہ ایسی کی فرحت سرور کا ہی حال امور مند  
 مجاہد سید کا ثبوت مجتہدین مطلق کی قواعد اعمال سے ہو گیا اور جو وقت ملک ابو سعید منظر فی محفل مولد  
 سامان کیا اور مفتیان میں میں اس مسئلہ کا مسئلہ میں اعلان کیا اور سوقت اگرچہ کوئی مجتہد مطلق موجود نہ  
 تھا لیکن مجتہدین کی چند طبقہ ہیں ان میں سے ایک مجتہدین فی المسائل ہوتی ہیں کہ قوت نظریہ اونکی قوی  
 ہوتی ہے اور اپنی امام کی اصل پر نظر کر کے مسائل غیر منصوصہ میں نظر اجتہادی حکم دیتی ہیں اس قسم کی  
 مجتہد شافعی مالکی وغیرہ موجود تھے تو تاریخ سے ثابت ہے کہ اس وقت جمع علماء فی محفل مولد شریف کو مع امور  
 مروجہ اطعام طعام و تعین یوم میلاد وغیرہ جائز رکھا پس ان خصوصیات کی سناد بھی مجتہدین تک پہنچ گئی  
 اور مولوی اسماعیل صاحب فی مجتہد مطلق اور مجتہد فی الشرع کی قید تو لگائی نہیں کیونکہ اونکی غرض یہی کہ کوئی  
 فعل ایسا نہ ہو کہ عوام یا علماء کم ایہ او سکوپند کر لیں بلکہ وہ ایسی مجتہد ہوں کہ اونکو قوت نظریہ لائق اصل  
 و نظریہ چھاتی کی ہو دی اور مولوی اسماعیل صاحب تذکیر الاخوان کی باب تقلید میں یہ بھی بیان کیا ہے  
 کہ اگر اکثر عالم دیندا اتقی اس مسئلہ کو قبول کر لیں تو البتہ وہ بھی مجتہد ہے اتنی دیکھتی بھانہ اجتہاد کی یہ قید



ندارد ہی اب ہم کہتی ہیں کہ محفل کو اکثر علماء و دیندار متقیوں نے معتبر رکھا ہی اور استخبارات فتویٰ دیہی  
 اور ابو سعید منظر کی عہد میں علماء بڑی عالی و برجہ صحیح نظر جامع فروع و اصول تھی قوت خدمت مسائل غیر منصوصہ  
 اپنی عقل اور ادراک میں رکھتی تھی علاوہ بریں امام شافعی کی قاعدہ میں جو کہ مجتہد فی الشریعہ تھی محفل مع جمیع  
 خصوصیات تعینات مروجہ اہل اسلام و اہل ہی وہ قاعدہ یہی کہ امام شافعی سی یہی تھی فی یہ روایت کیا ہی  
 کہ نئی بات اگر ایسی ایجاد ہو کہ قرآن و حدیث اور اجماع کی حکمون کو نہ مٹاتی اور نہ رد کرتی ہو وہ بدعت  
 حسنہ اور محمود ہی او سکے برانہ کہنا چاہی پس محفل سیلاد اس مجتہد کی قول میں داخل ہو گئی کیونکہ یہ کسی حکم  
 قرآن و حدیث اجماع کو رد نہیں کرتی اور اگر رد کرتی ہی بیان کر دینا ہی فیلہ بیان الحال ہر نہج سی کہ  
 اسناد مجتہدین تک پہنچتی ہی خواہ تصریحاً خواہ استنباطاً پس محفل سنت میں اہل ہی اور بدعت نہیں ہوا فوق  
 قاعدہ مقررہ مولوی سمیع صاحب سوال تم ساکنان ہندوستان حنفی المذہب ہو امام مالک اور  
 شافعی سی کیونکہ استدلال کرتی ہو جو اس مسئلہ ہماری امام سی تصریحاً بیان بھوا اور دو سکے امامون  
 او کو تصریح کیا ہو اور وہ ہماری قواعد کی مخالف نہ ہو پس تسلیم کیا جاتا ہی وہ ہماری مذہب حنفیہ میں اس کی  
 نظیر میں نظر کرتے فقہ کو ملجا وینگی لفظ اہل ایک مثال لکھتا ہوں در مختار میں ہی و اما تفصیل الجہنم فحوز الشافعی  
 اندہ بدعت مباحہ و فیل سنت یعنی کہا صاحب در مختار میں کہ روٹی کو چو منای یعنی بوسہ دینا جائز رکھا ہے  
 شافعیوں فی کہ یہ بدعت مباح یا مستحب یہ مذہب شافعیوں کا لکھ کر صاحب در مختار جو مذہب حنفی ہے  
 لکھتا ہی کہ قواعد لا انا باہ یعنی ہم حنفیوں کی قاعدہ کچھ اس سی مخالفت نہیں کہتی پس ثابت ہوا کہ غیر  
 امامون کی مذہب میں جو بات ایسی ہو کہ ہماری مذہب میں اس کا ذکر نہ ہو اور ہماری مخالف نہ ہی نہ ہو اس کا  
 لیلینا درست ہی چنانچہ تقسیم بدعت حسنہ اور سیئہ کی ہماری کتب فقہ شامی وغیرہ میں برابر مثل مذہب امام  
 شافعی کی مندرج ہی اور سیطرہ قرآنہ حدیث میں لو بان غیر مسلک ناخوشبو لگانا اونچی جگہ پر مہینا باقی  
 امام مالک کتب حنفیہ میں موجود ہی لمعہ خاصہ عرض کرتی ہیں کہ اگر یہ محفل کہی کہی کرنے جانے  
 ہی ہو تو خیر لیکن خاص بیع الاول کی بارہویں تاریخ میں کرنا سکا اور وہ ہی ہر سال داتا کریم کے  
 تو کوئی دلیل نہیں ہی جواب محفل مولد شریف کی تحصیل اسطور پر کہ خاص بارہویں تاریخ بیع الاول



کی ہوا اور پھر جائز نہ ہو کسی عالم اہل سنت نے تصریح نہیں فرمائی بلکہ اہل ایمان جب تک کہ میں عبارت میں ہوں  
متقدمین کی صریح موجود ہیں بلا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی مورد الروی میں ہی بلکہ میں فی ایام الشہر کھانا لیا  
اسکی بعد ابن جاعہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ ان بقول لو تکللت عملت بطلول الشہر کل یوم مولداً اور  
سیرت شامی میں علامہ ظہیر الدین ابن جعفر کا فتویٰ یہ ہے ہی بدعت حسنہ اذا قصدوا علیہا جمع الصائین  
الصلوة علی النبی الامین صلی اللہ علیہ وسلم واطعام الطعام للفقراء والمساکین ہذا القیدیاب علیہذا الغفر  
کل وقت اور اصل تحقیق آئین یہ ہے کہ انصوح فی مطلق میں داؤد و النعمۃ اللہ علیکم اور سطح نقل الفضل  
و برجمتہ فبذلک قلیف حوا اور اسطرح و شکروا النعمۃ اللہ انکم ایاہ لبعدون پس شکر یہ نعمت جو باوجود حضرت رحمت  
العالمین کا ہم پر فرض ہوا اور اسطرح فرحت کا ہی حکم ہوا کہ رحمت خداوندی پر فرحت و سرور کرو اور ظاہر ہے کہ  
حق سبحانہ تعالیٰ شانہ فی اس فرحت سرور و شکر یہ کو موقت کسی وقت کی سادہ نہیں فرمایا بناں علیہ حضرت  
کی ولادت کا فرحت سرور ہی ہوا اسطرحی جمع اہل اسلام جمیع بلاد اسلامیہ میں شکر قاور با بارہ مہینہ جب  
کسی سے بن پڑتا ہی مولد شریف کرتی ہیں اور اسطرح شکر ولادت بنی کریم علیہ التسلیم جمیع افراد عبادت میں  
عام رہا اور یہ بات علمای اصول ہی مخفی نہیں کہ فریضہ مراۃ کسی فرد میں پائی جائیسی ادا ہو باقی ہی خواہ  
وہ کتنا ہی قلیل ہو لیکن قہر و مروض مشروع سی زیادہ کرنا تکمیل فرض کی لئی جہان تک بوجہ مشروع ہو سکی مستحب  
اور مطلوب شرعاً جب یہ بات معلوم ہو چکی تو ثابت ہو گیا یہ کہ شکر یہ و فرحت سرور جو بنی کریم علیہ الصلوۃ  
والتسلیم دہنی ہی جب ہو سکی اور جس فرد میں ہو سکی میں فی خواہ طعام طعام یا تقسیم شری اہل ایمان میں  
خواہ قراءت قرآن تلاوت معجزات انشاء دماغ و محامد و مناقب بہت ادا تب تعظیم کری خواہ ان سبب تو تک  
جمع کردی پھر شہر ربیع الاول کی بارہمین تاریخ یہ فعال اعمال بجا لائی یا کلمی تاریخ اور کسی مہینہ میں سب  
جائز ہے اہل تقریر سی مطلق کی سبب ازواج و بزرہی اگر کوئی یہ ذکر نعمت اللہ بلا قید کری وہ ہی جائز ہے اور  
جو مقید قیود ادب مستحسانت کری جنکا ذکر بعد راجع میں گذر چکا وہ ہی جائز ہے اور یہ بالبداهت معلوم ہے  
کہ جب قدر مستحسانت مستحبات شرعیہ مغل میں زیادہ ہوگی خیر و برکت زیادہ ہوگی اسبب سے اکثر آدمی اس ذکر  
اقدس کو جہان تک ہو سکی تعظیم و احترام و ترتیب و عیشام سی کرتے ہیں کہ اجتماع افراد مستحسانت حسن معنوی کا

بجائز ہے اہل تقریر سی مطلق کی سبب ازواج و بزرہی اگر کوئی یہ ذکر نعمت اللہ بلا قید کری وہ ہی جائز ہے اور جو مقید قیود ادب مستحسانت کری جنکا ذکر بعد راجع میں گذر چکا وہ ہی جائز ہے اور یہ بالبداهت معلوم ہے کہ جب قدر مستحسانت مستحبات شرعیہ مغل میں زیادہ ہوگی خیر و برکت زیادہ ہوگی اسبب سے اکثر آدمی اس ذکر اقدس کو جہان تک ہو سکی تعظیم و احترام و ترتیب و عیشام سی کرتے ہیں کہ اجتماع افراد مستحسانت حسن معنوی کا



تضعاف اور زیب و زینت ظاہری ہی نشان اسلام کا تحمل ظاہر ہو رہے ہیں جو انھیں کبھی ہرگز ان لوگوں کے  
 نزدیک بغیر امور و وجہ محض نہ کر اقدس منع ہی عاشاد و کلا جب جی چاہی خالی قیود سی ہی مدح و قصاید میلاد  
 پڑھتی ہیں بنا علیہ و بنبر کوئی غبار نہیں بن بالین ایک اندیشہ غلطی میں ہیں زیب و تحمل اور تقسیم شیرینی اور  
 اجتماع مومنین کو منع کرتی ہیں گویا اوہوں نے مطلق کو مقید کر دیا کہ اس مہیت تحمل کے ساتھ نہ ہو سکنا نام شرع  
 نسخ ہی معاذ اللہ اور پھر اعراض کہ صحابہ نے اس تحمل و زینت کی ساتھ کیوں کیا جواب یہ ہے کہ ان  
 وقتوں میں چند مصارف ایسی پیش تھی کہ صرف ہونار و پیہ کا اونہیں قرین مصلحت تھا وہ اپنی زینت اور تکلف  
 طعام و لباس میں ہی نہ لگاتی جو کچھ باقی اونہیں مٹانے میں لگاتی لیکن پھر بھی اصل فرحت سرور و ذکر بنی میں  
 شریک نہ تھی تحمل ہی جیسے گونکیا اصل عمل تو اونہیں باگیا فرحت سرور و شکر یہ مفروضات ایک فرد قلیل میں ہی  
 ہو سکتا ہی جیسا افراد کثیرہ میں داہوتا ہی اور بہت صحیح طور پر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد  
 پہنچ چکا ہی اپنی بہت کو ارشاد فرمایا ہی قسم اوس فرات پاک کی جسکی قبضہ میں میری جان ہی میری صحابہ کی  
 شان ہی کہ اگر تم احد پہاڑ کی برابر سونا خدا کی راہ میں لٹا دو گی تب ہی ان کی تین پوجوں کی برابر ثواب ملے  
 اور نہ دیکھو باؤں کی برابر یہ حدیث صحیحین میں ہے اس صورت میں ہر مل اسلام نہ نہ تحقیق دیکھیں کہ حضرت عباس  
 کا وہ قصیدہ درباب ذکر مولد خوشی خوشی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیدالکائنات صلی اللہ علیہ وسلم میں پڑھ دینے  
 اور حضرت حسان کا اشعار فخریہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مواجہہ میں اکثر پڑھنا اس تمام مہلت مجموعی  
 افراد کثیرہ کی خیر و برکت سی کہیں نہ یاد ہو گا جب تک انکا ڈیرہ باؤں نہ خارج کیا ہوا ہمارے پہاڑ کی برابر سونے  
 زیادہ نہ ہو تو یہ اعتراض لغو ہو گیا جو کہتی ہیں کہ تم صحابہ ہی پڑھ گئی کہ اوہوں نے یہ تحمل کیا تم کرتی ہو وہ  
 بیشکی یہ کہ اولک ایک ذکر فرحت اور سرور قلبی سے کرنا ہماری بہت سی سامان فرحت و سرور و فضل  
 از روی حدیث پہر ہم کہاں شہرہ گئی اونی ہاں صحابہ اہل اس تذکرہ اور فرحت سرور و وجود با جو دینی  
 علیہ وسلم میں ہماری شریک ہیں بنا علیہ ہمارا سلسلہ اونی ملا ہوا ہی جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ  
 علیہ دیباچہ انتباہ میں فرماتی ہیں باید دست گیری از نعم خدا تعالیٰ بہت مصطفویہ علی صاحبہا الصلا  
 و السلام است کہ تا امر و سلسلہ ارشاد انحضرت پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم صحیح و ثابت است

۹۰

جو کا حفظ  
کافی شمار

بانی ہی

کے

برکت

میں



اگرچہ اوایل میں رابا و اخراست در بعض امور اختلاف بوده است پس صحیح فی صافہ ارتباط ایشان از من  
 اول بصحت تعلیم و ادب با ادب و تہذیب نفس بوده است۔ بجز قر و معیت و وزر من <sup>الطایفہ جفید بغدادی</sup>  
 رسم خر قہ ظاہر شد و بعد از ان رسم معیت پیدا گشت و ارتباط سلسلہ ہمہ این محقق است اختلاف صورت  
 سر نمیکند الی ان قال و علماء کرام ارتباط ایشان از من اول با جماع احادیث و حفظ آن در وعای  
 قلب بود و بعد از ان تصنیف کتب قرآۃ و مناولہ و اجازت آن پیدا شد و ارتباط سلسلہ ہمہ نوع  
 این امور صحیح است اختلاف صورت را اثری نیست بنا علیہ اگر فرحت سرور و درج خوانی من ہماری اور صحابہ  
 رضوان اللہ علیہم کی مابین کچھ ہیئت کا اختلاف ہو تو ہرگز مضر نہیں جب صل امر ہم کین اور ان میں مشترک  
 باقی رہی تحقیق تعیین تاریخ سو مرا و اون لوگون کی یہ یقین کہ بارہویں ربع الاول سے غیر دون من  
 جایز نہیں بلکہ او سمن ایک قسم کی مناسبت سمجھ کر او سمن زیادہ تر یہ محفل پاک کرتی من در دلیل شرعی  
 او سپر ہی موجود ہی وہ یہ ہے کہ شرح شریف من یہ مضمون پایا گیا ہی کہ جس روز کسی نعمت عظمیٰ کا  
 ظہور ہو ہر سال وہی روز خوشی کیا کریں قرآن شریف من اس عین یوم کی مثال یہی کہ جب اربوں  
 فی عیسیٰ علیہ السلام سی درخواست کی کہ آسمان ہی ہماری لئی خوان کھانیکا او تری تب عیسیٰ علی نبینا  
 و علیہ السلام فی یہ فرمایا اللہم ربنا انزل علینا اندۃ من السماء لکون لنا عیداً لا ولنا و آخر اکھا امام رازی فی تفسیر  
 کبیر من کہ اسکی یہ معنی ہیں یا اللہ اقرار ایک خوان کھانیکا آسمان ہی کہ ہو جادی وہ ہماری پہلوئی پر چھلون  
 کی لئی عید یعنی حبیدن من وہ ماندہ او تری او سکھ ہم عید بنا لیں اور ہماری بعد جو پیدا ہو دین وہ ہی  
 او سکھ عید بنا دین او سدن کی تعظیم جاری رہی پس و ترا وہ ماندہ اتوار یعنی کیش بندہ کو اور بنا لیا نصاریٰ  
 فی او سکھ خوشی کا دن کہ اس میں شے کرتے ہیں انتہی یعنی وہ لوگ اپنی عبادت گاہ من جمع ہوتی ہیں کیش بندہ کو  
 مثل حبیب علی السلام کی اور اس روز اپنی محکم من تعطیل کرتی ہیں ستراحت باقی من کہ یہ قرآن شریف  
 اصل ثابت ہوئی کہ روز حصول نعمت کو ابد عید بنا لیا جاوے و حدیث سی یہ سند ہے کہ ابن  
 حجر محدث فی مسلم اور بخاری کی حدیث سی نکالی ہی یعنی جب وقت رسول صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ من قریب  
 لاسے یہود کو دیکھا کہ عاشورا محرم کو روزہ رکھتی ہیں آپ نے پوچھا کیوں رکھتی ہو بولے یہ وہ دن ہے کہ



اس میں بودیا اللہ تعالیٰ فی فرعون کو بچا لیا موسیٰ علیہ السلام کو پس روزہ رکھا موسیٰ فی شکر ان فخر بفضو  
 شکر اللہ تعالیٰ یعنی ہم اس دن کو روزہ واسطہ شکر گذاری اللہ تعالیٰ کی رکھتی ہیں حضرت فی یہ شکر ارشاد  
 فرمایا تمہاری نسبت اہم کو زیادہ مناسب ہے موسیٰ ہی تیل پنہ روزہ عاشورا رکھا اور صحابہ کو ہی حکم  
 یہ حدیث صحیح ہے مسلم اور بخاری میں موجود ہے یہی ہے کہ کتب فرعون و با اور کتب سنی علیہ السلام  
 نجات پائی اور جبے تباہ شکر یہاں نعمت جاری ہی کہ جب روزہ عاشورا محرم کا آتا ہے ہر سال  
 اسلام اوسکا شکریہ ادا کرتی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا تو ایسی بڑی نعمت ہے کہ نزول  
 مادہ عیسیٰ و نجات موسیٰ علیہ السلام سی کہیں فایق اور اہل و راکل ہے پس یہ دن جب ہر سال آتا ہے  
 کیونکہ اس میں فتح سرور ظاہر کیا جادی اور شکر الہی کیونکہ ادا نہ کیا جادی جب روزہ عین  
 ہر سال ہر سال موجب عادہ شکر و سرور ہونا قرآن حدیث سے ثابت ہو گیا تو روز میلاد رسول صلی  
 علیہ وسلم تو نہایت درجہ کو قابل اسکی ہی کہ اوسکو یوم سرور کیا جاوے علاوہ ان دلائل کی اور یہی حدیث  
 صحیح درباب تعیین قرار پائی یوم سرور باعث ظہور نعمت علماء محققین نے مثل مفتی سعد اللہ صاحب غیرہ  
 بیان فرمائی ہی اور یہ بات تو اس قسم کی ہی کہ ابو عبد اللہ بن کحل جنکو یہ صاحب بنا طر فدا شمار کرتے  
 ہیں یعنی اوسکو مانع عمل مولد شریف جانتی ہیں و ہون فی اس تخصیص فضیلتہ بر مع الاول کو مسلم رکھ  
 عبارت اوسکی مدخل میں بھی ہے ہذا شہر العظیم الذی فضل اللہ تعالیٰ و فضلنا فیہ ہذا البنی الکرم الذی  
 اللہ تعالیٰ علیہ علیہ سید الاولین و الاخرین کان یحب ان یزاد فیہ  
 من العبادۃ و اخیر شکر المولیٰ علی ما اولا تا بہ من ہذا نعم العظیمہ و قد اشار علیہ الصلوٰۃ و السلام الی  
 ہذا شہر العظیم بقولہ علیہ السلام للساہل الذی سالہ عن یوم الاثنین فقال علیہ السلام ذاک یوم  
 ولدت فیہ فلتشرف بہا لیوم تنضمین ہذا شہر یعنی یہ مہینہ بر مع الاول کا بزرگ ہی اللہ تعالیٰ اس میں ہر احسان کیا  
 ایسا سید الاولین و الاخرین پیدا کیا جب یہ مہینہ آیا کری ہکو چاہی کہ بطور شکر یہ بہت زیادہ اس میں نیکیاں کیا کریں  
 اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی ہی اسکی بزرگی کی طرف اشارہ کر دیا کیونکہ آپ روزہ پر کار کہا کرتی تھی جب سنی ہو  
 کیونکہ کتنی ہوا ہے فرمایا میں اس روز پیدا ہوا ہوں پس اس سے ثابت ہو گیا کہ جب پر کا دن بیاعت پیدا ہوا



یکی مشرف اور مکرم ہو گیا کل دنوں کی نسبت پس لے بدوہ ہینا ہی کرم اور مذہب ہر اکل معینو نہیں یہ معنی ہیں کلام ابن  
 حاج کی اور ایک اعتراض دوسرا جو داروہ ہوتا تھا کہ یہ ہینا اگر افضل تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی خود کو کون  
 میں انہا شکر یہ غیرہ کا کیا اس بات کا جواب بھی نہیں حضرت ابن حاج فی مدخل میں پیدا وانکان البنی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نہ خود فی علی غیرہ من الشہور شیاء من العبادات اذ لک لرحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم بامتہ ورفقاہم لانہ علیہ السلام کان ہر  
 محل خشیتہ ان یفرض علی امتہ یہ عبارت پہلی عبارت سے لی ہوئی ہے یعنی ہر کوئی جب سے بیع الاول میں زیادہ کرنا نیک  
 ہا مولکا اگرچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی خود کوئی بات زیادہ اس ہینہ میں نہیں فرمائی یا سوائے ہتا کتاب بعض کام  
 پور دیا کرتی تھی کہ سری سب سے امت پر یہ کام فرض نہ ہو جاویں اس کی محقق مسلم البشوت کا کام اعتراض متخصیص  
 بیع الاول کی خدمت میں فی وہابی ہے واضح للہ علی ذاک و **دو** دلیل اس عمل کی علی الدوام یعنی  
 ہر سال کر شکی یہی کہ حدیف صحیح میں آیا ہے احب الی اعمال الی اللہ دو مہا وان قل لعی اللہ کو بہت پیارا وہ  
 مل ہی جو سدا کو ہو دی اگرچہ تھوڑا ہو چوں شخص ل ہر سال ایک مرتبہ محفل کر لگا تو ظاہر ہے کہ تین ہوسا ہین  
 ہر سال یثین یا دو دن اس عمل پاک کی حصہ میں آتی پس قلیل ہی جب قلیل ہوا تو اب سکودا ہی ہی فکر  
 تو کیا اللہ تعالیٰ کو پیارا ہوگا بنا علیہ الب حسنات کو لازم ہوا اگر عمل ہر سال کیا کری تیسری دلیل  
 سکی دوام کی ہے کہ اللہ تعالیٰ فی سورہ حدید بیان فرمایا ہر بنائیتہ اجتدعوا ما کتبنا علیہم لا ابتغا و رضوان  
 الہ فاعوا حق رعایتہا یا بیت سطح بدعت حسنہ کی جواز کی دلیل ہی سطح سپر ہی دلیل ہے کہ اگر کوئی کام نیک ہی ہوگا  
 ایجاد کری تو اسکا بناہ اور حق ادا کرنا ہی سبب تفصیل اسکی یہ کہ جب بنی اسرائیل فی خاص اللہ تعالیٰ کی  
 عصا مندی در اپنی نفس کشی کیواسطہ اپنی طرفی ایجاد کیا کہ پہاڑوں اور جنگلوں کی کلی جلیٹتہ موٹی کپڑی پہنتے  
 اکاح نکرتی لیکن انجام کار پوری حق گذاری داہوئی تب اللہ تعالیٰ فی اونکو فرمایا کہ اونہوں فی عتہن ہاری  
 رضامندی کی لی ایجاد کیں اور رہنی حکم نہیں یا تھا اونکا پہراؤ نہ بنا جس طرح چاہی بنا ہنا دیکھی سمین  
 ایک تو دلیل پیدا ہوئی کہ بعض عتہن اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے لیے ہی ہوتی ہیں دوسری یہ کہ اگر کسی بدعت نکالی تو  
 اسکا پوری طرح بناہ کری کیونکہ اللہ تعالیٰ فی بنی اسرائیل کو بات پر ملامت فرمائی کہ کیوں انہوں نے عتہن  
 ایجاد کیں بلکہ اس بات پر ملامت فرمائی کہ انہوں نے نہ بنا ہا حق بنا ہنے کا جب

۹۰  
 اور چونکہ  
 ان کا لکنا  
 اور چونکہ  
 ان کا لکنا  
 اور چونکہ  
 ان کا لکنا  
 اور چونکہ  
 ان کا لکنا



یہ مضمون قرآن سے ثابت ہو گیا تو معلوم کرنا چاہیے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تراویح میں رات پھر  
 چوڑی تھی نہ اوس میں یہ بیان ہوا تھا کہ اول شب میں اونکو پڑھنا چاہیے یا آخر شب میں اور تمام رمضان  
 کی راتوں میں پڑھنا چاہیے یا کسی رات میں پڑھ لینا کافی ہے اور نہ مقدار قرأت کا بیان ہوا تھا کہ تخم قرآن  
 یا نہ اور نہ یہ بیان کہ اپنی گھر میں پڑھیں یا مسجد میں یا دور نہ کچھ اوسکی لمبی مہام و تنظیم جماعت کا ارشاد ہوا  
 اور اس طرح حضرت ابو بکر کی دورہ میں بھی رہا پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اوس میں مہام زیادہ کیا اور  
 دیا تیسم داری کو کہ عورتوں کو تراویح پڑھادی اور ابی بن کعب کو حکم دیا کہ مردوں کو نماز تراویح پڑھاؤ  
 اور مردوں کو مسجد میں جماعت تراویح کا حکم دیا اور پھلی صحابہ اپنی اپنی گھر میں بلا جماعت پڑھتی تھی اور  
 حضرت عمر نے مسجد میں تبدیل روشن کیے اور حجۃ اللہ البائتہ میں ہی کہ یہ بھی حکم دیا کہ بعد عشا کی غرض  
 رات میں پڑھا کر یعنی بطور تہجد پھلی رات کو مت پڑھو غرض کہ جب حضرت عمرؓ نے اوس نماز کو کہ حضرت  
 کچھ پڑھ کر چوڑی تھی جاری فرمائی اور بعضی خصوصیات تعینات و میں نے مد فرما میں تب بیاعت عارض  
 ہوئی ہیئت کذائی جدید کی اپنے بزبان خود اوسکو بدعت فرمایا لیکن تعریف کی ساتھ فرمایا کہ نعمت  
 البید یعنی پھر بھی بدعت ہی اوسوقت صحابہ میں یہ شہر کہ دیکھو اس نماز کو تھی مہتمم اور جماعت  
 قیود کی ساتھ خود ایجاد کیا ہی اب آکو ترک مت کیجو اور خوب مداد مت کی ساتھ پڑھو ایسا مت  
 جیسا بنی اسرائیل نے کچھ باتیں ایجاد کر کی پھر اوسپر پور علیٰ علیٰ نبویؐ اونکو اللہ تعالیٰ نے عتاب کیا مارا  
 حق رعایتہا کہ انہوں نے نہ نباہا حق نباہنی کا یہ قصہ کشف الغم میں تفسیر روح البیان کی سورہ حدید  
 مذکور ہے وکان ابوامامۃ الباہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ليقول الحمد ثم قیام رمضان ولم یتب علیکم فذو  
 فاعلم ولا تترکوه فان اللہ عاتب بنی اسرائیل فی قولہ ورمہا نیتہا تبدعوا ما کتبنا اعلیہم الا ابتغوا  
 فمارعوا حق رعایتہا لہی جب معنی آیت کریمہ کی اور استدلال صحابہ کا اس آیت سی درباب جو از اح  
 بدعت حسنہ اور تاکید مداد مت اوسکی سبب کے تو اب مسئلہ میلاد شریف کا حال سنو کہ حضرت صلی اللہ علیہ  
 آرم سلم فی ماہ ربیع الاول میں کوئی عمل مقرر نہیں فرمایا تھا ابن حجاج رحمۃ اللہ علیہ نے اوسکا عذر بیان  
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ آرم سلم فرماتی تھی کہ مبادا میرے کرنے سے امت پر فرض ہو جودی لیکن شہار

حضرت الباہلی  
 بنی اسرائیل کا  
 کہنے خود اپنے  
 کلامات تراویح  
 کو حال کیا تہذیب  
 کی اور اس میں  
 کی گئی تھی کہ  
 کو سنا تھا بنو اسرائیل  
 چوڑی تھی کہ  
 حال ان عتاب  
 کیا ہے بنی اسرائیل  
 اپنے کلام میں  
 مدد آیت سے  
 جانیقہ اہل  
 الی آخر







باین طرف سی پہرنا موافق قانون شرع کی کردہ تحریر نہر لگا کیونکہ واجب ترک عدا کردہ تحریر ہوتا ہی پس اس کی  
 اعتقاد کی موافق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل یعنی باین طرف سی پہرنا جو کہ سنت تہادہ کردہ تحریر نہر لگا  
 انہ قباحتوں پر صحابی موصوف فی منع فرمایا کہ تم ایسی اعتقاد کر کی شیطان کا حصہ یعنی گمراہی پائی میں  
 پیدا مت کرو اس حدیث کی موافق طبی فی یہ فرمایا کہ میں صریحاً منسوب فی آخرہ پس جو معنی اثر صحابی کی ہیں  
 کہ سنت کو واجب اعتقاد نہ کری یہ ہی معنی کلام طبی کی ہوئی اور اگر کوئی شخص مستحب کو مستحب نہ کر دے اور مت کرے  
 اس کی برائی کلام طبی سے ثابت نہیں ہوتی اور کس طرح ہو وی جب خود حدیث شریف میں عمل کا دوام محبوب  
 ثابت ہو چکا اور مولوی قطب الدین خان اس حدیث کی شرح میں کہتی ہیں کہ بسبب اس حدیث کی برائیاں  
 ہیں اہل تصوف ترک اوراد کو جیسا برا جانتی ہیں ترک فرایض کو انتہی ہم کہتی ہیں پس اس طرح اہل مولد  
 معمولی مولد کو ترک کرنا اچھا نہیں جانتی اعتراضات براہین قاطعہ گنگوہی معہ جواب  
 (۱) یکشنبہ کا عید ہونا اور تیرہم عاشوراء کا عید الہی تھا جواب اگر حکم الہی ہوتا تو ہم اوپر قباس  
 بھی نہ کرتی جب حکم الہی ہوتا تو خوب صحیح ہو گیا یہ تنبیہ کہ حصول نعمت کا شکریہ اور سرور ہر سال ادا کرنا حکم الہی  
 ہے بنا علیہ ان افراد کا بقہ کو نظیر قرار دیکر وہی حکم نعمت جو دینی کریم علیہ السلام میں جاری کیا (۲) روز یکشنبہ  
 کا عید ہونا نسخ ہو چکا اور شریعت عیسائی علیہ السلام نسخ ہو چکی جواب کچھ حرج نہیں اگر ادنیٰ لای وہ دن  
 کہ جس میں ادا کرنا ہوتا تھا عید نہر تو ہماری لای جس بات کو مادہ وجود دینی کریم علیہ السلام شکم خیال ہنہ میں  
 نزول فرما ہوا اس کی صحیح یعنی جمعہ کا دن عید نہر لایا گیا اور صحیح تر یہی کہ استقرار روزہ نور مجربہ صدف جرم ہنہ  
 زہریہ میں شب جمعہ ہوا تھا جیسا کہ مدارج النبوت میں قطع لقا اس اگر پہلی ملتین نسخ ہو گئیں تو سب ملتوں  
 کا حکم تو نسخ نہیں ہوتا ہم کہتی ہیں ہر روز حصول نعمت شکریہ ادا ہونا نسخ نہیں ہوا یہ خود  
 آپ کے فعل سے ثابت ہی کہ اپنے شکریہ نجات موسیٰ میں روزہ عاشورہ رکھا (۳) یہود نے  
 حضرت سی کھا تھا نحن نصورہ فقط اب او سپر شکراً للہ تعالیٰ مرفق انوار ساطعہ فی افتراء علی اللہ  
 کیا ہے براہین قاطعہ صفحہ ۱۹۲ جواب یہود کا نحن نصورہ شکراً للہ تعالیٰ کہنا خود ابن حجر عسقلانی  
 رحمۃ اللہ علیہ فی نقل کیا ہے پر نقل کیا اور نے جلال الدین سیوطی فی حسن المتصددین



طاب اللہ ترہ اور بقیہ نقل کیا علی قاری فی مورد الردی میں فی رالشہ مرقدہ ذرا کتابہ فی نظر ہی چاہیے  
 یون ہی زبان اوٹھا کر مفسری کہنا اچھا نہیں قیامت کو ہر لفظ کا محاسبہ ہوگا اور واضح ہو کہ لفظ  
 شکر اللہ کی جگہ تعظیماً کا لفظ بھی روایت میں آیا ہے یہ عبارت کہ (نحن نصورہ تعظیماً) بخاری اور  
 مسلم فی صحیح میں اور حضرت غوث الثقلین نے غنیہ میں اور ابواللیث سمعندی فی تنبیہ الغافلین  
 میں روایت کی ہے یہ بھی وہی معنی دیتی ہے جو شکر کی روایت تھی ہی (۴۷) صفحہ ۶۵ رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی صوم عاشوراء شکر اور سروراً نہیں کہا اور معنی احق بموسیٰ منکم کی یہ ہیں کہ اتباعاً  
 سروراً و شکر جواب آپ انکار فرماتی ہیں اور مذہب حنفیہ کے بڑی امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح  
 معانی الآثار میں ہماری معنی کی تصریح فرماتی ہیں صفحہ ۳۳ مطبوعہ مصطفائی فی ہذا الحدیث ان  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما صام شکر اللہ عز وجل فی انما صام موسیٰ علی فرعون پھر اکیس سطر بعد کہ  
 قد اخبر ابن عباس فی حدیثہ بالعلۃ الی من جملہا کانت الیہود تصورہا ہذا علی الشکر منہم للہ تعالیٰ فی اہل  
 موسیٰ علی فرعون ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضاً صام کذلک الصوم للشکر لافرض من صلیح کلام ابن حجر عسقلانی  
 سمجھا گیا تھا اور سیوطی امام کبیر مذہب حنفیہ سی ہی ثابت ہو گیا کہ یہود اوس روزہ کو شکر یہ کہتی تھی  
 حضرت فی بھی شکر یہ رکھا اور خود مولف بزمین فی جب بیان کیا سطر ۱۶ صفحہ ۱۶۵ میں کہ حضرت  
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا ہم متبع موسیٰ کی ہیں انتہی اور معلوم ہی یہ بات کہ موسیٰ علیہ السلام فی روزہ  
 شکر رکھا تھا کہ انکو نجات ہوئی صفحہ ۱۶۴ میں ہی فصامہ موسیٰ شکر اچس حضرت کا روزہ اس تقریر  
 بھی شکر ہو گیا عبارت ابتلع کیونکہ تابع و متبع کا حکم ایک ہے اب واضح ہو کہ وہ روزہ ہم بھی کہتی ہیں تو وہ  
 شکر یا شکر یا قی ہی ہزار سال پہلے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت جو دبا جو کا شکر یہ اگر بجا جاری  
 تو کیا بڑی بات ہے اور اسکو شرعی کیا منافات ہی لمحہ سا وسیلہ عراض کہتی ہیں کہ قیام بدعت سببہ اور  
 شرک ہی بچند دلائل ایک یہ کہ ہاتھ باندہ کر کھڑا ہونا محفل میں شرک ہے اسلیٰ کہ یہ عبارت اور  
 خاص صورت نماز کی ہے اور کرنا عبادت کا غیر اللہ کی واسطیٰ شرک فی العبادۃ ہے دوسری قیامت  
 یہ کہ لکھا انجس الدین قنوجی نے کہ قیام کرنے واسے یون سمجھتے ہیں گویا



اس وقت پھر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور سید شریف باہر لاتی میں اور بھان جاضرہ میں کھڑے اور  
 شرک ہی تیسری قباحت یہ کہ لون سمجھتی ہیں کہ روح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل میں آیا کرتی ہی اور  
 بھان حاضر ہے یہ اعتقاد شرک ہی جواب ان امور کا یہ بھی کہ ذکر اللہ اور ذکر الرسول اگر کوئی کرے  
 تین حالت میں غالی نہیں بلکہ اگر ہو کر لگا یا بیٹھ کر یا لیٹی ہوئی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان تینوں حالتوں کی  
 نسبت یہ ارشاد ہوا <sup>تھو</sup> فا ذکر اللہ قیاماً و قعوداً علیٰ حبوبکم لیکن لیسٹ کر تودہ اذکار میں جو خاص وقت  
 سوئی کی احادیث میں وارد ہوئی ہیں یا کوئی تھکا ہوا کسی چڑھا ہوا یا مریض ہو یا سلی کی جانب سے تندرست  
 اور چاق ہوتا ہی تو ذکر اللہ اور ذکر الرسول لیسٹ کر کرنا اور تین سمجھنا چنانچہ نماز میں بھی قیام و قعود  
 تو تجویز ہوا لیکن مگر واسطہ میں پس عبادت کی لئی حالت ادب و مقرر ہوئے قیام اور قعود ادب  
 اسکی تین شکلیں ہیں یا کھڑے کر قیام میں کری یا کھڑے قعود میں یا کچھ قیام میں کری اور کچھ قعود میں یا تینوں  
 شکلیں مضمون کلام اللہ میں داخل ہیں و تین کی ایک شکل بالکل منطبق ہی جلیسہ شریف پر کھڑے کھائے  
 روایات معجزات مجھکے شری جاتی ہیں در کچھ درود و سلام یا مدح کثری ہو کر یہ ایک مضمون ہوا بخیر تین  
 مضامین مندرجہ آیت کریمہ کی اور ایک فرد ہوا افراد ثلاثہ ثابہ بالکتاب پس لفظ بدعت کا اطلاق  
 اوپر صحیح نہیں بدعت وہ ہی جسکی کچھ نہ ہونہ کتاب نہ سنت نہ لفظانہ اشارہ جیسا کہ مولوی اسحق صاحب  
 فی ماہ مسائل میں لکھا ہے ان کے جو خاص سبب کہ وہ قیام او سیدقت کیا جاتا ہی کہ جب سید اللہ  
 کا ذکر آتا ہی نہ قبل اسکی اور نہ بعد اور نیز بیاعتداد و مدت کی کہ دائمی قیام کیا جاتا ہی اس موقع میں اگر  
 لفظ بدعت کا اطلاق سپر کرین صحیح ہی لیکن عین بد موافق مذہب صحیح مفتی بہ جمہور اسلام کی و طرح ہے  
 سینہ اور سینہ سید وہ جو مخالف قرآن یا حدیث یا اجماع کی ہو سو یہ بات تو اس قیام میں نہیں اسلئے  
 اگر کوئی آیت قرآن کی یا کوئی حدیث اسبات میں آئی ہوئی کہ ایسی موقع میں کھڑا ہو کر مدح اور سلام  
 پڑھنا منع ہی یا اسبات پر علمایست کا اجماع ہو گیا ہوتا تب تو اسکی مخالف حکم استحباب قیام کا ہے  
 سید ہوتا اور بھی تو ہرگز وار د نہیں اس موقع خاص کے کیا علی العموم قیام تعظیمی کے لیے شرع  
 مقرر ہوا اور بھی تو ہرگز وار د نہیں اس موقع خاص کے کیا علی العموم قیام تعظیمی کے لیے شرع

لا  
 حق ذکر اللہ  
 کتب  
 حق ذکر اللہ  
 کتب  
 حق ذکر اللہ  
 کتب



پس جبکہ محلی ثابت مبنی تو موافق ہوا قواعد مقررہ مسلمہ علمائے فقہ کی جیسو علامہ شامی اور محقق ابن ہمام وغیرہ  
 لکھتے ہیں کہ جمہور حنفیہ اور شافعیہ کی نزدیک اصل شیائیں باحتسابی یہ قیام مباح امر پھرا اور بدعت سیئہ  
 مفسدہ بلکہ باعث مقرون ہونی نیت تعلیم شان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مستحب و مستحسن ہو گیا بیان اسکا  
 یہ ہے کہ خصوص قرانی و غیر وہ و توقر وہ اور ایہ من تعلیم شاعر اللہ ناطق میں کہ تعلیم آپ کی مطلوب ہے  
 شرعاً ایسا وسط لکھا جمع الحجار کی جلد دوسری تحقیق لفظ صدق میں تعلیم صلی اللہ علیہ وسلم افضل القرب  
 یعنی تعلیم آپ کی افضل قربات عبادات ہے اور شاہ ولی الہیۃ الہ البائتہ میں کہتی ہیں ذکر النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم بالتعلیم و طلب پیر من اللہ تعالیٰ فی حقہ الہ صلوٰۃ اللہ علیہ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ساتھ  
 تعلیم اور آداب کی اور آپ کی حق میں اللہ تعالیٰ سے خیر کا طلب کرنا عمدہ الہی آپ کی توجہ کی لئی اور  
 لکھا قاضی عیاض فی شفا میں واجب علی کل مومن عند ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوقر و یا خذنی  
 بہتہ و اجالہ و اجبہ ہر مسلمان چاہے کہ ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا توقیر کری اور دین میں بہت اور بزرگی  
 اونکی پہلائی کہ جب یہ معلوم ہو کہ توقیر و تعلیم آپ کی مطلوب ہے تو یہ قیام بھی چونکہ مفید تعلیم شان رسول ہے  
 مطلوب ہوا بنا علیہ اس قیام کو اگر اس سبب سے کہ خاص اس موقع میں صدر اول سے منقول نہیں عبت  
 کھینگی تو باعث دخل ہونی اسکی تحت قاعدہ شرعیہ تعلیم کی اصل و مستحسن کھینگی مجمع الحجار اور شرح مسلم نووی  
 کی عبارت بیان عبت میں گزرجی کہ بدعت حسنہ کی ایجاد میں ثواب ملتا ہی خواہ وہ طریقہ تعلیم علم کا ہو  
 یا عبادت کا یا ادب کا سوا کہ ان تک تعلیم علم عبادۃ و ادب پس یہ قیام جو ایجاد کیا گیا ہے یہ  
 طریقہ ادب کا ہے بنا علیہ یہ مستحسن ہوا چنانچہ مولد بیل بن حجر اور سیرت حلبی و تفسیر روح البیان و عقد البحر  
 وغیرہ میں اسکی استحسان پر تصریح ہے اور عمل ہی اسی پر جرین شریفین اور جمیع بلاد اسلامیہ میں جن ملکوں کا  
 ذکر اس رسالہ میں ملا علی قاری وغیرہ کی کلام سی نقل کیا گیا ہے بھلا جو عمل باتفاق ہوا و اعظم مستحب و  
 مستحسن ہوا و سکو بدعت سیئہ اور بدعت ضلالت کہنا کس قدر آئین انصاف و تدین کی خلاف ہے  
 اور شرک اور کفر کہنا اسکا تو محض فضول ہی سلمیٰ کہ شرع عقائد نفسی میں معنی شرک کی یہ بھی ہیں کہ  
 شرک ہو کہتی ہیں کہ کسی کو خدائی میں شریک مانی یعنی جیسی اللہ تعالیٰ واجب الوجود ہی ایسا ہی کسی

حاشیہ  
 حاشیہ  
 حاشیہ



دوسرے کو مستقل بالذات واجب الوجود سمجھی یا جس طرح خدا کو مستحق عبادت چاہتی ہیں میں کو مستحق عبادت جاننا ہوتی  
اور وقت و کولادت شریف کھڑا ہو کر مدح و سلام پڑھتی ہیں یہ دونوں باتیں ہمیں پھر شرک کیسا اور اگر  
مستحق میں یعنی عقائد غنی کا کلام نہیں ہوتی اپنی متاخرین میں کلام سُنو مولوی ایل صاحب القنوت الایمان کی  
فصل شرک فی العبادۃ میں کہتی ہیں اللہ کی سی تعلیم کسی اور کی بھی چاہتی اور جو کلام اوست کی تعلیم کی ہیں وہ  
اور وہی واسطی بھی آتی کلام اب قیام کو دیکھنا چاہی کہ خاص اللہ تعالیٰ کی واسطی ہی یا اور کسی کی واسطی  
بھی ہی در قیام دست بستہ عبادت بھی ہی یا نہیں سُنو مولوی ایل صاحب کی دادا پیر شاہ عبد العزیز تفسیر  
عزیزی پارہ المین لکھتی ہیں حقیقت چیزیکہ نماز از غیر نماز تمیز پیدا کنند ہیں فضل اندر رکوع و سجود و قیام  
اختصاص نماز بلکہ عبادت اہم ندارد نہتی اور علامہ علی بنی لکھا ہی شرح کبیر منہ میں فی القیام لم یشرع عبادۃ  
وحدہ وذلک لان السجود غایتہ ان یخضع حتی لوسجد غیر اللہ یکفر بخلاف القیام شاہ صاحب وعلی کی عبارت تو  
سی ظاہر ہو گیا کہ قیام خود فی نفسہ عبادت نہیں بلکہ کچھ نماز اور عبادت کی ساتھ اسکو خصوصیت پس اللہ  
کی خاص تعلیم میں قیام کو شمار کرنا خود اپنی بزرگوں کی کلام کو رد کرنا ہی خلاصہ یہ کہ نماز میں جو قیام عبادت  
گنا جاتا ہی وہ بیاعت شتمال خبیثہ کی عبادت گنا گیا ہی ظہارت کاملہ اور استقبال قبلہ کا شرط ہونا اور  
قرأت کا واقع ہونا اور وسیلہ فکر اور رکوع و اسجد ہونا اگر نماز میں ان باتوں کا خیال نہ تو نماز میں قیام  
مشرع نہ ہوتا بخلاف سجدہ و رکوع کی کہ یہ خود عبادت اہل مقصودہ اور خاص خدا تعالیٰ کا حق ہی ایسی قرآن  
حدیث ناطق ہیں سپر کہ غیر اللہ کو سجدہ جائز نہیں بلکہ سجدہ کا حال کتب معتبرہ سی سنی مولوی اسحق صاحب  
ماتہ سائل کی مسئلہ سی و سوم میں لکھتی ہیں سجدہ کردن غیر خدا را قبر یا غیر قبر حرام و کبیرہ است و اگر کبیرت  
عبادت غیر خدا را سجدہ کند موجب کفر و شرک است نہتی اور یہی مضمون تفسیر عزیزی پارہ المین اب لکھتے  
انکی بزرگوار تو عین سجدہ میں بھی تفریق کرتی ہیں کہ عبادت کی لمی دوسری کو سجدہ کرنا شرک ہی اور  
اگر نسبت عبادت کی نہیں تو حرام ہی شرک نہیں حضرت مجدد الف ثانی جلد ثانی مکتوبات کی مکتوب نو و دو  
میں لکھتی ہیں بعضی از فہما جہ سجدہ تحت بسلاطین تجوز نہ و نہ اندا لایق حال سلاطین عظام آن است  
درین امر حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ تو وضع نمایند نہتی اس عبارت سی معلوم ہوا کہ بادشاہوں کی لمی بھی بعض



فقہانی سجدہ کرنا جائز لکھا ہے لیکن حضرت مجدد فرماتی ہیں باو شاہ کو تو واضح اور عاجزی چاہیے لوگوں  
سی سجدہ نہ کرادیں جب عبادت مخصوصہ جو خاص خدا کا حق تھا یعنی سجدہ بغیر نیت عبادت کی شرک نہ ہو بلکہ سجدہ  
فقہانی جائز بھی رکھا بقول حضرت مجدد و افسوس ان زبان و راز و کی تقدی اور عدم مبالغہ پر کہ فقط قیام  
جو گزراصل عبادت نہیں شرک و کفر کس طرح ہو سکتا ہے واضح ہو کہ پہلے است میں سجدہ بھی دوسروں کو دلائے  
تعلیم کی جائز تھا یوسف علیہ السلام کی یاس حب و کی باب یعقوب علیہ السلام و راز و کی خالہ اور سجدہ کی  
ملک مصر میں فی حب ملاقات یوسف علیہ السلام سی ہونی تو اس وقت کا حال قرآن شریف میں ہے خروا لہ سجدا  
یعنی حضرت یوسف کی والدہ خالہ اور بھائی یسب حضرت یوسف کی اکی سجدہ میں گر پڑی تھیں اور سجدہ جب  
آدم علیہ السلام کی لئی فرشتوں کو حکم دیا سجدہ کا قلنا للہم اسکتہ سجودا آدم اس وقت سب فرشتوں نے سجدہ  
کیا آدم کو سوا سی شیطان ملعون کی چنانچہ قرآن شریف میں ہے فسجدوا لہ ابیس سجودات شریف اس وقت ضرور  
میں رہے سجدہ کیا جھٹھی گنج شرف کا ذکر گلی میں پڑا امام فخر الدین بلزی فی پارۃ ملک رسل میں بکھائی  
ان الملکۃ امرا بالسجود لاجل ان نور محمد علیہ السلام فی جہت آدم اور شاہ عبدالعزیز نے لکھا ہے کہ فرشتوں نے  
جو سجدہ کیا آدم علیہ السلام کو اور اخوان یوسف فی یوسف علیہ السلام کو وہ عبادت کی لئی نہ تھا ایسا سجدہ  
کبھی جائز نہیں ہوا کیونکہ یہ محرمات عقلیہ سی ہی و محرمات عقلیہ کبھی نہیں بدلتی بلکہ وہ سجدہ تعلیمی تھا اس  
اس مت میں نہ بھی حرام ہی اتھی لمحض اس تحقیق سی معلوم ہوا سجدہ تعلیمی اس مت میں حرام تو ہی لیکن  
شرک اور کفر نہیں جب عبادت خاصہ مخصوصہ باری تعالیٰ کا یہ حال ہو پھر قیام کس طرح شرک ہو سکتا ہے اگر تا  
باندہ کر کھڑا ہونا شرک ہوتا کبھی علماء دین اسطہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جائز نہ تھی قبر شریف کی زیارت  
میں صاحب جذبات فلوب تھتی ہیں ہر وقت سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و قوف در انجذاب اعطت  
دست رست را بردست چپ بچہ چنانچہ در حالت نماز کرمانی کہ از علماء خفیہ است تصریح یارین کردہ ہے  
اور ملا علی قاری فی بھی کرمانی سی یہ ہاتھ باندھنا مثل نماز کی نقل کیا کتاب در المصیۃ میں در مدینہ جاوے  
خوب جانتی ہیں کہ وہاں سی عمل ہی اور اسکی خلاف پر کہ ہاتھ باندہ کر کھڑا ہونا کون کرین چھ گز عمل نہیں  
اور علامہ محمد بن سلیمان کی شافعی فی کتاب حاشیہ مناسک خطیب شہر مینی میں لکھدی خالہ اولیٰ موضع



بیعت علی سارہ کا صلوة کما اقتصر علیہ فی الحاشیۃ وافرہ ابن علقم آخر کلام فی الجوہر شریف الی لیل  
 الیہ اتھی اور قنادی عالمگیر میں در باب زیارت قبر شریف و تقف کما یقف فی الصلوة اب و کبھی  
 علما شافعی حنفی شافعی سنیہ دیکھتی ہیں کہ جس طرح نماز میں ہاتھ باندھ کر کھڑی ہوتی ہیں وہی طرح حضرت  
 کی روح مبارک کی سامنی باادب کھڑا ہوا اب امین و احتمال میں یا تو یہ علما سمجھتی ہیں کہ ہاتھ باندھ کر باادب  
 کھڑا ہونا کچھ عبادت نہیں اور نہ مخصوص خدا کی سادہ جیسا کہ کلام شاہ عبدالعزیز وغیرہم سی ہم نقل کر چکی ہیں  
 جب کہ مخصوص خدا کی سادہ نہیں تو کیا مضائقہ جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیو سلی اس طرح کھڑی ہوں  
 اور دوسرا احتمال یہ بھی کہ اگر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا خاص ہے اللہ تعالیٰ کی سادہ تو شاید یہ سمجھا ہو کہ رسول  
 اللہ کی تعظیم میں کھڑا ہونا غیر اللہ کی تعظیم نہیں بلکہ یہ گویا خود اللہ کی تعظیم ہے چنانچہ بعض آیات میں میضون  
 مضمون مفہوم ہوتا ہے قرآن شریف میں من یطع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس نے رسول کی اطاعت  
 کی تحقیق اوستی اللہ ہی کی اطاعت کی اور دوسرے جگہ فرمایا ان الذین یبایعونک نمایا یعون اللہ شاہ  
 عبدالقادر صاحب اس آیت کا ترجمہ یہ کیا ہے جو لوگ ہاتھ ملائی میں تجھ سے دہات ملائی میں اللہ سے انتہی اور  
 تفسیر روح البیان میں کان المقصود بالمبایعة منہ علیہ السلام المبایعة مع اللہ و انہ علیہ السلام انما ہو غیر  
 و معبر عنہ تعالیٰ و بهذا الاعتبار صاروا کما ہم یبایعون اللہ و بالفارسیہ انما تکیہ بیعت می کنند یا تو جزین بیعت  
 کی بیعت می کنند یا خدا کی چہ مقصود بیعت اوست برائی طلب رضای اوست انتہی کلام روح البیان  
 اور وقت بیعت جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ لوگوں کے ہاتھ پر تھا او سکوترآن شریف میں یون  
 فرمایا ہی ید اللہ فوق یدیکم شاہ عبدالقادر فی معنی اس کی لکھی کہ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے اوپر او کی ہاتھ کی  
 اور تفسیر مدارک میں یہ بیان ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی تعلوا یدی البایعین ید اللہ تعالیٰ و اللہ  
 منہ عن کجارج و عن صفات الاحیاء و انما المعنی تقدیر ان عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع اللہ من  
 غیر تفاوت نہیں یعنی رسول کی بیعت گویا اللہ کی بیعت ہے کچھ فرق نہیں خلاصہ کلام یہ کہ اگر یہ قیام و بیعت  
 عبادت نہیں چنانچہ مذہب علما و قول فقہار بھی یہی تو محفل مولد شریف میں کھڑا ہونا شرک اور کفر ہرگز  
 نہوا اور اگر اسکو زبان زوری ہی خواہ خواہ خلاف علماء دین کی عبادت قرار دیتی ہو تو یہی ہم جواب دہی



اگرچہ عبادت ہی تو بھی اللہ ہی کیوں ہی اپنی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا ہماری انی پڑی لنگ  
 اللہ تعالیٰ کی رحمت ہی جو وقت اس ظہور نعمت کا بیان ہوتا ہی ہم تعلیم کھڑی ہو جاتی ہیں بدائی کی کہ  
 صلی اللہ تعالیٰ ہی تیری اس نعمت بھی ہوئی کو عظیم جانا امین دبا تین حاصل ہو ہو، ایک یہ تعلیم ملے  
 دل صلی اللہ علیہ وسلم کی کیونکہ اپنی تشریف آوری عالم دنیا کا ذر سنکر بعیت تعلیم کھڑی ہو گئی دوسرے  
 کہ کہ بھی تعلیم رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی نہ تعلیم ہو گئی اللہ تعالیٰ کی کیونکہ نعمت کی تعریف خود شمع کی تعریف  
 و نعمت کی تعلیم سلسلہ شمع کی تعلیم ہے پس یہ دست بستہ کھڑا ہونا و حقیقت نعم حقیقی کی سامنی سے  
 شکر یہ طار نعمت میں بخیال فرمائی کہ اس معنی کو شرک و کفر سی کیا علاقہ نماذا بعد الحق الا انصلال  
 یہ قباحت کا جواب تو ہو چکا اب دوسری قباحت کا جواب سننی کہ تمام مولد شریف  
 زہنی والی اپنی زبان ہی خوب تصریح اور توضیح سی تبین یوم ولادت کی شرح کرتی ہیں شاہ مسلا اللہ  
 صاحب کی مولد شریف میں بارہویں تاریخ ربیع الاول کی صبح صادق کی وقت پیر کی دن حضرت  
 پیدا ہوئی اور مولد شریف غلام امام شہید میں علی بارہویں تاریخ ربیع الاول دوسرے دن قشت صبح  
 صادق بدھ پہر سات سو پچاس برس کی زمانہ آدم سی اسی قسم کی عبارتیں حال لقلوب غیرہ سائل  
 پیدا دیار و زبان میں ہونا اور عربی مولد بزرگھی میں صبح و ما تم من حملہ تسعہ شہر قمریہ ولدہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 لاسناہ اور علامہ عرب مدنی کی مولد میں ہے ۵۰ شان عشرین ربیع اول ۵۰ فی یوم الاثنین المفرغ فی الجدا  
 میں مکتوب ہونا ان سائل میں روز و شہر و سال ولادت کا صاف اقرار ہی کہ آپ اوّل ماہ میں پیدا ہوئی  
 یہ کہ اب محفل میں پیدا ہوئی غرض باللہ شہاب تیسری قباحت کا جواب بہ نسبت شریف  
 مانی روح پر فتوح صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سننا چاہی کتنی ہیں کہ حضرت کی نسبت عظیم  
 رکھنا کہ جہان مولود پڑا جاتا ہی ہاں تشریف لاتی ہیں شہر کہ ہی ہر جگہ موجود خدای تعالیٰ ہی اللہ سبحانہ  
 ہی صفت دوسری کہ عنایت نہیں فرمائی جواب خدای تعالیٰ کی حاضر ہوئی حقیقت یہ بھی کہ ہم  
 اور سوخت عرش عظیم کی اور فراخی کرسی کی خیال کرو کہ ان کی آگ سات آسمان کی کیا حقیقت ہی  
 بھر کرہ نامی اور ہوائی اور مانی کو خیال کرو کہ آسمان کی آگ کی کیا وسعت بھر اون گلات کی

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



آگے زمین کو دیکھو کہ اس کی وسعت کو کرات سی کیا نسبت پھر زمین کی چوتھائی حصہ کو دیکھو جو پانی  
 باہر نکلا ہوا ہے پھر اوسلے پہلے ہوی میں جنگل اور پہاڑ اور میدان کے قدر میں آدھیں آباد کئے  
 اور اوس آباد میں کفار کے قدر میں دوسلمان کے قدر اور مسلمانوں میں مولد شریف کریموالی کے قدر میں  
 نکرئی والی کے قدر پس ان سب مراتب کی خیال اور فکر کرنی سی فرق معلوم ہو جائیگا مگر موصوفہ  
 اللہ تعالیٰ کا حاضر ہونا تو اس درجہ میں ہے کہ عرش کرسی آسمان لوح و قلم سالون زمین و جمیع  
 و بجا ویران عمرات وغیرہ ہر مکان ہر زمان ہر آن کی نسبت وہ حاضر اعتقاد کیا گیا ہے اور  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جسبی یہ اعتقاد کیا کہ وہ موقع مولود خوانی میں تشریف لی آتی ہیں تو یہ زمانہ اور  
 مواقع بہ نسبت دن تمام ازمنہ اور مقامات مذکورہ بالا کی کس شمار اور کس میں داخل ہیں کہ میں ان  
 میں تشریف لانیسی اللہ تعالیٰ کی ساتھ برابری لازم آگئی اور شرک ہو گیا بخود باللہ نہ اور عقیدہ  
 و جماعت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت اوسطیح اور اوسبی حقیقت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ساتھ خاص  
 میں بخشن ہوتی اور خصوصیت کی معنی یہ ہیں کہ یوحید فیہ ولا یوجد فی غیرہ اور روی زمین پر کل جگہ موجود  
 کچھ خاصہ مخصوص خدا کی ساتھ نہیں تفسیر عالم التشریل اور رسالہ ہرگز جلال الدین سیوطی اور شرح مولانا  
 زرقانی میں ہے کہ ملک الموت قابض ہے جمیع ارواح جن انسان ہا ایم اور جمیع مخلوقات کا اور اللہ تعالیٰ  
 کر دیا ہے دنیا کو اسکی لگی مثل چوٹی خوان کی اور ایک رویت میں آیا ہے مثل طشت کی فی قبض  
 وہ ہنسا یعنی ادھر سے لیتا ہے جاکو اور ادھر اب خیال کر دے ایک ان میں مشرق ہی مغرب  
 کے قدر چوٹی چھ کیشری کوڑی اور چرند پرند درند اور آدمی مرنے میں ہر جگہ ملک الموت موجود ہوتا  
 اور شکوہ میں ہی کہ ملک الموت قتلت میت کی سرمانی ہوتا ہی مومن کی بھی اور کافر کی  
 حدیث طویل ہی اور قاضی سنار اللہ فی تذکرۃ الموتی میں نقل کیا ہے ایک حدیث کو طبرانی اور  
 سے اس میں یہ بھی ہے کہ ملک الموت فی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سی بیان کیا کہ ایسا کوئی گھر نہیں  
 یا بد آدمی نہ کا جسکی طرف جھکے توجہ نہورات دن دیکھتا رہتا ہوں اور ہر چوٹی بڑی کو ایسا پھینا  
 کہ وہ خود بھی بی کو اس قدر نہیں پچانتی اور یہ بھی روایت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سی کی ہے کہ



نمازوں کی وقت آوے تو کوئی کھٹائی جسکو دیکھتا ہی کہ یہ ہمیشہ نماز پڑھتا رہا اور جس غیاظین کو دفع کرتا ہے  
 اور اگر طیبہ تلفیق کرتا ہی ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ملک الموت ہر جگہ حاضر ہے ہر ملک الموت اس کے  
 قریب فرشتہ مقرب ہی دیکھو شیطان ہر جگہ موجود ہے درختوں کی سائل نماز میں کہا ہی کہ شیطان اولاد  
 آدم کی ساتھ دن کو رہتا ہی اور اسکا بیٹا آدمیوں کی ساتھ رات کو رہتا ہی علامہ شامی فی اسکی شرح میں  
 لکھا ہے کہ شیطان تمام نبی آدم کی ساتھ رہتا ہی مگر جسکو اللہ فی ہر ایسا بعد ہی لکھا ہی و قدرہ علی ذلک  
 لما اقدر ملک الموت علی النظر ذلک یعنی اللہ تعالیٰ نے شیطان کو ہر جگہ کی قدرت دیدی ہی جس طرح ملک الموت  
 کو سب جگہ موجود ہونی پتہ دار کر دیا ہی انتہی کلام اب عالم اجسام مخصوصہ میں اسکی مثال سمجھنی کوئی آدمی مشرق  
 سے مغرب تک باد فی دنیا کی اگر سیر کری جہاں جاوے گا چاند کو موجود پاوے گا اور سورج کو بھی پاوے گا پھر اگر وہ  
 کھلی کر ایک چاند سب جگہ موجود ہی اور ایک سورج سب جگہ موجود ہوتی قاعدہ ہی چاہی وہ کافر ہو جائی کہ اسے  
 چاند کو ہر جگہ موجود کہا حال انکہ تحقیق سے کہ وہ مشرک ہی نہ کافر خاصہ مسلمان ہی پس اس سطح سمجھو کہ جب سورج  
 سب جگہ یعنی اقالیم سب میں موجود ہو کہ وہ چوتھی آسمان پر ہے روح نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو ساتویں آسمان پر  
 علیین میں موجود ہی اگر وہ ان سے آئی نظر مبارک کل زمین کی چند موضع و مقامات پر چڑھا اور ترشح  
 انداز فیضان احمدی سے کل مجالس مظہرہ کو ہر طرف سے مثل شعاع شمس محیط ہو جائے کیا محال اور کیا پسند علامہ زرقانی  
 فی ابواب طبیب کا شعر شرح مواہب لدینی کی فصل زیارت قبر شریف میں نقل کیا ہی

کاشمیر فی وسط السمار و لوزا	یعنی البلاد مشارقا و مغاربا	کا لہد من حیث التفت رائتہ
-----------------------------	-----------------------------	---------------------------

یہی الی عنیک نور اقباب یعنی جس طرح سورج آسمان کی بیچ میں اور روشنی اسکی پہلی ہوئی ہر مشرق  
 سے مغرب تک جس طرح چاند جہاں سے تو اسکو دیکھی اسی جگہ ہی تیری آنکھوں میں نورخشے گا انتہی کلام فرق  
 یہ ہی کہ سورج اور چاند کی فیکے کی آنکھ اللہ تعالیٰ نے کہل کی ہی اسکی ذریعہ سی بینا آدمی دیکھ کر کہدیتا ہی چاند  
 ہر جگہ موجود ہی اندام اور رادیوں کہیگا کہ چاند کہیں نہیں پہلے اس سطح روح نبوی کا دیکھنا موقوف ہی اللہ تعالیٰ  
 کی عنایت پر اگر وہ آنکھ باطنی کہل ہی اور پردہ اوٹھا دی ہر جگہ انسان جلوہ احمدی دیکھ سکتا ہے علامہ زرقانی  
 شرح مواہب جلد ثالث میں مذکورہ قریبی سے نقل کرتی ہیں ان موت الانبیاء انما ہو راجع الی ان غیبوا عنا



بحیث لاندہ کم واکھا تو موجودین حیات و لایہ اہم احد من شیعہ اللہ تعالیٰ بکراتہ من اولیائہ  
 موت انبیاء کی اس تہی ہی کردہ ہسی چھپائی گئی ہو نظر نہیں آتی اگرچہ وہ زندہ موجود ہیں پر ہم میں  
 کوئی اذکو دیکھ نہیں سکتا مگر یہ کسی کی کو خدا تعالیٰ دکھلاوی امام شعرانی فی میزان میں لکھائی قد  
 عن ابی الحسن الشاذلی رحمہ اللہ ابی عباس الرضی غیر ہما انہم کالزقون لو اجتبت روتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 طرفہ عین بالعدنا انفسنا من جملہ مسلمین دیکھی ابو الحسن شاذلی وغیرہ اولیاء فرماتی ہیں کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ  
 برابر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی چھپ جاویں تو ہم اپنی تین سلمان بخانین اتی اور ہونا روح انبیاء  
 اسلام کا علیین میں ساتویں آسمان پر چوہنی بیان کیا یہ تفسیر عزیزی کی بیان علیین میں دیکھو  
 وجود ہونی علیین کی آپ کی روح کو قبر شریف سے ہی اتصال قوی ہی ہر زائر کو جاننی ہیں کہ کون زیار  
 آیا اور سب کو سلام کا جواب دیتی ہیں قبر میں جسم مبارک زندہ ہی زرقانی فی لکھائی ان جنینا بالرحمۃ  
 الاعلیٰ بدنی قبر ویرد اسلام علی من سلیم علیہ اب فکرنا چاہیے جب چاند سورج ہر جگہ موجود اور ہر جگہ  
 پر شیطان موجود ہی اور ملک الموت ہر جگہ موجود ہی تو یہ صفت خاص خدا کی کہاں ہونی صمدین رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو شریک کرنے سے مشرک اور کافر ہو جائیں معاذ اللہ اور تماشا یہ کہ صحابہ محض  
 تو زمین کی تمام جگہ پاک ناپاک مجالس مذہبی غیر مذہبی میں حاضر ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہی  
 کرتی ملک الموت اور ابلیس کا حاضر ہونا اوس سے بھی زیادہ تر مقامات پاک ناپاک کفر غیر کفر میں پلایا  
**اب تحقیق لکھی عالمی میر ارواح کی واضح ہو کہ ارواح انبیاء کا چلنا پھرنا فقہ اور حدیث**  
**ثابت ہی مخرج کی حدیثوں میں وارد ہی کہ آپ ارشاد فرماتی ہیں کہ نبی اپنی تین ابلیا کی جماعت میں**  
**یہ مونی علیہ السلام نماز پڑھتی ہیں یہ عیسیٰ پڑھتی ہیں یہ ابراہیم پڑھتی ہیں طحانت اصلوۃ فائتم**  
**اتنی میں نماز کا وقت آگیا میں دنکا امام ہوا روایت کیا اسکو مسلم فی اور قبر طبری فی ابن عباس سے**  
**روایت کی ہی کہ بیت المقدس میں اللہ تعالیٰ نے آدم سے لیکر کل انبیاء کو جمع کر دیا سات جماعتیں جنہ**  
**پہچی تہیں رفتاوی سراجیہ کی باب سبیل متفرقہ میں اہل ائمۃ البنی علیہ السلام لیلۃ المعراج لا ارواح**  
**علیہم السلام کانت فی النافذ ان ردایات فقہ و حدیث سے ثابت ہو کہ سب پیغمبروں کی روحیں**

امام ہونا  
 فی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کا سلام  
 کی رات و صبح  
 ارواح انبیاء  
 علیہ السلام  
 کی نقل نماز  
 میں ہونا  
 ۱۲ ۱۲ ۱۲  
 ۱۲ ۱۲ ۱۲



اپنی اپنی مقامات ہی سمٹ کر بیت المقدس میں حاضر ہو گئیں اور نماز پڑھ کر ان کے گرد بیٹھ گئے اور منگو کو دیکھ کر وہ بھی ان کے پاس آ گیا اور ان کے پاس سے کہہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیساتھ چلی جاتی تھی مگر اور مدینہ کی پہنچ میں جب ایک جنگل میں گزری پوچھا حضرت تانیہ کو نسا جنگل ہی صحابہ بنی کھایہ فادی الارق ہی فرمایا حضرت گویا میں دیکھتا ہوں موسیٰ علیہ السلام کو پھر حضرت تانیہ نے ان کا رنگ دیکھ کر ان کا حال بیان فرمایا کہ موسیٰ رکھی ہو میں دونوں کا لون میں نے نکلیا جس سے جی طرح اذان میں آواز بلند ہو اور ان کی سادہ لباس کی گزری چلی جاتی ہیں جی جگ سی کہ میں عباس کہہ رہا تھا کہ ہم آگے چلی تو ایک پہاڑ کی گھاٹی پر پہنچی پوچھا حضرت تانیہ یہ کونسی گھاٹی کو نسا پہاڑ ہی صحابہ نے کہا یہ پہاڑ تو ہر شاہی یافت ہی آپ نے فرمایا گویا میں دیکھتا ہوں یونس علیہ السلام کو رخ اونٹنی پر سوار پٹینہ کا جبہ پہنی ہوئی اونٹنی کی مہار پوسٹ خراما کی ہی جی جگ میں چلا جاتا ہے حج کی لہی لبیک کہتا ہوا روایت کی یہ حدیث مسلم نے کھا شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے حوالہ افاق

پر حیات انبیاء علیہم السلام بحیا حقیقی دنیاوی لیکن مجرب انداز نظر عوام پر حقیقت نمود ایشان را بحدیث و  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بی منام و بی مثال بی اشتباه و بی اشکال اور قسطانی فی ہی ہواہب میں اس معنی  
کی طرف اشارہ کیا ہے و قیل علی حقیقۃ لان الانبیاء حیا عند ربہم یرزقون فلا مانع ان یحجوا فی ہذہ الاحوال

کما فی صحیح مسلم عن النسل علی اللہ علیہ وسلم راوی موسیٰ قاسمائی قبرہ یصلی قال القریظی حبیب لیہم العبادۃ فہم  
یتعبدون بما یجدونہ ان احادیث و عبارات محدثین سی معلوم ہوا کہ ارواح انبیاء حج اور نماز وغیرہ عبادت  
کرتی پھر تہی میں جو اذکی دل میں آتی اور شکوۃ کی باب المعراج میں بخاری اور مسلم کی حدیث سب کو یاد ہوگی کہ  
اوہیں بیان تھی کہ رسول اللہ علیہ السلام کو پہلی آسمان پر حضرت آدم علی دو سر پر حضرت یحییٰ اور علیہ تیسرے  
میں حضرت یوسف چوتھی میں حضرت ادریس پانچویں میں حضرت ہارون چھٹی میں حضرت موسیٰ

ساقون میں حضرت ابراہیم اب دیکھی آسمان پر چانی سی چلی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تمام  
ارواح کرام نبیا کی ہیت المقدس میں ملی تھیں اور نماز حضرت کی چھپی پڑی تھی اب یہ ارواح انبیاء آسمان پر  
ملیں اور روایت ہی کہ جب آپ معراج کو تشریف لجاتی تھی موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا قبر میں نماز پڑھتی ہیں  
پھر اونھوں نے ہیت المقدس میں کی چھپی نماز پڑھی پھر چھٹی آسمان پر پہنچے یہ تینوں روایتیں صحیح مسلم میں ہیں



زر قانی فی موضع حیات فی القبرین من تعارض کو یوں ٹھایا ہے کہ انبیا علیہم السلام کی کہانی مثنیٰ کی یہی فرشتہ  
 کی مقامات ہیں جہاں جاہلین پہرچلے آئین جلال بنیاد مراع و سراج تخیرون فیما شاد و ثم رجوع خیال کا مقام  
 کہ یہ کس قدر حرکت ہوئی ہر آسمان بقدر موافقت بقدر پائوس بر سر رستہ ہودی اور زمین سی آسمان تک اس  
 ہر آسمان سی دوسری آسمان تک پائوس پائوس بر سر رستہ پس اس تحقیق کی موافقت ایک اعرصہ میں آدم علیہ السلام  
 کی روح ایک ہزار برس کا رستہ اور بھی عیسیٰ علیہا السلام کی روح ہزار برس کا رستہ علیٰ نقیاس  
 علیہ السلام کی روح چہ ہزار برس کا رستہ اور ابراہیم علیہ السلام کی روح سات ہزار برس کا رستہ علی کرگی  
 اس سعت سیر کو یاد رکھو عنقریب ہم کچھ فائدہ سپر مرتب کرینگے اور لکھا شرح موابہا لدینہ میں خلاۃ الحدیث علیہ  
 زر قانی فی لا ینع رویتہ ذلک علیہ السلام بحسبہ و بروحہ ذلک لانه و سائر الانبیاء صلی اللہ علیہم وسلم روت  
 الیہم و اہم بعد ما قبضوا و اذن لہم فی اخرج من قبورہم لتصرف فی الملکوت العلوی و السفلی میضمون تنویر  
 الحکم سی جلد اول کی شروع میں نقل کیا ہی قائمہ مولف برائین قاطعہ کا یہ اعتراض دروہبا لگانا  
 میں کہ مولف النوار فی کلام زر قانی میں لفظ تصرف کی جگہ لتصرف بنادیا اور تصرف کی معنی عرفی بنائے  
 یہ دونوں معنی بالکل غلط ہیں دیکھو مطبع میرتہ مصر ۱۲۷۸ بارہ سودا شہر کی چھپی ہوئی شرح موابہا قانی  
 جلد اول صفحہ ۱۱ کی سطر اول کہ او میں لتصرف لکھا ہوا ہی یا اللہ جوئی تہمتوں سی بچاؤ اور دوسری سطر  
 کا یہ حال ہی کہ مثنیٰ حاشیہ پر جو ترجمہ اس عبارت کا لکھا ہی انوار ساطعہ مطبوعہ اولیٰ فائزہ دونوں میں بعینہ  
 لفظ تصرف نقل کر دیا ہے ویکھی جبکا جی چاہے وجہ یہ تھی کہ تصرف جو وقت باب تفصیل کا مطلع و توقع  
 اس وقت اسکی پہرنی کی معنی ہوتی ہیں صرف تصرف یعنی مینی پہرا یا اسکو وہ پہر گیا یتقاموس میں ہے  
 اور جب موقع مطاوعت کا نہیں ہوتا تو معنی یہ ہوتی ہیں (تصرف دست در کاری کردن) جیسا کہ  
 صراح اور منتخب میں ہے اب جاننا چاہی کہ ارواح کاملہ کی نسبت دونوں معنی ثابت ہیں بنا علیہ تصرف  
 کی معنی میں تصرف نہ کیا تھا وہی لفظ تصرف قائم رکھا تھا جبکا جی جس معنی کو چاہی وہ ہی سمجھ لے  
 پس یہ اعتراض بھی غلط ہے کیونکہ مینی تصرف کی معنی اردو نہیں بنائی اور معلوم نہیں معترض کو تصرف  
 ارواح کاملہ میں کیوں بحث ہی اس بات کو علماء محفل تک ان چکی ہیں کہ نفس ناقصہ قدسیہ جو کامل

لے  
 زمین تہمت  
 لے کہ لکھا تھا  
 ہر آسمان  
 علیہ السلام  
 متفق علیہ  
 روح ہر آسمان  
 لے اب اس  
 بیت علیہ السلام  
 کی روح میں  
 دفعہ اولیٰ  
 لکھا تھا  
 کہ تصرف  
 تصرف کیا  
 بالانوار  
 ماتحت میں



درجہ کی حکمت علیہ عملیہ کو جامع ہوتا ہی جب بدن سے نکل جانے والی عقل مدبرہ میں داخل ہو جاتا ہی اور  
 اس عالم میں اپنا اثر پہنچاتا ہی شیخ الرشید اور اسطاطا لیس وغیرہ کی کلام میں اسکی تصریح موجود اور ہمارے  
 حکماء و دین بھی حکمت تسلیم کرتی ہیں علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فالمدبرات امر کی تفسیر میں لکھتی ہیں  
 اوصفات النفوس الفاضلۃ حال المفارقة فانہا تنزع عن الابدان غرقای ترعاشدیان غرقای لثاناً  
 فی النفوس فتنتشط الی عالم الملکوت تسبح فیہ فتسبق الی حظائر القدس فتقیر بشرفہا وقوتہا من المدبرات  
 یعنی یا یہ بات ہی کہ نفوس فاضلہ کی صفتیں مراد ہیں کہ یہ نفوس نامقذہ فاضلہ کی جیسے وہ بدستور نکلتی  
 ہیں خوش ہو کر عالم ملکوت میں جاتی ہیں جہان تہمتی پہرتی ہیں واپسی شرف و کرم کی باعث دل ہو جاتا  
 ہیں مدبرات میں عینی اور عین جو کہ تدبیر عالم کرتی ہیں اور روح البیان میں ثم ان النفوس الشریعۃ  
 لا یجدان لظہر نہما آثار فی ہذا العالم سوار کانت مفارقة عن الابدان اولاً بچھر بعد من سکر کھنسا  
 بل ہو بعد مفارقة البدن اشد تاثر و تدبیر الان بحسب حجاب فی الجملہ یعنی کچھ بعد نہیں کہ نفوس شریعہ  
 اثر ظاہر ہو وین عالم میں خواہ وہ اپنی بدن میں موجود ہوں یا نکل گئی ہوں بلکہ مفارقت بدن کی بعد  
 زیادہ تر تاثر اور تدبیر اور مکی ظاہر ہوتی ہی کیونکہ بدن غصری ایک قسم کا حجاب ہوتا وہ اوٹھ گیا اور  
 نقل کر چکی ہم نور و دم لحد ثانیہ مبرات کی فاتحہ میں تذکرۃ الموتی والقبوری کہ اولیا حکم شہداء میں ہیں  
 اور انبیاء و صدیقین شہداء سی ہی افضل میں مکی روحین زمین آسمان و بہشت میں جہان چاہتی ہیں جاتی ہیں  
 اپنی دوست اور معتقدوں کی مدد کرتی ہیں دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں انتہی اور امتیاز الازکیا تصنیف  
 علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ہی السطر فی اعمال امۃ والا ستغفار لھم من سیئات والدعاء بکشف البلاء عنھم و  
 التردد فی اقطار الارض کلہا المبرکہ فیہا حضور جنازہ من بات من عاصی امۃ فان ہذا الامر من شغلا بہ  
 کما وردت بذلک الاحادیث الا انہا اس صاف ظاہر ہے کہ یہ بات احادیث آثار سے ثابت ہی کہ آپ  
 نظر فرمائی میں اعمال امۃ میں گناہوں کی بخشش مانگتی ہیں اور موقع ہلاکی لئی دعا فرماتی ہیں حد و زمین  
 میں پھرتی ہیں برکت دیتی ہوئی اور حبیب امت کا کوئی نیک آدمی مری اور کسی جنازہ پر تشریف لاتی ہیں  
 یہ آپ کی شغال میں عالم ہرگز میں اور روح البیان آخر سورہ تبارک اللہ میں ہے قال لا ام العزالی



رحمہ اللہ تعالیٰ والیہ السلام لہ الخیار فی طواف العوالم مع ارواح الصحابة رضی اللہ عنہم بقدر اہ کثیر  
 من الاولیاء مستمع معلوم ہوا کہ کچھ من میں کی خصوصیت نہیں بلکہ تمام عالموں میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 مع ارواح صحابہ پرتی ہیں بہت اولیائی آپ کو دیکھا ہی اور شاہ ولی اللہ صاحب درشن کی حدیث سابع عشر میں  
 کہتی ہیں خبر فی سیدی الوالد قال خبر فی شیخ المسید عبد اللہ القاری قال حفظ القرآن علی قاری  
 زاہد کان لیکن فی البریۃ فبینا نحن نمدارس القرآن لہ و جاد قوم من العرب یقدمہم سید ہم فاتفع قرارہ  
 القاری و قال بارک اللہ ادیت حق القرآن ثم برع و جاد رجل آخر بدک لری فاخبر ان ابنی صلی اللہ  
 علیہ وسلم اخبر ہم الباریۃ ہذ سیدہب لی البریۃ الفلانیۃ لاستماع قرارہ قاری ہناک فقلنا ان السیدہ  
 کان یقدمہم ہوا ابنی صلی اللہ علیہ وسلم قال و قدرایۃ یعنی ما تین یعنی خبر دی مجھ کو میری لہ سوار فی او کہا  
 او ہوں نے کہ خبر دی مجھ کو میرے سید اللہ قاری فی کہا سید عبد اللہ فی کہ مینی قرآن حفظ کیا ایک  
 قاری زاہد سی جو گل میں حتی ہی ایک بار ہم قرآن پڑھ رہی تھی اتنی میں عرب کی آدمی آئی اولکا شمار  
 آئی تھا او سنی قاری کا پڑھنا سنا کر کھا اللہ تعالیٰ برکت کری کہ تو فی قرآن کا حق ادا کیا پھر وہ چلی گئی اور  
 ایک آدمی دوسرا وہی عرب لڑکی وضع کا آیا اور کہنی لگا کہ کل رات کو حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم فی خبر  
 سہی کہ ہم فلان جنگل میں ہاں کی قاری قرآن سننی جا بیٹھے جب وہ آدمی فی یہ بات سنائی مینی جان لیا  
 کہ وہ سردار جو آئی تھی وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم تھی اور مینی اپنی ان آہوں ہی آپ کو دیکھا انتہی اور نیز  
 شاہ ولی اللہ صاحب فیوض البحرین میں لکھتی ہیں <sup>علیہ</sup> و رایتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اکثر الامور سیدی صیورۃ  
 المکتبۃ الی کان علیہا مہرۃ فمفطنت ان لہ خاصیتہ من تقویم روحہ بصورۃ جسدہ علیہ السلام و انہ الذی  
 اشار الیہ بقولہ ان الانبیاء لا یموتون انہم یصلون فی قبورہم و یحیون انہم حیاء اور حضرت مجدد و اف ثانی  
 جلد اول کتبوات کی مکتوبہ است و ہشتاد و دو کم میں لکھتی ہیں امر و زور حلقہ با عادی میں کہ حضرت انبیاء  
 و حضرت حضرت علی نبیا علیہ الصلوۃ و السلام بصورت روحانیان حاضر شدند و بملقی روحانی حضرت حضرت فرشتہ  
 کہ ما از عالم ارواح ہم حضرت بجاہ تعالیٰ ارواح ہذا قدرت کا عطا فرمودہ است کہ بصورت جسمانہ مشتمل شدہ را  
 کہ از اجسامہ بوقوع می آید از ارواح ہمد و رمی یا بد اور اسی جلد اول مکتوبہ صد و بیست و بیج درین اشاعت







حال لہذا کہ ہذا سید اعزاز علیہ السلام بقیض الفانیہ روح احوال میں فی وقت واحد ولا یشغل قبض عن شئ  
وہ کہ مشغول بعبادۃ اللہ تعالیٰ مقبل علی التبیح والتقدیس فہنا صلی اللہ علیہ وسلم جی فی قبر بصلی اللہ علیہ وسلم  
میشاہدہ ولا ینزل فی حضرة اقربا ہی ولہذا تملک ذالک خطابہ وکہہ اکان شانہ وعادۃ فی الدنیا فیقبض علی شئ  
سجات الوحی الالہی ما افاض اللہ علیہ لا یشغلہ ہذا مشان مع ہوشان افاض اللہ الالوار القدسیہ علی اللہ عن شغلا  
بالحضرة الالہیۃ یعنی آپ کا قبر میں بھی حال ہی اور دنیا میں بھی یہی تھا کہ اُمت پر فیضان جاری ہے  
تھا اور خدای مٹی رہتی تھی ایدہر کی مشغولی سی ایدہر کی مشغولی میں فرق نہ آتا تھا

ادھر اللہ ہی حاصل و دھر مخلوق میں شامل خواہ اس میں بزرگ کبریٰ میں تھا حرف مشر

پس ایدہر توسع ادراک و علم و قوت استعداد و نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر و صہر روح انبیاء کی عزت و  
کہ حضرت ابراہیم معراج رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رات بیت المقدس ساتون آسمان پر سات ہزار  
برس کی رستی کر کے ادنیٰ فرصت میں پہنچ گئے چنانچہ ہم یہ ایسا اسکی بیان کر چکی ہیں کیا اشکال اور خلایا  
ہو رہا ہی منکرین کو کہ صرف چند محافل میلا دیہ جو چند شہر میں منعقد ہو رہی ہیں اور جن پر عزت سیر حاصل  
ہو جائیگی قدرت روح پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نہیں پائی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم براہیم خلیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بالاتفاق ہیں ہر مشغول توسعات ہزار برس کی راہ ملی کری ایک دم میں اور فاضل فضل چند مقامات  
کی سیر کر سکی ہر ناقد روانی کی بات ہی اور اوپر طرہ یہ کہ جو ایسا اعتقاد کری اور تکرار کر قرار دیں  
سبحان اللہ مشرک کی معنی بھی یہ حضرات خوب سمجھیں واضح ہو کہ نفس نامحققہ قدسیہ کا ایک  
آن میں ظاہر ہو جائے بہت مکالموں میں حکما و شرافیل و ہمارے عارف کا ملیر  
محققین شرح متین کے نزدیک صحیح ہی اسیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علامۃ سطلانی وزیر قانی و طبعی محدث و ہلوی مجدد  
ثانی وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم جمیع سب قابل میں ہیرت ملی جلد اول میں فالارواح میں روح و لظہر فی  
مختلفہ من عالم المثال اور فرمایا جلال الدین سیوطی فی تعدد اصویر بخیل و شکل ممکن کیا یقع الجان اور  
و فون عباراتوں کا مضمون حضرت مجدد الف ثانی کی جلد ثانی مکتوبات میں ہے ہر گاہ جن بیان راہ  
اللہ سبحانہ قدرت ہو کہ شکل شکل گشتہ اعمال عزیزہ بوقوع زندہ ارواح کتل یا اگر این قدرت عطا



چنانکہ در نوم مرعی می شود و بقیہ نیز می نماید و آن شخص شریف کہ در مدینہ و قبر آسوده و حی است همان  
 متمثل میگردد و در یک آن تصور بصورت متعدد و عوام را در مقام می نماید و خواص را در نقطہ اس عبارت مدارج  
 سے ہی آن واحد میں بہت شکون میں تشکیل اور تصور ہو کر ظاہر ہونا حضور کی جو ہر ایک کا ظاہر ہی تجسید  
 کہ مولف براہین قاطعہ فی صفحہ ۲۱ میں صورت متعدد و کاغذ عبارت مدارج سی نقل کر لی میں حذف کر دیا کہہیں  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصرف روحانی کی قوت ثابت ہو جائی پھر فرماید کہ اس عبارت مذکورہ  
 اپنی سند پکڑی کہ وہ تو مثال ظاہر ہونی کو کہتی ہیں رت شریف آوری حضور کا کہیں نام و نشان بھی نہیں آتی  
 فسوس عبارت کا مضمون بھی اپنی نہ سمجھا یعنی محدث دہلوی فرماتی ہیں کہ وہ بدن جو قبر مبارک میں ہے  
 وہی خود متمثل ہو کر نظر آتا ہی عوام کو خواب میں اور خواص کو جاگنی میں بخین کرے۔ کچھ اور چیز نظر آتی ہے  
 حاضر و منافی جسم اقدس کی اس مقام پر حدیث صحاح کی یہ یاد نہ آئی من رآنی فی المنام فقط رآنی  
 فانہ لا یبغی لاشیطان ان تمثیل لی حضرت ارشاد فرماتی ہیں جسے مجھ کو خواب میں دیکھا اوسنی مجھ کو دیکھا  
 شیطان میری شکل نہیں بن سکتا جب خواب کی دیکھنی کی تصدیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی ہیں چنانکہ  
 خواب ایک غفلت کا عالم ہے پہریداری کا دیکھا ہوا بدرجہ اولی آپ ہی کا جو ہر مقدس ہو گا نہ کسی  
 غیر کا بنا علیہ اس بدن مثالی کی آنیکو اگر آپ کا تشریف لانا کہا جائی تو موافق حدیث کی ہو گا نہ مخالف  
 اور اسیدو اسلی حضرت مجدد ہی تمثیل الیاس و خضر کو فرماتی ہیں کہ بصورت روحانیان حاضر شدہ اور  
 دوسری جگہ کہتی ہیں روحانیت حضرت خاتمیت حضور ارزانی فرمود اور یہی قصہ سید احمد صاحب کا ہی  
 جو فقط روح سے قبیر فرمایا ہی کہ روح حضرت غوث الثقلین حضرت نقشبند متوجہ حضرت ایشان گردید  
 اور واضح ہو کہ وہ مثال کوئی شی و ہم خیال محض نہیں جیسا کہ مولف براہین قاطعہ فی خیال کیا بلکہ ایک شی  
 تصرف دائمی ہوتی ہی جیسا کہ علامہ زرقانی وغیرہم رقم فرماتی ہیں لیکن اس مقام پر ہم عبارت حضرت







مهابت لاسل بی ویکه گه نام ولف بر این کا صفحہ ۲۰۹ میں کہ مشاہدہ کی واسطی بارواج کا مشاہدہ کی گہرین آن  
 ضرور نہیں قلب منور و جید سی کہ کتاب ہے اس موقع پر صبح نہیں سیلی کہ جب یعنی کسی مقام خاص کو حضرت  
 کی رونق افزوری سے مشرف دیکھا ہی مان جلوہ محمدی بابا بہ وقت وہ تیار تیار شمس کی بو  
 مقام دہلی میں گذرا ہے اور خاص بیان اتل حضرت قطب لا قطاب قطب الدین بخت یار کا کی قدس  
 سرہ سی فوائد المسالک میں اور کو فیض صاحب جناب شیخ الاسلام فرید الدین گنج شکر اچھوتی رحمت اللہ  
 علیہ نے رقم فرمایا ای کہتا ہوں شمس الی دہلی خواست کہ حوض بنا کند یکروز سوار شد با جمیع ارکان دولت  
 زمین بڑی راست کنایند حوض میدید چنانچہ رسید انجا کہ حوض است ایستاد کہ این زمین بہتر است  
 چون دید باز گشت در قصر آمد چون آنرو کی از در صمدان حق بود ہمدین نیت در آن شب مہر ان مہلی  
 قدری در خواہ شد چنانچہ دید نزدیک چہوترہ کہ در آن حوض است مردی باد و گیسو کشادہ خوبت  
 کہ صفت او تنوان کرو بر سب و چند نفر بار بار او ایستادہ ہیں نظر مبارک ایشان برین افتاد  
 و پیش خود طلبید فرمود کہ بیا چہ نیت داری گفت نیت این دلم کہ اینجا حوض بنا کنم ہمدین گفتگوی  
 یہ نزدیک آمد استادہ بود مرا گفت ای شمس این روح صحت عزوجل انچہ در خواست داری  
 باز نہائی تا آنرا بدامن گور سازند چون مرا اندیشید این حوض بود ہیں التماس کروم و در پاسے  
 مبارک رسول علیہ السلام اقدام بعدہ بر خاتم دست بستہ استادہ شدم ہما انجا کہ چہوترہ است  
 سب رسول علیہ السلام دست بند آب بیرون آمد رسول علیہ السلام فرمود کہ ای شمس ہیں جلوں  
 راست بکنائی ایچنین آب بیرون خواہاںد کہ در سج شہر و مقامی لذت آن آب بنا شد ہمدین گفتگوی  
 بیدار شدم ہما نزد بگاہ سوار شدم چون انجا بیا دم کہ سب رسول علیہ السلام ہم زدہ بود چہ بیخ کہ آب  
 بیرون آمدہ است و انجا قرار گرفتہ ہر کس کہ برابر شمس آمدہ بود قدری اذان آب خوردند سو گند  
 بر زبان را نند کہ صد ہزار شیرینی از ہر جہ جمع کنند و بخورند چہنیں شیرین نیابند کہ لذت آن آب ببارد  
 نگاہ خواہ قطب الاسلام فرمود کہ شہرینی آن آب بیکت قدم مبارک رسول علیہ السلام بود  
 نکایت میر بہانہ ثبوت ہا ہا کہ ہیں مقام پر آب کی گہوریکا سم دیکھا ہوا مان صبح کو پانی خوشگوار

حوض  
 مبارک  
 دہلی



پایا اگر قلب شوری فتور دور سے دیکھتا تھا اور مکان روضت سی او سکو علاقہ نہ تھا تو اس زمین میں  
 پانی نکل آئی کی کیا وجہ ہوئی اور یہ حکایت اولیاء ابرار کی لکھی ہوئی ہے قطع نظر اس اہل ملی ہونا  
 ہی متہد ہر شہسختی علی آئی کہ بنا تالا شبامسی کی یہ ہے وجہ تھی بنا علیہ ہم کہتی ہیں کہ جب ولید ابرار  
 اصحاب کشف و شہود فی روح یا روح کی مثال کو مجلس میں دیکھا تو اس مجمع اور اس مکان کا مشرف  
 ہونا فیضان نور محمدی سی تسلیم کرنا چاہی جیسا کہ محمد بن یحیی جو کہ مغلیہ میں مذہب حبشی کی مفتی تھے علامہ  
 اعلام و مفتی یان سلام سی نقل کرتے ہیں کہ عند ذکر ولادہ علی اللہ علیہ وسلم یحضر روحا لمیرہ فی اللہ علیہ وسلم  
 برزخ کی سیالہ مشغولہ اور نیز روح البیان کی جلد رابع و سادس میں حضرت ہدی روح مبارک کی تصریح اور  
 مسئلہ کی رنگت بخود کلام شاذلی اللہ صاحب میں موجود ہے فیوض البحرین میں اپنی مشاہدہ کی بیان  
 میں جو مدیر طیبہ میں جا کر حاصل ہوئی فرماتی ہیں درایتہ مستقر علی حالہ و احدہ متوجہ الی الخلق  
 لا بسا لباس غلوت فاذا توجه الیہ انسان بچہ تہ ولا یرید الانسان العالی الہیۃ فقطیل کل فی کلمہ  
 یشاق الی شقی و متوجہ الیہ بقصدہ و شوقہ فانہ یشد الی الہیۃ و رایتہ صلی اللہ علیہ وسلم یشیر انشراحا  
 عظیما لمن صلی علیہ وسلم و رجتہ اس عبارت میں مخالف بیان ہے کہ حضرت کا خوب لکھتا ہے خوشی سے  
 او سکی طرف جو یہ پڑھی حضرت کی اور درود سلام بھی اور جب کوئی مشتاق عشق دلی سے ہمت  
 لگاتا ہے اور متوجہ ہوتا ہے حضرت کی طرف تو آپ او تر آتی ہیں و سکی پاس یہ خلاصہ مضمون  
 شاہ ولی اللہ صاحب کا بعینہ و کی الفاظ میں ہے اور جو کوئی زیادہ تحقیق چاہے تو اصل کتاب  
 فیوض البحرین کی طرف رجوع کری پاویگا اور میں نے یادہ تشریح اور توضیح اس مطلب کی  
 اور کشف و الہامات اولیاء کی نسبت مولف برہین قاطعہ کا یہ لکھنا صفحہ ۱۰۸ میں کہ  
 (البام و کشف ولید کا مفید حکم اور محبت علی الغیر نہیں ہوتا) عجیب بات ہی کیوں صاحب شاہ علیہ  
 و شاہ ولی اللہ وغیرہ عارفین رحمۃ اللہ علیہم سے آپا یسے بالکل غیر ملگے کراپ پیرا و لگا کشف و محبت  
 نہیں ہو سکتا اللہ اللہ گے برطرا م علی شینم گے برشت پاسے خود نہ بیٹم  
 اب ہم کشف اور درود یا عداوقہ کی حقیقت بیان کرتے ہیں کشف نام ہکا ہے کہ جب مرد متراض

دیکھا کہ  
 شہسختی علی آئی  
 کہ بنا تالا  
 شبامسی کی  
 یہ ہے وجہ  
 تھی بنا علیہ  
 ہم کہتی ہیں  
 کہ جب ولید  
 ابرار اصحاب  
 کشف و شہود  
 فی روح یا روح  
 کی مثال کو  
 مجلس میں  
 دیکھا تو اس  
 مجمع اور اس  
 مکان کا مشرف  
 ہونا فیضان  
 نور محمدی سی  
 تسلیم کرنا  
 چاہی جیسا کہ  
 محمد بن یحیی  
 جو کہ مغلیہ  
 میں مذہب حبشی  
 کی مفتی تھے  
 علامہ اعلام  
 و مفتی یان  
 سلام سی نقل  
 کرتے ہیں کہ  
 عند ذکر ولادہ  
 علی اللہ علیہ  
 وسلم یحضر  
 روحا لمیرہ  
 فی اللہ علیہ  
 وسلم برزخ کی  
 سیالہ مشغولہ  
 اور نیز روح  
 البیان کی جلد  
 رابع و سادس  
 میں حضرت ہدی  
 روح مبارک کی  
 تصریح اور  
 مسئلہ کی رنگت  
 بخود کلام  
 شاذلی اللہ  
 صاحب میں  
 موجود ہے  
 فیوض البحرین  
 میں اپنی مشاہدہ  
 کی بیان میں  
 جو مدیر طیبہ  
 میں جا کر حاصل  
 ہوئی فرماتی  
 ہیں درایتہ  
 مستقر علی  
 حالہ و احدہ  
 متوجہ الی الخلق  
 لا بسا لباس  
 غلوت فاذا  
 توجه الیہ  
 انسان بچہ  
 تہ ولا یرید  
 الانسان  
 العالی الہیۃ  
 فقطیل کل  
 فی کلمہ یشاق  
 الی شقی و  
 متوجہ الیہ  
 بقصدہ و شوقہ  
 فانہ یشد  
 الی الہیۃ و  
 رایتہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم  
 یشیر انشراحا  
 عظیما لمن  
 صلی علیہ وسلم  
 و رجتہ اس  
 عبارت میں  
 مخالف بیان  
 ہے کہ حضرت  
 کا خوب لکھتا  
 ہے خوشی سے  
 او سکی طرف  
 جو یہ پڑھی  
 حضرت کی اور  
 درود سلام  
 بھی اور جب  
 کوئی مشتاق  
 عشق دلی سے  
 ہمت لگاتا  
 ہے اور متوجہ  
 ہوتا ہے حضرت  
 کی طرف تو  
 آپ او تر آتی  
 ہیں و سکی  
 پاس یہ خلاصہ  
 مضمون شاہ  
 ولی اللہ صاحب  
 کا بعینہ و کی  
 الفاظ میں ہے  
 اور جو کوئی  
 زیادہ تحقیق  
 چاہے تو اصل  
 کتاب فیوض  
 البحرین کی  
 طرف رجوع  
 کری پاویگا  
 اور میں نے  
 یادہ تشریح  
 اور توضیح  
 اس مطلب کی  
 اور کشف و  
 الہامات اولیاء  
 کی نسبت مولف  
 برہین قاطعہ  
 کا یہ لکھنا  
 صفحہ ۱۰۸ میں  
 کہ (البام و  
 کشف ولید کا  
 مفید حکم اور  
 محبت علی الغیر  
 نہیں ہوتا) عجیب  
 بات ہی کیوں  
 صاحب شاہ علیہ  
 و شاہ ولی اللہ  
 وغیرہ عارفین  
 رحمۃ اللہ علیہم  
 سے آپا یسے  
 بالکل غیر  
 ملگے کراپ  
 پیرا و لگا  
 کشف و محبت  
 نہیں ہو سکتا  
 اللہ اللہ گے  
 برطرا م علی  
 شینم گے  
 برشت پاسے  
 خود نہ بیٹم  
 اب ہم کشف  
 اور درود یا  
 عداوقہ کی  
 حقیقت بیان  
 کرتے ہیں  
 کشف نام  
 ہکا ہے کہ  
 جب مرد  
 متراض



جو اس قوی ظاہری شدت مجاہدات سے متصل رہا تاہیں تو جو ہر عقل قوی ہو کر مورد نواہی  
 ہو جاتا ہے اس قدر کی تائید سے حقایق ہستی کا ہی فی نفس الامر معلوم ہوتی لگتی ہیں حدیث میں  
 ایسے شخص کی نسبت وارد ہوا ہے کہ منظر بنور اللہ اور سچا خواب وہ ہی کہ احادیث میں وارد ہوا  
 کہ رویہ صابغہ نبوت کا چہا لیسواں جزو ہے اور حدیث میں ہے کہ نبوت تو ہو چکی اب مبشرات یعنی  
 رویہ صابغہ باقی ہیں پس کشف منام صابغہ کو کس طرح تحقیق سے بالکل رد کرنا صحیح نہیں اب ہم بیان  
 کریں بعض وہ مقامات کہ کشف پر عمل ہوا ہے حضرت خضر کو بعضوں نے بنی کہا ہے اور محال المنزل  
 میں ہی کہا کہ اہل علم کی نزدیک بنی ہیں تہی پھر دیکھتے اوہوں نے فی الہام و کشف پر عمل کر کے  
 سساکین کی گشتی توڑ دالی اور ایک نوجوان لڑکا مار ڈالا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ  
 بالاتفاق بنی نہ تھیں انہوں نے اپنی بیٹی کو تابوت میں بند کر کے دریا میں ڈال دیا یہ فعل ہی قریب  
 ہلاک کر دینی کی ہے کہ بنی بالہام آہی کیا یہ سب قلیع قرآن شریف میں موجود ہیں اگر انکو ثبوت  
 سلف ہو چکا کوئی خیال کری تو لہجی اصحاب سولہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سنیے مشکوٰۃ کی  
 باب لکھنا میں حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب سولہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی غسل معافات کی نوبت پہنچی صحابہ کہنے لگی ہم نہیں جانتی کہ کپڑی جسم مبارک ہی تو آرا  
 غسل میں باغ کپڑوں کی کیسی ہے یہ ہونی کیسی وہ تب اللہ تعالیٰ نے سب پر نیند بھج دی وہ  
 سب سو گئے خواب میں کیا دیکھتی ہیں کہ گھر کی گوشہ میں ایک بولنی والا بوتلہ ای کہ غسل دو تم بنی  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں سمیت تب وہ لوگ نیند سے اوجھلے اور آپکو کڑا پہنی ہوئی غسل دیا اس صلیف  
 میں لفظ تاموا کا ترجمہ زرقانی شرح مواہب میں یہ کیا ہے کہ انتہوں من النوم اب ویکہنی یہ ہی عمل صحابہ  
 الہام منامی پر کیا ہے اور بعد صحابہ ہی بہت الہامات پر فقہاء محدثین کی عمل کیا ہے حضرت محمد و اہل  
 ثانی اسکی بابت ایک سوال جواب لگتی ہیں کہ تو بات میں سوال عین میں بہ کتاب سنت کا مل گفت  
 بعد انکمال یہ الہام ہے احتیاج بود وہ نقصان اندہ کہ الہام کامل گردد جواب الہام منظر کمالات فقہیہ  
 دین بہت نہ ملے کمالات زائدہ در دین چنانچہ اجتہاد منظر حکام سنت الہام منظر دقایق و اسرار

۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰



کہ کہم اکثر مردم اذان کو تلاوت ہر چند در اجتہاد و الہام فرق واضح است کہ ان مستند بخلافی را سے  
 جل سلطان پس در الہام یک قسم صالت پیدا شد کہ در اجتہاد و حجت الہام شبہا علام نبی است کہ  
 باخذ سنت است چنانچہ بالا گذشت اگرچہ الہام ظنی است و ان اعلام قطعی انتہی اور شیخ عبدالحق  
 رحمہ اللہ مارج النبوة میں لکھتی ہیں کہ اگر خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات تسلیم حکام  
 سے مسمیٰ اور عمل کریں لیکن وہ سبب نہیں کہ روایت رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں شک ہو و  
 بلکہ سبب کہ خواب دیکھنی دلی کا ضبط مفقود ہی ہر اسکی بعد لکھتی ہیں کہ مراد جاری حکام شرع  
 وہ حکام ہیں جو قرار دین کی خلاف ہوں اور اگر وہ ایسی نہیں تو انکی قبول کرنے میں کسی  
 ہی خلاف نہیں عبارت یہ ہی مراد حکام شرعہ کہ مخالف قرار دین است والا مجھے علوم کہ  
 شایرین قبیل بل شد و قبول ان عمل بدان خلافی نخواہد بود و بسیار سے از محدثین تصحیح احادیث کہ  
 مروی است از حضرت سی نموده و مرض کردہ کہ یا رسول اللہ فلان من حدیث از حضرت تورو  
 کردہ است پس فرمود آنحضرت نعم اولاد و در روایت کہ در قیظہ است یعنی شایخ نیز ہمچنین تسلیم  
 علوم نمودہ اند اور اسطرح مفسر روح البیان نے یہی لکھا ہے کہ بہت علماء نے حضرت صلی اللہ  
 وسلم سے حدیث حاصل کی ہیں عالم رویا میں خوب حقیقت کشف و منامات اولیا کی ظاہر ہوں  
 تو معلوم کرنا چاہی کہ جب ان تکلفی عمل مولد سے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو خوش پایا اور انوار الہی  
 میں دیکھی اور بعض مشرف بزیارت ہوں عین مجلس میں اور بعضوں کو منام میں فرمایا کہ ہم ہی  
 آئی ہیں اب ہم اس کشف و منام کو پیش کرتے ہیں شریعت پر تو نہیں باتی او سکون  
 قرار دین متین کی سبلی کہ مجلس مکان لا بد کوئی نکر و زمین کا ہوگا پس داخل ہوگا  
 قطار الارض میں و اقطار ارض میں آپکا چلنا پہنا میوٹی رحمہ اللہ علیہ حدیث و آثار  
 حاج کیا ہے پس مضمون اس مکاتف کا ایک حصہ اور فرد ہوا افراد و حصص مضمون حدیث  
 و مخالف نہیں کسی حکم کا احکام قرار دین سے اسکی مقبولین است محمدیہ فی اسکو بالاس احقر  
 قبول کیا اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے یہی لکھا کہ جب کوئی صاحب دل ذوق غوق



ہمت لگاتا ہے تو حضرت ہی اویسی طرف شہر دل فرماتی ہیں اگر کوئی کہی روح مبارک کو  
خبر ہو جائی عالم غیب سے اور وہ کسی کو نہیں ہوتا سوای اللہ تعالیٰ کی فرمایا اللہ تعالیٰ فی  
سورہ نمل میں قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ اور نیز حکم کیا اللہ تعالیٰ فی رسول  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سورہ اعراف میں کہ کہی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کون سے کوئی علم  
الغیب تکثر سے من انخبروا سے سورہ اعراف میں غیب کو بہت حال کرتا میں منفعہ اور  
پہنچا مجھ کو نقصان جواب سگایہ ہی کہ اگر آپ صاحبوں کو ان تیوں پر ایمان ہی تو مبارک ہویت  
اچھی بات ہی لیکن چاہئے کہ دوسری تیوں کو ہی سچی جانو سورہ ال عمران میں ہے واما ان اللہ لطلوع  
علی الغیب لکن اللہ یختی من یسل من یشاء یعنی الہیوں نہیں کرتا کہ تم کو خبر دے غیب کی لیکن اللہ  
چہانت لیتا ہی پنی رسولوں میں جس کو چاہے اور سورہ جن میں ہی عالم الغیب فلا یطہر علی غیب احد  
الا من ارضی من ربی رسول یعنی اللہ تعالیٰ عالم الغیب سے اپنی غیب کی بات کسی کو نہیں کہوتا مگر جو پسند  
کر لیا کوئی رسول ان چاروں تیوں کی ملائی ہل سنت اجماع کا جو مسئلہ اعتقاد ہی وہ کہل جائے  
یعنی اصل عالم الغیب علام الغیوب اللہ تعالیٰ ہے زمین آسمان میں کوئی ایسا نہیں جو یقینی طور پر  
کسی بات کو بلا تعلیم الہام حق جانے ان اللہ تعالیٰ اپنی پیاری برگزیدہ رسول کو جس کو چاہی خبر  
غیب کی بتا دیتا ہی پس جو شخص معین کہی کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کچھ ہی غیب کی بات نہیں جانتے  
وہ منکر اللہ تعالیٰ کی کلام کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی چہانت لیتا ہی واما ان اللہ لطلوع علی غیب احد  
نیز منکر اللہ تعالیٰ کی کلام کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی چہانت لیتا ہی واما ان اللہ لطلوع علی غیب احد  
انصاری ہی کہ نماز جمعہ پہناتی کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خبر کی اور ہر چہ کی کہ کو نصیحت  
فرماتی بیان تک کہ ظہر کا وقت آتا تب تری منبری اور نماز پڑھی پھر چلے منبر پر فرماتے رہے جمعہ  
پھر عصر کا وقت آگیا پھر تری اور نماز پڑھی پھر چلے منبر پر بیان تک کہ چپ گیا سورج اور  
بتا دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جو کچھ فرمایا تھا قیامت تک جب ہم میں زیادہ عالم وہ  
جس کو اس دن کی زیادہ باتیں یاد ہیں روایت کی یہ حدیث مسلم فی اس حدیث میں ثابت ہوا







ہستم ہی فیصلوں و برکات پر عمل دیکھو اور حرکت روحی ہی اس قدر ثابت کرتے ہیں جو ہر صوفی ثابت ہے  
 مولف برائے ہر صوفیہ میں سکر و مختار و غیرہ سے کہتے ہیں اگر کوئی نکاح کریں شہادت حق تعالیٰ  
 اور خیر عالم علیہ السلام کی کافر ہو جائے بسبب عقائد غیب کی خیر عالم کی نسبت انتہی) یہ مسئلہ ہی  
 ہے صحیح نہ لکھا اصل شیعہ اسکی لکھا ہوں کہ اگر کوئی شخص نکاح کریں اصل کوئی گواہ ہوں فقط اللہ تعالیٰ  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ کر کے نکاح کر لیں تو وہ نکاح بالاتفاق ناجائز ہے اس واسطے کہ یہاں  
 گواہ وہ ہونے چاہئیں کہ اگر نکاح میں ہوں اور ہودی تو عدالت میں گواہی سے سکین اور یہ بھی ہے کہ خدا  
 تعالیٰ تو ہر نکاح میں شہادہ ہوتا ہی پہر شریعت میں علاوہ اوس ذات پاک کی اور دو گواہ مطلقاً ہر  
 وہ یہاں نہیں تھا علیہ وہ لکھی ہرگز نہ ہو پس اتفاق ہے لیکن بعض علمائی اوسکو کافر بھی کہہ رہا جسکا  
 ذکر مولف برائے ہر صوفیہ میں کیا اور یہ صحیح نہیں اس واسطے کہ مختار میں اسکی تشییف پر اشارہ کیا ہے قیل کفر  
 قیل فقط تشییف ہے اور فتاویٰ قاضی خان کی کتاب نکاح میں لکھا کہ بعضہم جعلوا ذلک کفر  
 و فرہم کو قول بعض علمائے بیان کیا لیکن اسے نہیں کہہ لاکہ خود قاضی خان کی رائے اسکی موافق ہے  
 یہاں یہ بات کہ کفر میں کہو لدی وہاں اس طرح لکھا کہ لایکون کفر اشرح منیدہ وغیرہ کتب میں ہر  
 یہ اصطلاح لکھی ہی کہ فقط قالوا ایسی موقع میں کہتی ہیں جہاں اپنی رائے میں ہر مستحق نہیں ہوتا شرح  
 سفیدہ کی ذکر قنوت میں لکھا ہی کہ قاضی خان کا فقط قالوا لکھنا دلیل غیر مختار ہو چکی ہی عبارت یہ ہے  
 و کلام قاضی خان شیرازی عدم اختیارہ لافقی قوله قالوا اشارۃ الی عدم استحسانہ پس معلوم ہو گیا  
 ان فتاویٰ ہی کہ کافر کہنا ضعیف ہی اب ہم واضح تر دلیل لاتی ہیں عدم کفر برقیہ شامی نے و مختار  
 لی قول مذکورہ بالا پر کسی مسئلہ برائے میں بکڑی ہی تحریر کیا ہی قال فی التتار خانیۃ و فی الجحۃ  
 ذکر فی المسئلۃ نقطۃ انہ لا یکفر لان الاشیاء تعرض علی روح البنی صلی اللہ علیہ وسلم اب اس سے ہی قوی تر سنو  
 خزائنہ الروایۃ میں مضمرات سے نقل کیا ہے واضح انہ لا یکفر لان الانبیاء علیہم السلام یملکون فی  
 و یعرض علیہم الاشیاء فلا یكون کفرا انہ اس روایت اخیرہ کو قوی ہو اسلئے لکھا کہ انہین تطہر جو القاف و قوی  
 ہے موجود ہی یعنی اس اختلاف علمائے صحیحہ ہی بات ہی کہ کافر نہیں ہوتا پس مختار اور قاضی خان



تضعیف اور شامی اور تمار غایب اور فتاویٰ حجاز اور نقطہ کی تصریح اور خزانہ الروایات اور مضمرات  
کی تصریح سے صاف ثابت ہو گیا کہ وہ کافر نہیں تھا اور دلیل دہکی یہ ہے کہ چیرین علم کی پیش  
کی جاتی ہیں منہ روح بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور فتح القدیر وغیرہ میں ہی کہ جب روایت فقہ  
حدیث متفق ہو ہرگز اسکو نہ ہبوط اجائی بنا علیہ حکم ائمہ فتادی کا موافق حدیث عرض اعمال جب  
حکیم ترندی اور نزار اور عبداللہ ابن مبارک محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ نقل فرمائی ہیں صحیح رہا اور حکم  
نور قافی فی شرح موابہ میں کہ کل انبیاء کو اور آبا اور اہل بیت کو اذنی امت اور اولاد کی اعمال مالا  
پیش کی جاتی ہیں ہر جمعہ اور حضرت کو سب پر شرف یہ دیا گیا کہ آپکو ہر جمعہ بالاہمال اور  
روز دو بار بالتفصیل مطلع کیا جاتا ہے انتہی اب تک یہ عرض اعمال علم کا وسیلہ بہت اچھا ہے اور  
شرعی مسئلہ ہے جبکہ مفتیان دین لچکی ہیں بنا علیہ یہ جاننا کہ روح بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو محفل  
کی خبر ہو جاتی ہے ہرگز شرک نہیں پس جو کوئی محفل کرتا ہے اکثر تو یہی کہ ایک، دو دن پہلی سی اذنی  
اطلاع ہوتی ہی اور اذنی سامان شروع ہوتی ہیں ورنہ یہ تو ضرور ہوتا ہے کہ اگر طعام کو محفل  
تو صبح ہی کچھ انتظام شیرینی یا کہانی وغیرہ کا ہونی لگتا ہے اور اگر صبح کو محفل ہوتی ہی تو طعام ہی شروع  
ہو جاتا ہی اور اطلاع آدمیوں کو شروع ہو جاتی ہے تو سمجھا جاتی ہے جبکہ ہر روز دو مرتبہ صبح و شام  
حضرت کو قبل اعمال سنت کی کھاتی ہی جسکی گہرین شام کو محفل ہوگی جو کچھ اوسنی صبح کو سامان کیا  
ہوگا یا کسیکو خبر دی ہوگی وہی محفل حضرت کی پاس پہنچ چکا ہوگا کہ شام کو محفل ہمارے فلان امتی کی  
گہر ہوگی اور اگر اذنی گہر محفل ہوئی ہوتی ہے اور طعام کو اذنی شخص نے اسباب فراہم کیا ہوگا یا کسیکی  
سامنی موندے نکالا ہوگا کہ میں محفل کر رہا ہوں اسکی ہی خبر اسبقہ قبل انعقاد محفل پہنچ چکی ہوگی  
علاوہ براین محفل مولد شریف میں کثرت سی درود و سلام پہنچتی ہیں اور ہنوی حدیث مسند جلیل  
درود بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پہنچاتی ہیں یہ بھی ایک فدیہ ہے کہ حضرت کو درود جو جوان مجلس کی  
اطلاع نام نہاں ہے حدیث میں آیا ہے کہ درود پڑھنی والی کا نام میکذرتی حضرت کو درود پہنچاتی ہیں اور  
قصاید عشقیہ سی محبت اور ذوق و شوق سی محبت پہنچتے ہیں اور شاہ ولی اللہ کا مکاشفہ



او پر گزر چکا کہ جو کوئی ذوق شوق سی متوجہ ہوتا ہی درود و سلام و درج پڑھتا تو حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم اس کی طرف نزول فرماتی ہیں اس کا شفق کی تائید بھی حدیث سی پائی جاتی تھی یہاں دلائل الخیرات  
 میں ایک حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی پوچھا گیا کہ جو لوگ پی سی دور اور غائب نظر سی ہر  
 بعد زمانہ آپ کی پیدا ہونے کی اونکی درود کا کیا حال ہی ارشاد فرمایا اسمع صلاۃ اہل محبتی و عرفہم و عرفہم  
 علی صلاۃ غیرہم عرضا یعنی اپنی محبت والوں کا درود و خود سنتا ہوں اور انکا درود و مجھے پریش کیا جاتا  
 کی احیٰ شرح دلائل الخیرات میں علامہ ہدی قاسمی فی اس طرح لکھی ہیں اسمع بلا واسطہ صلاۃ اہل محبتی  
 الذین یصلون علی محبتی و شوقا و تعظیما و ظاہر ہوا صلی علیہ الحب لہ عند قبرہ و ناکیا عنہ و عرفہم  
 قتالہ ارواحہم بروحہ و تعارفہا مسہبا بالمحبتہ الرابطة والارواح جنود مجندۃ فیا تعارف منہا اختلاف  
 و اتنا کر منہا اختلاف لکن صلاۃ اہم علیہ اکثر اہم لہا من اجل لمحبتہ مقتضیت لذلک تعرض علی صلاۃ غیرہم  
 عرضا فیہا سما یسمیہا بواسطہ انتہی لخصا اور مرعہ احسانات شرح دلائل الخیرات میں علامہ ہدی قاسمی  
 اہل محبت را بسبب اتصال روحی قرب معنوی ایشان بروح مقدس **مقصود**  
 قرب جانی جو بود بعد مکانی سہل است و تعرض صلاۃ غیرہم عرضا یعنی فرشتگان درود  
 غیر انہا را بر من عرض می کنند بواسطہ انہا می شنوم و شنیدن بلا واسطہ مخصوص بحبان عاشقان است  
 و مذکور شدند دلائل الخیرات کی حدیث کو دود نو شارح مسلم رکھا پس معلوم ہوا کہ محبت ہی قرب  
 روحی کا سبب ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی محبوبین کا درود خود سن لیتی ہیں جس طرح مزار شریف کی قریب درود  
 سنتی ہیں بعد ظاہری کچھ دل نہین اور شاہ ولی اللہ کا مکاشفہ ظاہر کرتا ہی کہ غیر حالت درود خوانی میں  
 ہی حضور اپنی خاص محبوبین امداد فرماتی ہیں چنانچہ انہوں نے اپنا حال کتاب شہین کے بارہویں صفحہ میں لکھا ہی  
 کہ بعض اہلیہ من الیالی فالہم بعض صحابنا ان بیدی الی انار من لبس فشربتہ ثم نمت علی الوضوء فریت  
 روح البی صلی اللہ علیہ وسلم فادات الی الی انالذی ارسلت اللہ من القیت الخاطر فی قاصد لرجل یعنی میں ایک دن  
 کہ کہانا نہیں کہا یا تھا ہر ایک دو کو الہام ہوا وہ دودہ لا یا میں پکر سو گیا با وضو تو دیکھا روح نبی صلی  
 علیہ وسلم کو مجھ سے فرمایا کہ میں ہی دودہ بھیجا تھا اس آدمی کی لہین لایا تھا کہ دودہ لیجا انتہی اور



گذر چکی اس سے پہلے حکایت قاری قرآن کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا قرآن سننے کو تشریف لائے  
 پس معلوم ہوا کہ آپ کو بذریعہ عرض اعمال ہی خبر ہوتی ہی اور اہل محبت کی خبر باعث قرب روحانی ہی  
 ہو جاتی ہی علامہ براین ایک قیاس طریق اور چوتھا طریق اور بھی خردوار ہو جانی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کا ہے لیکن دو طریق دقیق میں عام فہم نہیں جو علی العموم ذکر کیے جائیں پہر کیف اطلاع پانی  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چند طریق ہیں اور وہ سب خدا تعالیٰ کی دیتی ہوئی ہیں تو علم غیب کا مستحق  
 وبالذات ہو جس ہی شرک لازم آتا بلکہ آپ جس طریق سے حالات امت اشیا عالم پر مطلع ہو گئی تو  
 خدا داد سی ہو گئی اس کا نام شرک ہرگز نہیں کہ یہ عقاید و علم کلام کی کتاب میں جب حدیث عرض اعمال و غیر  
 و سالیسی آپ کو علم ہو جانا ثابت ہو چکا اور روح کا چلنا پہر ناز میں میں و برعت سیر ارواح احاد  
 سے معلوم ہو چکی اور آپ کی توجہ خلقت کی طرف ہی معلوم اور آیہ بالمؤمنین من رحمہم دلیل شفقت  
 رحمت امت کی لینی موجودا و جب آپ کے لیے امتی بدل لے اور درود و سلام و مدح خوانی بادا ب  
 تعظیم کریں تو اود کی جواب میں آپ کی توجہ احسان فرمائی پر آ یہ کریمہ لے جزا الاحسان لا الا احسان  
 موجود پہر معلوم نہیں فریق ثانی کیون شقاق و نفاق بجا اہل اسلام میں ڈال کر اچھی خاصی ہمارا  
 شرک بنا رہی ہیں ہاں اگر کوئی جاہل عقیدہ فخر کیہ رکھی مثلاً نبی کریم کے لیے علم غیب  
 مستقل ذاتی سمجھی ہوئے نہ جانی کہ خدا تعالیٰ کا دیا ہوا ہی معاذ اللہ تو اود کی کفر میں کہ سکوک کلام  
 شخص بالاتفاق مردود ہی موقف براہین گنگوہی لکھتی ہیں مجلس میاں و شریفین اکثر ایسی ہی آؤ  
 ہیں معلوم نہیں ان کو گھر بیٹھی کس طرح مجلس لوگوں کی خبر گیری ہو گئی اور وہ ہی افکی لوگوں کی ہی عمر بہرین ابنا  
 اس عقیدہ کا آدمی نہیں کیا اور یہ عقیدہ تو معاذ اللہ شرک کا بہت ہی برا ہے ہم تو جمع منہیات شر  
 برکتے ہیں چاہی ہی کہ بانی محفل مرد باخلاص خوش عقیدت محبت والا ہوا مال میں احتیاط  
 اپنی محنت کی تحفہ یا تجارت کا کمایا ہوا یا جہ میراث غیر شرعی طریق سے پہنچا ہوا طعام و شراب  
 و عطر وغیرہ میں صرف کری زوشن منظر و غیرہ سامان تحمل میں کوئی اختلاف شریعت نہیں  
 روایات معتبرہ وہ ہوں جبکہ نقات حدیث میں اباب المجررات میں قبول کیا ہی اشعار و ہوا

محفل مولانا شریف چاہی کہ منہیات شرعیہ سے پاک ہو



جسکے پڑائی پر مفتیان بننے فتویٰ یا ہی پیران امور کی بعد ادا بنا تسلیم شان بنی کریم علیہ السلام نظر  
 ہو و مہدم درود و سلام کثرت سے سامعین حاضرین مجلس کے زبان پر ہر فضائل و معجزات و تصانیف و  
 و شوق محبت پیران پڑ ہو این سنن سنو این حاصل حسب مجلس کی صفائی میں ان امور نہی سے  
 بچنے میں بہت لگائی گئے اور بقدر رضا مندی حق سبحانہ کی اور توجہ روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی  
 طرف پائینگے اگر محفل مقبول ہوئی ادنیٰ درجہ یہی کہ وہ شخص اپنی مقصد و مراد کو پہنچی اعلیٰ درجہ ایک قسم  
 کی خاص جلوة روح محمدی سی ہی مشرف ہو گا اور یہ کہ محفل ہی کی ساتھ خصوصیت نہیں ہر عمل کا ثمرہ  
 جب پائینگا کہ اسکی شروط سی بجا لائینگا و یکم و نماز کی باب میں حدیث وارد ہے ان بعد اذ اقام  
 الی الصلوۃ رفع اللہ تعالیٰ الحجاب بینہ و بینہ و فاجہہ بوجہہ الکریم یعنی جب بندہ نماز پڑھا کرتا ہے اللہ تعالیٰ  
 اوٹھا دیتا ہے حجاب بنی اور اسکی بیچ میں سی اور سامنی اسکی کر دیتا ہے اپنا وجہ کریم اور اس سے  
 حدیث میں ہی کہ جب سلطان جنو کو کتابے شیطان اس سے دور ہو جاتا ہے زمین کی کناروں پہا  
 جاتا ہے اس سے کہ یہ بندہ اپنی بادشاہ کی پاس جانیکا ارادہ کرتا ہے جب جنو کی کہتا ہے اللہ اکبر  
 چپ جاتا ہے البلیس و اللہ جل شانہ اس بندہ کی سامنی ہو جاتا ہے اور ایک حدیث میں کہ یا ہی  
 اشرف کی عبادت اس طرح کر گریا تو اسکو دیکھ نہاے خلاصہ یہ کہ یہی نماز ہم غافل لوگ پڑھتی ہیں اور ایک  
 اولیاء اللہ کی نماز ہے کہ انکو نماز میں شاہدہ ربانی حاصل ہوتا ہے اور مقامات طی ہوتے ہیں  
 اس طرح مقبولیت محال میلاد کی درجات ہیں ۵ نہ انجیر شد نام ہر سوۃ ۶ نہ مثل نہ سیدہ ست ہر سوۃ  
 محال مقبول ترود آدمی جو زیادہ تر اخلاص محبت محفل کری سوال یہ قیام مروج نظم و نسق  
 افروزی روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی لئی ہے یا کسی وجہ سے ہے جواب اگرچہ اطلاع پانا آپکا  
 محفل پر پختہ اعمال انت ثابت ہے اور مشتاقین کو جلوة خاص روحانی سی مشرف فرمانا ہی ممکن لیکن  
 ہر ایک محفل میں علی العموم قیام اس غرض اور علت پر مبنی نہیں بلکہ وجہ ہنکی اظہار فرحت سرور و تعظیم  
 شان بنی کریم علیہ الصلوۃ و السلام ہی کہ عالم الامر مقتدی الامام تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ و رافقی  
 مجلس میں کابر علما ہی ایک شریعت کا سنکر کھڑے ہو گئے چنانچہ سیرت جلی میں مذکور ہے

اس صورت میں  
 زیارت ہوئی تھی  
 دو تین جن میں  
 درود اظہار فرحت  
 و تعظیم و شوق  
 محبت پیران پڑ  
 ہو این سنن سنو  
 این حاصل حسب  
 مجلس کی صفائی  
 میں ان امور نہی  
 سے بچنے میں بہت  
 لگائی گئے اور  
 بقدر رضا مندی  
 حق سبحانہ کی  
 اور توجہ روح  
 محمدی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی اپنی  
 طرف پائینگے  
 اگر محفل مقبول  
 ہوئی ادنیٰ درجہ  
 یہی کہ وہ شخص  
 اپنی مقصد و مراد  
 کو پہنچی اعلیٰ  
 درجہ ایک قسم  
 کی خاص جلوة  
 روح محمدی سی  
 ہی مشرف ہو گا  
 اور یہ کہ محفل  
 ہی کی ساتھ  
 خصوصیت نہیں  
 ہر عمل کا ثمرہ  
 جب پائینگا کہ  
 اسکی شروط سی  
 بجا لائینگا و  
 یکم و نماز کی  
 باب میں حدیث  
 وارد ہے ان بعد  
 اذ اقام الی  
 الصلوۃ رفع  
 اللہ تعالیٰ  
 الحجاب بینہ  
 و بینہ و فاجہہ  
 بوجہہ الکریم  
 یعنی جب بندہ  
 نماز پڑھا کرتا  
 ہے اللہ تعالیٰ  
 اوٹھا دیتا ہے  
 حجاب بنی اور  
 اسکی بیچ میں  
 سی اور سامنی  
 اسکی کر دیتا  
 ہے اپنا وجہ کریم  
 اور اس سے حدیث  
 میں ہی کہ جب  
 سلطان جنو کو  
 کتابے شیطان  
 اس سے دور ہو  
 جاتا ہے زمین  
 کی کناروں پہا  
 جاتا ہے اس سے  
 کہ یہ بندہ اپنی  
 بادشاہ کی پاس  
 جانیکا ارادہ  
 کرتا ہے جب جنو  
 کی کہتا ہے اللہ  
 اکبر چپ جاتا  
 ہے البلیس و اللہ  
 جل شانہ اس  
 بندہ کی سامنی  
 ہو جاتا ہے اور  
 ایک حدیث میں  
 کہ یا ہی اشرف  
 کی عبادت اس  
 طرح کر گریا  
 تو اسکو دیکھ  
 نہاے خلاصہ یہ  
 کہ یہی نماز ہم  
 غافل لوگ پڑھتی  
 ہیں اور ایک  
 اولیاء اللہ کی  
 نماز ہے کہ انکو  
 نماز میں شاہدہ  
 ربانی حاصل ہوتا  
 ہے اور مقامات  
 طی ہوتے ہیں  
 اس طرح مقبولیت  
 محال میلاد کی  
 درجات ہیں ۵  
 نہ انجیر شد نام  
 ہر سوۃ ۶ نہ  
 مثل نہ سیدہ ست  
 ہر سوۃ محال  
 مقبول ترود آدمی  
 جو زیادہ تر  
 اخلاص محبت  
 محفل کری سوال  
 یہ قیام مروج  
 نظم و نسق  
 افروزی روح  
 محمدی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی  
 لئی ہے یا کسی  
 وجہ سے ہے جواب  
 اگرچہ اطلاع  
 پانا آپکا محفل  
 پر پختہ اعمال  
 انت ثابت ہے اور  
 مشتاقین کو  
 جلوة خاص  
 روحانی سی  
 مشرف فرمانا  
 ہی ممکن لیکن  
 ہر ایک محفل  
 میں علی العموم  
 قیام اس غرض  
 اور علت پر  
 مبنی نہیں بلکہ  
 وجہ ہنکی  
 اظہار فرحت  
 سرور و تعظیم  
 شان بنی کریم  
 علیہ الصلوۃ و  
 السلام ہی کہ  
 عالم الامر  
 مقتدی الامام  
 تقی الدین سبکی  
 رحمۃ اللہ علیہ  
 و رافقی مجلس  
 میں کابر علما  
 ہی ایک شریعت  
 کا سنکر کھڑے  
 ہو گئے چنانچہ  
 سیرت جلی میں  
 مذکور ہے



اور میں نے اس کا آئینہ بھی مذکور نہیں بلکہ یہ ہی تمام الامام اسکی رحمۃ اللہ علیہم من فی الجہنم  
اور اس طرح نقل کیا میں نے فی تفسیر روح البیان میں اور سیرت شامی میں جرت عادتہ کثیر مر  
الجبین اسمو ابدا کر و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان یقوموا لیلۃ الغنی کہ مجید رسول صلعم جبستی میں فرما کر  
شریف اوٹھ کھڑی ہوتی ہیں یہ نہیں لکھا کہ روح مبارک کو دیکھ کر اوٹھ کھڑی ہوتی ہیں اور یہ  
عقد الجہنم فی مولد البنی الانہ میں امام بزرگمائی نے لکھا ہے یہی تقدس القیام عند ذکر ولادۃ تشریف  
دو دروایت دروید اور یونہی فرمایا اتحسب القیام عند رویت روح او عند قدوم روح صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
جمع بلاد اسلام کا عرب و عجم مشرق و مغرب میں اسی بات پر ہی کہ بلارویت روح پر فتوح بحر و سہل  
و ذکر ولادت شریف جمع ہل محافل کھڑی ہوتی ہیں اگر کوئی یہ کہی کہ اگر تشریف آوری روح کی  
نہیں ہے تو تنہا کس کی ہی جو بلاد و سکا یہی کہ قیام فقط تعظیم تشریف وری پر منحصر نہیں بلکہ  
شریف پر چند مقام پر قیام پایا گیا ہے ایک یغوالی کی تعظیم میں جیسی حضرت فاطمہ رضی اللہ  
وقت تشریف لائے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قیام فرمائی تھیں کچھ انی اشاکوہ و وسرا و نہ  
پانی پانی کی لئی کھڑا ہوتا تندی فی روایت کیا کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ و کچھ بچا ہوا  
کھڑی ہو کر اور یہ کہا کہ بچہ کو پسند آیا کہ دکھاؤں تمکو کس طرح وضو کرتی تھی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
اس معلوم ہوا کہ آپ ہی کھڑی ہو کر پیتی ہو گئی تھیں سری زمزم کا پانی کھڑا ہو کر پینا بخاری اور  
میں ایستہ ہی کہ ابن عباس فرمائی ہیں بلایا منی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پانی زمزم کا پس  
آپ فی کھڑی ہوئی الحال فقہار جمہم الشدان و دونو پانیون کو قبلہ رو کھڑا ہو کر پینا مستحب  
مندوب لکھتی ہیں اس لفظ صی صاف تعلیم معلوم ہوتی ہی اور بعضوں نے یہ مسئلہ ان الفاظ  
لکھا ہے پانی کھڑی ہو کر پینا کردہ تنزیہ ہی سوا ان دونوں پانیون کی کہ یہ کردہ نہیں اس  
یہی قیام تعظیمی ثابت ہو گیا یعنی کھڑا ہو کر پینی کی جو کراہت شرع میں تھی وہ بیاحت غلط  
ان دونوں پانیون کی ساقط ہو گئی اسلیں کہ زمزم کا پانی حصول شفا کا سبب ہے اور سبب  
وضو کا پانی بچا ہوا ہے موجب شفا ہی شامی نے لکھا ہے کہ میری بزرگ عبد الغنی ناہی ہے

اس مقام میں شامی  
فی تفسیر روح البیان  
اور سیرت شامی میں  
جرت عادتہ کثیر مر  
الجبین اسمو ابدا کر  
و صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم ان یقوموا لیلۃ  
الغنی کہ مجید رسول  
صلعم جبستی میں  
فرمایا کہ اگر کوئی  
یہ کہی کہ اگر تشریف  
آوری روح کی نہیں  
ہے تو تنہا کس کی  
ہی جو بلاد و سکا  
یہی کہ قیام فقط  
تعظیم تشریف وری  
پر منحصر نہیں بلکہ  
شریف پر چند مقام  
پر قیام پایا گیا  
ہے ایک یغوالی کی  
تعظیم میں جیسی  
حضرت فاطمہ رضی  
اللہ عنہا فرمائی  
تھیں کچھ انی  
اشاکوہ و وسرا و نہ  
پانی پانی کی لئی  
کھڑا ہوتا تندی  
فی روایت کیا کہ  
جب حضرت علی رضی  
اللہ عنہ و کچھ بچا  
ہوا کھڑی ہو کر اور  
یہ کہا کہ بچہ کو  
پسند آیا کہ دکھاؤں  
تمکو کس طرح  
وضو کرتی تھی  
رسول صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم اس  
معلوم ہوا کہ آپ  
ہی کھڑی ہو کر پیتی  
ہو گئی تھیں سری  
زمزم کا پانی کھڑا  
ہو کر پینا بخاری  
اور میں ایستہ ہی  
کہ ابن عباس فرمائی  
ہیں بلایا منی رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کو پانی  
زمزم کا پس آپ فی  
کھڑی ہوئی الحال  
فقہار جمہم الشدان  
و دونو پانیون کو  
قبلہ رو کھڑا ہو کر  
پینا مستحب مندوب  
لکھتی ہیں اس لفظ  
صی صاف تعلیم  
معلوم ہوتی ہی اور  
بعضوں نے یہ مسئلہ  
ان الفاظ لکھا ہے  
پانی کھڑی ہو کر  
پینا کردہ تنزیہ  
ہی سوا ان دونوں  
پانیون کی کہ یہ  
کردہ نہیں اس  
یہی قیام تعظیمی  
ثابت ہو گیا یعنی  
کھڑا ہو کر پینی  
کی جو کراہت شرع  
میں تھی وہ بیاحت  
غلط ان دونوں  
پانیون کی ساقط  
ہو گئی اسلیں کہ  
زمزم کا پانی  
حصول شفا کا سبب  
ہے اور سبب وضو  
کا پانی بچا ہوا  
ہے موجب شفا ہی  
شامی نے لکھا ہے  
کہ میری بزرگ عبد  
الغنی ناہی ہے



مریض ہوتی تھی وضو کا ہاتھی بانی بارادہ حصول شفا پتی تھی موافق فرمان پی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 و آلہ وسلم کی پس رام ہوجاتا تھا اونکو انتہی کلام الشامی بیان کیا تھا اور یہی حال ہوتی یعنی کھڑی  
 ہو کر بانی پنا مکروہ ہی شرع میں لیکن جبکہ بارادہ اور آب بقیہ وضو کی غفلت چرخیال کر کی کھڑا ہو کر  
 پیسے تو قصد تعظیم کی سبب ہوتا جاتی رہتی ہی پس فرض محال اگر قیام مکروہ ہی ہوتا تب ہی جو  
 لوگ بارادہ تعظیم شان مطہراتی کھڑی ہوتی ہیں چاہتی کہ اذان کی لمبی درست ہو جاوی مکروہ یا شرک  
 یا حرام ہوئی کیا معنی چوتھا کھڑا ہونا جسوقت علماء مرہا عمری بعض فقہاء اسکو مستحب ہیں یا بخوان  
 کھڑا ہونا وقت سماع اذان کی در مختار میں ویتدبہ لقیام عند سماع الاذان در فتاویٰ برہنہ  
 آورده چون آواز اذان بجائیے کہ ناشی بایستد و شستہ زالوا نہ ہرچہ تعظیم نزدیکتر آن کنند  
 چھٹا کھڑا ہونا دینی تعظیم مطلق ذکر کی تفسیر کشاف میں ابن عمر اور عروہ بن زبیر اور ایک جامع  
 روایتی کہ وہ سب کھلی اور گئی عید گاہ میں پیرودہ ذکر اللہ کرنی لگی اذان میں بعضوں نے یہ کہا  
 کہ کیا فرمایا انہیں اللہ تعالیٰ نے یہ ذکر اللہ کیا واقعہ واجب سب کھڑی ہو گئی اور ذکر اللہ کرنی لگی  
 کھڑی ہو سالتوان کھڑا ہو کر مدائح اور مفاخر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی پڑھنی صحیح بخاری  
 میں ہے کہ حضرت حسان غنیرہ کھڑی ہو کر اشعار فخریہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی پڑھتی تھیں  
 اٹھوان کھڑا ہونا دست بستہ وقت زیارت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سارے  
 ظہر کی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام الی یوم القیام جیسا کہ ہم ارباب بیان کر چکے تھوان کہ جب ان  
 اپنا پیشہ محاسب اور دینی ادبی مصیبت میں غفلت کھڑی ہو جانا چنانچہ شاذہ بین ابو ہریرہ روایت ہے  
 کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں کھڑے تھے حدیث سناتی تھی جبکہ پادشہی ہم سب کھڑی ہو جاتے  
 تھے اور جب وقت تک پکڑ پکڑ میں داخل ہوجاتی ہم کھڑی رہتی تھی انتہی علاوہ ان اٹھ مقامات کی اور  
 یہی مواضع میں قیام آیا ہی جسکی نظر فتاویٰ اور احادیث پر ہوگی وہ دیکھ لیگا حال ان مظاہر  
 یہ ثابت ہو گیا کہ قیام مخصوص فقط تعظیم آیہ والی کی ہی نہیں بلکہ اور بھی مقامات میں قیام پایا گیا اور  
 قدر مشترک سب میں یہ مضمون کہ قیام حبل مرین کیا جاتا ہی اوس ملکہ تعظیم کا فائدہ دیتا ہے

مریض ہوتی تھی وضو کا ہاتھی بانی بارادہ حصول شفا پتی تھی موافق فرمان پی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی پس رام ہوجاتا تھا اونکو انتہی کلام الشامی بیان کیا تھا اور یہی حال ہوتی یعنی کھڑی ہو کر بانی پنا مکروہ ہی شرع میں لیکن جبکہ بارادہ اور آب بقیہ وضو کی غفلت چرخیال کر کی کھڑا ہو کر پیسے تو قصد تعظیم کی سبب ہوتا جاتی رہتی ہی پس فرض محال اگر قیام مکروہ ہی ہوتا تب ہی جو لوگ بارادہ تعظیم شان مطہراتی کھڑی ہوتی ہیں چاہتی کہ اذان کی لمبی درست ہو جاوی مکروہ یا شرک یا حرام ہوئی کیا معنی چوتھا کھڑا ہونا جسوقت علماء مرہا عمری بعض فقہاء اسکو مستحب ہیں یا بخوان کھڑا ہونا وقت سماع اذان کی در مختار میں ویتدبہ لقیام عند سماع الاذان در فتاویٰ برہنہ آورده چون آواز اذان بجائیے کہ ناشی بایستد و شستہ زالوا نہ ہرچہ تعظیم نزدیکتر آن کنند چھٹا کھڑا ہونا دینی تعظیم مطلق ذکر کی تفسیر کشاف میں ابن عمر اور عروہ بن زبیر اور ایک جامع روایتی کہ وہ سب کھلی اور گئی عید گاہ میں پیرودہ ذکر اللہ کرنی لگی اذان میں بعضوں نے یہ کہا کہ کیا فرمایا انہیں اللہ تعالیٰ نے یہ ذکر اللہ کیا واقعہ واجب سب کھڑی ہو گئی اور ذکر اللہ کرنی لگی کھڑی ہو سالتوان کھڑا ہو کر مدائح اور مفاخر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی پڑھنی صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت حسان غنیرہ کھڑی ہو کر اشعار فخریہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی پڑھتی تھیں اٹھوان کھڑا ہونا دست بستہ وقت زیارت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سارے ظہر کی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام الی یوم القیام جیسا کہ ہم ارباب بیان کر چکے تھوان کہ جب ان اپنا پیشہ محاسب اور دینی ادبی مصیبت میں غفلت کھڑی ہو جانا چنانچہ شاذہ بین ابو ہریرہ روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں کھڑے تھے حدیث سناتی تھی جبکہ پادشہی ہم سب کھڑی ہو جاتے تھے اور جب وقت تک پکڑ پکڑ میں داخل ہوجاتی ہم کھڑی رہتی تھی انتہی علاوہ ان اٹھ مقامات کی اور یہی مواضع میں قیام آیا ہی جسکی نظر فتاویٰ اور احادیث پر ہوگی وہ دیکھ لیگا حال ان مظاہر یہ ثابت ہو گیا کہ قیام مخصوص فقط تعظیم آیہ والی کی ہی نہیں بلکہ اور بھی مقامات میں قیام پایا گیا اور قدر مشترک سب میں یہ مضمون کہ قیام حبل مرین کیا جاتا ہی اوس ملکہ تعظیم کا فائدہ دیتا ہے



اسو اسطی بزرگان میں ہی طرح طرح کی موقوفہ تعلیم میں قیام پایا گیا از انجملہ احمد بن حنبل و علی بن ابی  
 وغیرہ جلالتہ تعلیم حدیث میں کھڑی رہتی تھی چنانچہ ہم یہ روایت سابقہ لکھ چکی از انجملہ بہار الدین  
 ملک ہر کا وزیر قصیدہ بردہ کو برہنہ پا اور برہنہ سر کھڑا ہو کر سنا کرتا تھا اور اسکی گھر میں بہت خوش  
 دین دنیا کی اس سے حاصل ہوئی کشف الظنون میں درباب قصیدہ بردہ لکھا ہے ولما بلغت النصاب  
 بہار الدین فی الملک لظاہر سخا و نذران لایسمیہا الا حافیاد تھا کشف الراس کان تشرک  
 دال متہ در اوامین برکاتہ امور اعظمہ فی دینہم و دنیاہم از انجملہ کھڑا ہوا ہمارے شیخ الشیخ الاسلام امام شافعی  
 خواجہ خواجگان معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کا واسطی تعلیم روضہ مرشد کی شیخ الاسلام خواجہ فرید الدین  
 گنج شکر اپنی پیر صاحب کی ملفوظات مسطورہ موسیٰ بن فواد السالکین میں لکھتی ہیں کہ ایک بار خواجہ  
 معین الدین قدس سرہ درباب سلوک و عطا فرما رہی تھی جب کہ نئی طرف نظر پڑتی تھی کھڑی ہو جاتا  
 ہتی ایک سو بار کھڑی ہوئی لوگ حیرت میں ہتی بعد اتمام جاسلہ ایک بی تکلف آدمی فی غیر  
 کتاب کیوں بار بار کھڑی ہوتی تھی فرمایا جب میری نظر مرشد خواجہ عثمان بن رونی کی روضہ پر پڑتی  
 کھڑا ہو جاتا تھا اسلی کی میری تعلیم حالت حیات ممات میں برابر و جبے بلکہ بعد موت کی زیادہ  
 انتہی کلامہ از انجملہ جو وقت کسی صاحب معرفت کو عشق الہی میں جد صادق ظاہر ہو تو جو محض  
 کھڑا ہو جانا چاہتی ہو کر کیا یہ مسئلہ امام حجتہ الاسلام غزالی فی حیا العلوم میں مرد نصف حق طلبہ  
 ان حادثات انار صحابہ و فعل مشایخ طریقت مشایخ حدیث میں جو کچھ معنی میں لکھا خوب واضح ہو جاوے گا  
 بیشک قیام تعلیمی مخصوص کسی کی ایسی ساتھ نہیں بلکہ اور امور کی تعلیم میں ہی قیام پایا گیا ہے پھر کیا ضرورت  
 کہ قیام مرد و مجمل قدوم ریح مبارک ہی کی اعتقاد سی کیا جاوے بلکہ اس میں تعلیم شان سول صلی اللہ  
 وسلم پر نظر رکھی جاوی اور بیان اسکایہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی سورہ حج میں میں تعلیم خواہے اللہ تعالیٰ  
 تقویٰ اقلوب یعنی جو کوئی تعلیم کری نشانہ یوں اللہ تعالیٰ کی یہ لون کی پرنہ گاری سی ہی ہو  
 اسمعیل صاحب اولیاء اللہ کی محبت کو تمیل اس آیت و تعلیم شعائر اللہ میں شامل کیا ہی مبارک  
 مراہقہ تعلیم ملے میرے صفحہ ۳۴ میں ہے اگر نیک دل کنی دریا بی کہ محبت مشال بن کرام خود

اسو اسطی بزرگان میں ہی طرح طرح کی موقوفہ تعلیم میں قیام پایا گیا از انجملہ احمد بن حنبل و علی بن ابی  
 وغیرہ جلالتہ تعلیم حدیث میں کھڑی رہتی تھی چنانچہ ہم یہ روایت سابقہ لکھ چکی از انجملہ بہار الدین  
 ملک ہر کا وزیر قصیدہ بردہ کو برہنہ پا اور برہنہ سر کھڑا ہو کر سنا کرتا تھا اور اسکی گھر میں بہت خوش  
 دین دنیا کی اس سے حاصل ہوئی کشف الظنون میں درباب قصیدہ بردہ لکھا ہے ولما بلغت النصاب  
 بہار الدین فی الملک لظاہر سخا و نذران لایسمیہا الا حافیاد تھا کشف الراس کان تشرک  
 دال متہ در اوامین برکاتہ امور اعظمہ فی دینہم و دنیاہم از انجملہ کھڑا ہوا ہمارے شیخ الشیخ الاسلام امام شافعی  
 خواجہ خواجگان معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کا واسطی تعلیم روضہ مرشد کی شیخ الاسلام خواجہ فرید الدین  
 گنج شکر اپنی پیر صاحب کی ملفوظات مسطورہ موسیٰ بن فواد السالکین میں لکھتی ہیں کہ ایک بار خواجہ  
 معین الدین قدس سرہ درباب سلوک و عطا فرما رہی تھی جب کہ نئی طرف نظر پڑتی تھی کھڑی ہو جاتا  
 ہتی ایک سو بار کھڑی ہوئی لوگ حیرت میں ہتی بعد اتمام جاسلہ ایک بی تکلف آدمی فی غیر  
 کتاب کیوں بار بار کھڑی ہوتی تھی فرمایا جب میری نظر مرشد خواجہ عثمان بن رونی کی روضہ پر پڑتی  
 کھڑا ہو جاتا تھا اسلی کی میری تعلیم حالت حیات ممات میں برابر و جبے بلکہ بعد موت کی زیادہ  
 انتہی کلامہ از انجملہ جو وقت کسی صاحب معرفت کو عشق الہی میں جد صادق ظاہر ہو تو جو محض  
 کھڑا ہو جانا چاہتی ہو کر کیا یہ مسئلہ امام حجتہ الاسلام غزالی فی حیا العلوم میں مرد نصف حق طلبہ  
 ان حادثات انار صحابہ و فعل مشایخ طریقت مشایخ حدیث میں جو کچھ معنی میں لکھا خوب واضح ہو جاوے گا  
 بیشک قیام تعلیمی مخصوص کسی کی ایسی ساتھ نہیں بلکہ اور امور کی تعلیم میں ہی قیام پایا گیا ہے پھر کیا ضرورت  
 کہ قیام مرد و مجمل قدوم ریح مبارک ہی کی اعتقاد سی کیا جاوے بلکہ اس میں تعلیم شان سول صلی اللہ  
 وسلم پر نظر رکھی جاوی اور بیان اسکایہ ہی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی سورہ حج میں میں تعلیم خواہے اللہ تعالیٰ  
 تقویٰ اقلوب یعنی جو کوئی تعلیم کری نشانہ یوں اللہ تعالیٰ کی یہ لون کی پرنہ گاری سی ہی ہو  
 اسمعیل صاحب اولیاء اللہ کی محبت کو تمیل اس آیت و تعلیم شعائر اللہ میں شامل کیا ہی مبارک  
 مراہقہ تعلیم ملے میرے صفحہ ۳۴ میں ہے اگر نیک دل کنی دریا بی کہ محبت مشال بن کرام خود



ایمان محبت علامت تقوی است و ذکر است من عظیم شعائر اللہ فانہا من تقوی ثقلوبہا ہستی کلام حب  
اولیاء اللہ شعائر اللہ ہوی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عظیم شعائر ہر چنانچہ حجۃ اللہ من بنی آدم  
لے یہی صفو، مہبط برائی میں آئی کہ عظیم شعائر اللہ میں شمار کیا ہی اور حبیب عظیم شعائر اللہ ہوی تو  
پیدا ہونا ایک گویا ظہور عظیم شعائر اللہ کا اور ہر چنانچہ کہ عظیم شعائر اللہ کی عظمت دلیں پیدا کرے  
اور اس نعمت عظمی کو بہت عظیم سمجھیں جو فرمایا اللہ تعالیٰ فی و ما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین اور  
احسان کھا اللہ تعالیٰ فی ہماری گردنوں پر اونکی جو درجہ و کثرت قال تبارک اللہ تعالیٰ تقدس  
علی المبین ان بعثت نعیم رسولاً الایہ پس جو وقت تذکرہ آپ با آداب عظیم اور ظہور جاہ و جلال و حقوت  
ولادت با سعادت آفاق عالم میں الوار و آثار جلوہ گری بیان ہوتا ہی ل کی رگ و ریشہ میں  
اوس وقت کا جلوہ سما جاتا ہے اور انکوئی کی لگی نقشہ حضور ملائکہ و جو عین کج جو وقت میلاد شریف تھا  
سما بند جاتا ہی لا بد دل بہر جا تا ہے عظمت شان حضور سی و پیدا ہوتی ہی دلیں عظیم عظیم اوس وقت  
کھڑی ہو جاتی ہیں سب با آداب عظیم اور بدلتی ہیں ہدیت جلوس کو قیام سی چنانچہ شرف بین  
ظاہر کو عنوان باطن قرار دیا ہی اگر قلب میں توحید اور رسالت کی تصدیق ہی تو اقرار باللسان  
اوسکی تطبیق اسطرح اگر دل میں اللہ تعالیٰ ہی کسی چیز کی خواہش اور حاجت تو دعائیں و نواہت  
بہکٹ لگنی و لون کی طرح پیدا دینا سنت ہی تاکہ نقشہ ظاہر و باطن کا ایک ہو جاوے اسطرح جو پای  
غواہش کو بہت مثالیں شرع شریف سی ملجاوٹگی از انجملہ خیر مثالیں افع الاوامر میں و ربانی نیت  
محفل مذکور میں خلاصہ یہ کہ اس وقت ظاہر و باطن سول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لئی جو کہ دلیں بہری ہوئی ہی  
قیام کیا جاتا ہی تاکہ ظاہر و باطن نو ایک ہو جاوے جس طرح دل کی اندر حضور کی عظمت اسطرح قیام  
با آداب عظیم اوس عظمت کا نقشہ اور صورت اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اوس وقت بذاتہ  
آنکوئی سامنی مجلس میں حاضر نہون لیکن آپ کا ذکر ظہور تو موجود اور ظاہر ہے ذکر ظہور کی عظیم بعینہ آئی  
تعلیم ہے مولوی اس صاحب صراط مستقیم مہبوط میرٹھ کی فحلا میں لکھی ہیں از فروع حب عظیم است عظیم  
شعائر اوس مثل عظیم نام او و کلام او و لباس او اتھی جیل کی تعلیم دلیں ہوئی تو آپ کے نام اور



بیان و رد و ذکر کی تعظیم ہی گئی تو یہ ذکر کی تعظیم بعینہ اپنی تعظیم ہی اور اپنی تعظیم خدا کی تعظیم ہی جیسا  
 شاء اول اللہ فی صفحہ ۱۰۰ حجتہ البدر میں لکھا ہی حتی صار تعظیما عندهم تعظیما للہ یعنی اول شخص خدا کی تعظیم  
 اللہ ہی کی تعظیم ہی اور کی تردید اس موافق اس مضمون کی آیتیں بھی ہم لکھ چکی ہیں من یطیع الرسول  
 فقد اطاع اللہ ان الذین یبایعونکم انما یبایعون اللہ ورسولہ اصل یہ قیام نہ شکر کہ ہی نہ بدعت ضلالت  
 بلکہ مستحب و مستحسن اتفاق جمہور علماء اہل بیت اور قایم ہیں اس پر ادلہ از روی شریعت قائمہ اب ہم ایک  
 قاعدہ مسلم مولف برائے گنگوہی کی موافق ہی اس قیام کا ثبوت دیتی ہیں یہ ہی کہ نبی انور مروجہ مجلس  
 کے لیے لکھا ہی زیادہ کرنا کسلی مستحسن یا مباح کا جو پیشتر نہ تھا جائز ہی اور کسی نظریہ لکھی کہ اگر کوئی نظر آوے  
 تعظیم التحیات میں اللہ صلی علی سیدنا محمد شوبہ تو در مختار میں و سکو فضل لکھا ہے حال انکہ اس میں  
 سیدنا منقول نہیں اس کا جواب مولف برائے صفحہ ۱۰۵ میں لکھتی ہیں (زیادہ لفظ سیدنا کی صیغہ درود  
 شریف میں یہ سمجھا کہ یہاں کہیں اجازت زیادت یا تبدیل کی صراحت یا دلالت موجود نہ ان ہی کہا  
 ہو سکتی ہی وہ تو خود وارد بالشرع میں داخل ہی ہوا جازۃ زیادۃ لفظ سیادۃ کی خود یا ایہا الذین  
 صلوٰۃ علیہم السلام میں موجود ہی کیونکہ معنی صلوٰۃ کی تعظیم کی ہیں و صلوات کی معنی عظمو لکھتی ہیں درود عاک  
 اگر ہوں اور سکو ہی تعظیم لازم ہی کہ جسکی واسطی دعا کیا ویکی اور کسی توقیر و تعظیم لازم ہو ویکی تہوڑی  
 عقل کی حاجت ہی سہرگاہ کہ تعظیم فخر عالم کی اپنی بندگان حق تعالیٰ طلب قرآنی ہیں تو جو لفظ  
 و صیغہ کہ تعظیم کی معنی دیو لگا وہ خود مطلوب ہو ویگا جب تک کہ کسی بھی وارد نہ ہوا ہی) میں کہتا  
 قیام زیادہ کر لینی اجازت ہی شرع میں موجود ہی لفظ صلی علیہ السلام تعظیم و توقیر ہی صلی اللہ علیہ  
 شروع بحث قیام میں ہم لکھ چکی ہیں تعظیم و توقیر کی مطلوب شرعاً تو یہ قیام بھی ایک فرد تعظیمی ہو کر افراد  
 مطلوب میں شامل ہی اور ماورویہ الشرع میں داخل وریہ بھی ہی کہ وقت ذکر ولادت شریف و ولادت  
 ہی شکر گاہی ہیں تو جیسا لفظ صلوٰۃ یعنی عظمو اسی صیغہ تعظیم ایجاد کیا جو پہلی تھا ایسا ہی اس وقت  
 و سلام پڑھنے کی لہی یہی تعظیم یعنی قیام ایجاد کیا جو پہلی نہ تھا پس قیام ہی مثل لفظ سیدنا افضل  
 موافق قیاس قول در مختار جسکو مولف بل میں گنگوہی ہی عندہ لکھا ہے قیام صحیح شایستگی اصل ہے اور



وہ محلہ فریق ثانی بھی اسی سبب سید بزرگ کی وغیرہ مضائقہ دین اسخسان قیام ہذا پر برابر فتویٰ  
یہ بھی ہیں اب قیام میں منکرین کی شبہات متفرقہ کا ذکر ہو تا ہی

ولعتراض حضرت کی حالت حیات میں صحابہ و اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام و نہی

رتی تھی جیسا کہ ترمذی میں ہے کہ اب قیام کس طرح جائز ہو جواب قہری قیام نہیں کرتی تھی لیکن اس طرح  
 قیام جیسا کہ سلاطین عجم میں تھا کہ جب رعایا اپنی پادشاہ کو آتی دیکھتی اس وقت سے کٹھری ہو جاتی اور  
 بت تک وہ بیٹھا رہتا تخت پر اس وقت تک سب دوستی آگے بکمال تو وضع کٹھری رہتے ایسا قیام فی الواقع

و معشر عیہی جبکہ وہ پادشاہ یا امیر حکم کری اور پسند کری اور قیام کو سو محفل میلاد شریف میں  
 بات تو نہیں کہ اور محفل میں منبر یا چوکی یا تخت پر کوئی پادشاہ بیٹھا ہوا ہی اور سب لوگ دیکھی  
 کھڑی ہیں یا یہ کردہ پادشاہ حکم کر رہا ہے کہ تم میری آگے قیام کرو یہاں تو یہ بات کہ قاری مولد  
 سر پر کھڑا ہوا مسام و دور و دوا شعار لغت و مدح پڑھ رہا ہے یہ خود فعل صحابہ سی ثابت ہی صحیح بخاری

تبی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یضع حسان منہ فی المسجد ليقوم علیہ قائلما یفاخر عن رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت حسان کیواسی منبر رکھتی تھی مسجد میں  
راؤپ حسان کھڑی ہو کر فخر رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیان کرتی تھی پس محفل میلاد شریف میں  
وقایہ مولد منبر پر کھڑا ہو کر فخر رسول صلی اللہ علیہ وسلم بیان کرتا ہی اور حسب وقت قاری مولد کھڑا ہوتا  
نہیں بھی کھڑی ہو جاتی ہیں اس میں تعمیل دوسری حدیث کی ہو جاتی ہے جو مشکوٰۃ کی باب النقیام فصل

ثابت میں ابو ہریرہ سے روایت ہے رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجلس معانی مجلس  
 یومنا فاذا قام فمنا قیام یعنی حضرت ہماری جلسہ میں حدیث کرتی ہتی پھر جیلہ پ کھڑی ہوتی ہم  
 کی ساتھ کھڑی ہو جاتی اس سے ثابت ہوا کہ حاضرین مجلس کو قیام میں مواقت کرنا چاہیے

اس قیام میں اور ترمذی کی روایت منع قیام میں جبکہ مافعیہ لاتی ہیں بہت فرق ہے اور  
دینی یہ کہی کہ صحابہ کبیر کا قیام نہیں کرتی تھی تو یہ بالکل غلطی آجی گذر کہ حضرت حسان کھڑی  
شرع پر تھی تھی حج و غیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں آوریہ بھی گذر اجب آپ کھڑی ہوئی صحابہ



کھڑی ہو جاتی اور جب حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تشریف لائیں تو حضرت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 کھڑی ہو جاتی تھی اور اس طرح وقت تشریف آوری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بی فاطمہ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہا کھڑی ہوتی تھیں اور نیز کھڑی ہوی صحابہ واسطی آپ کی یہ اسامہ بن شریک سی بروایت  
 صحیح قسطلانی فی روایت کی ہی اور نیز کھڑی ہوی آپ واسطی آنی حلیمہ سعدیہ کی ایام حنین میں یہ  
 زرقانی شرح مواہب میں ہی اور نیز کھڑی ہوی آپ وقت آنی پدر رضاعی اپنی کی بے سیرت علی  
 میں ہے اور رو کیا مانعین قیام کو شاہ ولی اللہ فی دیکھو حجۃ اللہ البالغہ اعتراف حضرت کا  
 نام سنکی کھڑی ہو جاویں اور اللہ تعالیٰ کی نام پر کھڑی نہیں ہوتی حضرت کو اللہ تعالیٰ سی ہی فوقیت  
 دیدی جواب یہ کہ کمال کم نہیں ہے دیکھو ہم اللہ تعالیٰ کی واسطی قیام کرتی ہیں نمازوں میں بحال ادب  
 رو قبلہ اور اس سی بھی زیادہ یہ ہی کہ اللہ تعالیٰ کی ہی خاک پر گر جاتی ہیں سجدہ کی لئی ہر روز نماز فرما  
 واجب نوافل میں ساٹھ ستر سے زیادہ سجدے کرتی ہیں کیسی بڑی تعظیم ہوئی کہ ماہ تازین پر گر گئی  
 ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لئی صرف اس قدر کہ ذکر ولادت شریف پر تعظیماً ظہورہ تعظیم کہہ  
 ہو جاتی ہیں بخیال کرو تعظیم رسول کی خدا سی زیادہ کہاں ہوئی اعتراف حضرت کا نام  
 اذان اور خطبہ میں بہت جگہ آتا ہی کھین نہیں کھڑی ہوتی سوای مولد شریف کی اذان میں ہی جب  
 خاص کر ولادت شریف آتا ہی جواب کر ولادت شریف میں یہ مناسبت کہ ولادت کی معنی یہ ہوئی  
 کہ آپ عالم بطون سی عالم ظہور میں آئی اور انبوائی کی تعظیم کے لیے شرع میں قیام تحسن بر مذہب جہود  
 فقہاء و محدثین در سید خوب معلوم ہی کہ شان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بس غظیم ہے اور بترونی تخریر  
 و توفروہ کی تفسیر میں لکھا ہی اسی بتا لخوا فی تعظیم صلی اللہ علیہ وسلم معنی مبالغہ کر حضرت کی تعظیم میں  
 بنا علیہ محبین امت فی بطور مبالغہ تعظیم یہ کیا کہ جو پادشاہ و امیر کی عین حالت قدوم میں تعظیماً قیام  
 کیا جاتا ہی وہ آپ کی ذکر قدوم میں کیا گیا اسپر کوئی اعتراف شرعی بخین پڑ سکتا سو اسکی کیا کیا  
 سول بجا و طریقہ آداب کا مستحب و مستحسن ہے سکا ذکر چند بار گزریکا اور بدعت حسنہ کا وجود ہی شرع سے  
 ثابت ہو چکا اعتراف قیام کر میوالو نکو اگر اس بات کی تعظیم منظور ہوتی کہ حضرت کی قدوم کی



تعلیم کجا تو فقط وقت لاوت کی کیا خصوصیت تھی چاہی تہا کہ جب ذکر سنتی کہ فلان وقت مختصر  
صلی اللہ علیہ وسلم مسجدین یا مجلس میں تشریف لائی تھی یا حج یا بہادری پر آئی تھی ہر قدم کا ذکر  
شکی کھڑی ہو جایا کرتے تھے **جواب** ان قدمات میں اور قدم وجودی یعنی ولادت شریف میں  
بڑا فرق ہی یہ سب قدم جزئی ہیں مثلاً گھر سے جب مسجد یا مجلس میں تشریف لائی تو وہ دولت  
مخصوصا دسی جماعت کی واسطی ہوئی دوسری لوگوں کا اوسمیں کیا حصہ ہی کہ جن میں آپ رونق افروز  
نہوی برخلاف قدم وجودی کی کہ وہ قدم کلی ہی یعنی آپ کا عالم وجود میں نازحت ہی تمام عالم پر جو  
کوئی اوسوقت دنیا میں موجود ہی یا نہیں درجو کوئی قیامت تک پیدا ہوتا چلا جائیگا اور جو چیز شری  
عے عرش تک ہی کل کی لئی آپ کا پیدا ہونا رست ہی و ما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین پس اس قدم اور  
قدمات مذکورہ میں بڑا فرق ہی اسلی قیام کرنا اس اعلیٰ درجہ کی قدم میں امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم  
میں رائج ہوا جب اس قدم کلی کا ذکر آتا ہی اوسوقت قیام کرتی ہیں بخلاف اور قدمات کی کہ وہ  
جزئیہ ہیں **اعتراف** اگرچہ قیام واسطی ذکر ولادت شریف کی خاص ہوا کہ اسمیں معنی قدم وجودی  
کی ہیں تو بہت وقتوں میں یہ ذکر احادیث وغیرہ میں ہوتا ہی مثلاً قرآن شریف میں ہی لقد جاکم  
رسول اور حدیث میں ہی لدالبین صلی اللہ علیہ وسلم محتونا اوسوقت کیون نہیں کھڑی ہوتی علاوہ ہر  
بہت مرتبہ آپ کی ولادت کا مضمون کسی شعر میں یا فقرہ نثر میں چلتی پرتے زبان پر آجاتا ہے و مان  
ہی کوئی نہیں کھڑا ہوتا **جواب** نبی آدم پر غفلت طاری ہی اللہ تعالیٰ کی نام پر کسی خاص موقع  
میں جب دل راغب الی اللہ ہوتا ہے و مان تو شوق ذوق سی کہتی ہیں جل جلالہ جل شانہ عم نواباتی  
اکثر اوقات میں دل غافل اور بخیہ ہوتا ہی سیکڑون باتوں میں اللہ تعالیٰ کا نام آتا ہی جل جلالہ وغیرہ  
الفاظ تعلیم کچھ بھی زبان پر نہیں لاتی بس اس طرح حال قیام ہی کہ بعض حالات میں نام رسول آتا ہے  
دل کو اس تعلیم خاص معنی قیام سی ذہول اور غفلت ہوتی ہی برخلاف مجلس کی کہ یہاں ہر قسم  
سامان آداب تعلیم موجود ہیں خواہی نخواستہ ہر عامی کی یہی انہیں کہل جاتی ہیں تعلیم بجا لاتی ہیں  
دوسرا جواب یہ ہی کہ اگر ہم قیام کو فرض یا واجب کہتی تب یہ اعتراف پڑتا کہ کسی مرتفع میں ہی ترک



جائز نہ ہو جب فرض نہیں بلکہ مستحب و مستحسن کہتے ہیں تو موقع محفل میں کہ وہاں جمیع امور آخسان آداب  
 موجود و ہمایاں قیام ہی کرتی ہیں تاکہ لازم اکرام تمامہ مکمل ہو جاوے اور جہاں جمیع لوازم مروجہ منفی  
 ہیں وہاں کچھ بھی نہ ہو تو کیا جرح ہی صرف درود شریف پڑھ دیا یہ ہی فائدہ تعظیم کا دیجاتا ہی اور یہ ہم  
 اور کچھ چکی کہ تعظیم مفروضہ کسی فرد میں بھی ادا ہو جاتی ہی اور تعظیم و فرحت میلاد کو سامان کثیرہ اور  
 افراد متعددہ کی ساتھ ادا کرنا درجہ استحباب میں ہی باقی رہی یہ بات کہ تلاوت قرآن شریف قرار  
 حدیث میں جو یہ ذکر آدمی وہاں کیون نہیں کھڑی ہو جاتی جواباً و سکا یہ ہی کہ ہر عمل کی ایک خاصہ  
 ہوتی ہیں کہ وہ سب جگہ نہیں کہی جاتی اسوقت ایک مثال لکھی جاتی ہی اور مثالیں سبکی بہت ہیں شاہ  
 ولی اللہ صاحب قول جمیل میں بکھتی ہیں جب کوئی کسی زبردست ہی ڈرتا ہو بوقت اسکی سامانی  
 جادی پڑی کہ بعض کیفیت اور ہر حرف پراونگی دانی ماتہ کی بند کرنا جادی پھر پڑی جمیع جمعیت اور  
 ہر حرف پراونگی دانی ماتہ کی بند کرنا جادی پھر اس حاکم کی سامانی دونوں مٹھی کھولدی انتہی اب  
 سمجھنا چاہی کہ یہ مٹھی کا بند کرنا اور کھولنا خاصہ اس عمل کا ہی تو اب اگر کوئی اسکو کہنی لگی کہ یہ تو قرآن شریف  
 کی حروف ہیں جب قرآن میں کوئی کہی بعض جمیع پڑا کری وہاں بھی اونگیان بند کیا کری اور  
 کھولا کری سب قل کہیں گی کہ ای بہائی وہ تو خاصہ اس عمل کا ہی اسی عمل کی ساتھ مخصوص کھنا  
 چاہی جب قرآن پڑہیں تب قرآن کی آداب تلاوت ملحوظ رکھنی چاہیں سب سبیل سبیل جب قرار  
 حدیث بطور تعلیم یا تعظیم یا عظمت جس طرح ہو وہاں وہ آداب چاہیں اور جب ذان وغیرہ میں آپکا نام  
 آوی وہاں جو کچھ یا ثور ہی اسکو ادا کری اور جب یہ ذکر اس صلبہ فرحت سرور و شکر میں دی وہاں  
 یہ حرکت سروری تعظیمی کہ عبارت قیام سی ہی کی جاتی ہی اور مولد شریف باوجود شامل ہونی ثنوبات آخری  
 کی ایک عمل بھی ہے واسطی حصول خیر و برکت کی چنانچہ ابو سعید بلوانی وابن جریر و سخاوی علی قاری  
 وغیرہم نے اس عمل کرنی سے برکات کثیرہ کا حامل ہونا منافع دینی و دنیوی میں لکھا ہی اور اس عمل کو  
 بہت اہل اسلام بلاد اسلامیہ میں کرتی ہیں اور یہی ظاہر اور کسی سی مخفی نہیں کہ مشلع عظام اور  
 علماء کرام نے اس عمل میں خاصہ نزو دیکھ کر ولادت شریف کی قیام کیا ہی پس غاصہ پھر گیا یہ قیام



اس عمل کا خاص اسی موقع میں بنا علیہ جاری کیا جاوے گا یہ قیام جمع مواقع خارجی میں مثل تلاوت  
 قرآن اور احادیث اور افان وغیرہ میں جس طرح او نگلیو نکا کہولنا بند کرنا کہیص میں وسوقت ہوگا کہ  
 جب بطور عمل ہوگا قرآن شریف کی پڑھتی وقت ہوگا اور اعمال کی خصوصیات کو تعینات تخصیصاً  
 مکر وہ فقہا سی کچھ علاقہ نہیں مولوی اسماعیل صاحب کی صراط مستقیم دیکھو کیا کچھ تعینات ازکار مثل یکضرب  
 دوضرب سیضربنی وحبس نفس وخیالات وغیرہ اور میں درج ہیں علاوہ اسکی ہم کہتی ہیں استحسان کرنا  
 علما و دین کا ہی ایک حجت اور دلیل ہی دلائل شرعیہ سی اور علما عرب و عجم فی صد سال ہی اس  
 موقع خاص میں تحسن فرمایا ہی بنا علیہ دوسری مواقع میں قیام معمول عام کیا جاوے گا جتنا کہ ان  
 مواقع پر ہی علما است استحسان کا فتویٰ نہ لگائیں مراستحسانی کو خاص موقع استحسان میں قبول کرنا  
 ثابت ہی نہ علی العموم دیکھو بیت الشدسی شخصیت ہوتی وقت اولیٰ پانویہ ہوتی ہیں اور دلیل علامہ  
 زبیدی فی یہ لکھی مقتضای ادبیہ ہی کہ دربار شاہی سی اس طرح اولیٰ پانویہ پشت پیری واپس  
 آتی ہیں یہ مسئلہ مباحث بدعت حسنین ہم مشروحاً فقہ سی لکھی چکی الحال حاجی لوگ جب اپنی پس  
 آینکا ارادہ کرتی ہیں اسوقت اولیٰ پانویہ وائسی پرتی ہیں اور پانچون وقت نماز پڑھ کر بیت  
 سے نکلتی ہیں اسوقت اولیٰ پانویہ میں پرتی حال آنکہ وہ علت کہ دربار شاہی سی یون ہی پیرا  
 کرتی ہیں پانچون وقت موجود ہی پس جب اسکی یہ کہ علمانی اسوقت خاص اولیٰ پانویہ نے کو متحسن کہا  
 ہے جمع اوقات کی بابت نہیں کہا پیرا سی طرح اس قیام کو سمجھو کہ علما کا استحسان اسی موقع میں ہوا  
 اسٹراصل قیام وقت وقوع ولادت شریف ہونا چاہی اب ہر روز کوئی ولادت مکرر ہوتی ہی  
 اور اس امر کی شرع میں کہیں نہیں کہ کوئی امر فرضی ہر اگر حقیقت کا معاملہ اسکی ساتھ کیا جاوی بلکہ  
 شریعت میں یہ حرام ہی لہذا یہ قیام حرام ہوا جواب ذکر ولادت شریف تو کوئی امر فرضی نہیں ہے  
 تذکرہ تو امر حسی موجود فی الخارج ہر پانویہ اسکی الفاظ جاری کا نون میں اسکی صورت طاری  
 و لہذا اسکا ذوق ساری پس ایسی حالت میں ذوق شوق محبت سی تعظماً کہڑی ہو جائیں تو  
 یہ محبوب شرعاً کیونکہ تمیل آ یہ من تعظیم شعائر اللہ میں داخل ہی اور یہ بات کہ بعد گزر جانے







حقیقت یعنی وقوع ولادت شریف میں قیام ہونا چاہیے اور ہم کہتے ہیں کہ واقعی آپ س امر میں حق پر  
چنانچہ بعض روایات موالید میں آیا ہے کہ اس وقت ملائکہ اور جو رہن کھڑی ہوتی تھیں آدمی کا تو وہاں  
گزر رہتا اور جب گزر رہا وہ حالت قیام میں تھا تو اب یہی جہت کر آوی تو وہی قیام است میں جاری رہے  
تعلیمات تو ہرگز مخالف اصل فخری کی نہیں ہو سکتا دو اہلین اس تحقیق میں یہی منقول ہو چکیں در نماشا یہ  
کہ جناب معترض صاحبونی ہی ہیں اور آپ کی یہاں تصور شیخ کا قاعدہ ہی چلا آتا ہی آپ کی بزرگوار  
فرماتی ہیں وارکن الا عظم ربط القلب بالشیخ علی در الجہۃ لیتعلم ملاحظہ صورت انتہی اور دوسری جگہ یہی  
رسالہ میں فرماتی ہیں فاحضر فی خیالک صورتہ شیخ فانه یرجی بمرکتہ بدل التفرقة بالحمیہ یعنی ساتھ  
رکھہ خیال میں صورت اپنی پر کی بیشک اسکی برکت سی تفرقہ بدل مجاہد کا جمعیت اور شاہ ولی اللہ  
صاحب کی خلیفہ محمد عاشق پہلے صبی شاہ عبدالعزیز صاحب فی بعد وفات والد اپنی کی تکمیل سلوک  
کی ہی اپنی کتاب سبیل الرشاد میں مرشد کا تعلیم کیا ہوا یعنی شاہ ولی اللہ کا طریقہ لکھتے ہیں اگر وقت  
دوری شیخ کسی استفادہ خواہ طریقہ نشا است کہ فارغ دل و خوساختہ نماز گزار و دہما بخاستہ  
صورت شیخ کا از وی فیض می جوید بجمع بہت دفع خطرات ملاحظہ نماید الی آخرہ اور امام ربانی جلد  
ثانی مکتوبات کی مکتوبہ ۱۱۴ میں کثرت تصور شیخ کی لکھتی ہیں این قسم دولت سعادتمند از امیر  
تا در جمیع احوال صاحب را بطر امتوسط خود آمد و در جمیع اوقات متوجہ او باشد اور مولینا مرحوم شیخ  
محمد محدث تہانوی جن سی مولوی رشید احمد صاحب فی یہی کچھ حدیث پڑھی النوار محمدی میں لکھتی ہیں  
باید کہ مرشد وی را (یعنی مرید را) بوقت پراگندگی خاطر و عدم جمعیت برای ملاحظہ صورت خود بد معنی  
امر فرماید کہ صورت مراد اوضاع مراد اطوار مراد اخلاق مراد مثل ریش خال و لباس وغیرہ آنچنان  
بصورت خیالیہ خود مدقوش خاطر کن کہ در ان مجو گردی الخ خلاصہ یہ کہ حبسی مرید طالب اپنی پیر کے ساتھ  
مردوب بیہوشی میں ایسی ہی حالت دوری میں یہ تصور شیخ کر کے مردوب بیہوشی میں اور تعظیم مد نظر کرتے  
ہیں اس سے دو فائدہ پیدا ہوی ایک یہ کہ جب تصور شیخ سے مرید کو فلاح و خیر ہوی رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم جوادی سبیل اور مرشد کل میں انکا تصور غلبہ محبت کی ساتھ کہوں کہ نفع ندیگا دوسرا

۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰



فائدہ یہ کہ جب تعظیم مرشد حالت تصور میں بھی ہی تو یہ حقیقت کا معاملہ عدم موجودگی حقیقت میں کیا  
جاتا ہی پس قیام ہوئی معترض صاحب پر یہ حجت ہماری از روی طرقت اور قیام ہوئے دھوئیں  
صوم عاشورا اور رمل کی ساتھ چلنا حالت طواف میں از روی شریعت اسلام علی من تبع  
لہدی اعتراض کہتی ہیں کہ شامی جو مجوزین عمل مولد شریف میں شمار کیا جاتا ہے وہ خود قیام  
کو بدعت لائل کہا لکھتا ہے تو یہ قیام بدعت سیئہ ضلالت ہوا اور عبارت اوسکی سیرت شامی میں  
بھی ہے جرت عادیہ کثیر من المجہولین اذ اسمعوا ذکر وضعہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقوموا تعینما لہ صلی اللہ علیہ  
الہ وسلم و ہذا القیام بدعت لائل کہا جواب اسکایہ ہی کہ اس عبارت سی جو یہ لوگ ضلالت اور سیئہ  
ہونا قیام کا نکالتی ہیں کمال لوجہی ہی اسلی کہ بدعت ہونا تو اسکا مسلم کیونکہ رسول علیہ السلام کی دور  
میں اسکا رواج نہ تھا لیکن اس وقت راجح نہونی سی یہ لازم نہیں آتا کہ ضلالت ہو تقسیم بدعت طرف حسنہ  
اور سیئہ کی مجتہدین اور محدثین کی قول سی ثابت ہی چنانچہ نورا دل کی موعظہ منہ میں ہم نقل کر چکی اور  
سیرت حلبی میں ہی وقد قال ابن حجر البیہقی الحال ان البدعت الحسنہ متفق علی ندبہا و عمل المولود واجتماع  
الناس لکذلک سی بدعت حسنہ انتہی اور یہ ابن حجر قال جواز اس قیام مروجہ کی ہیں چنانچہ اونکی مولد  
بیر کی عبارت جواز قیام میں عثمان حسن میا علی شافعی فی نقل فرمائی ہی پس جبکہ یہ عمل مولد بہت  
مروجہ قیام بدعت حسنہ ہوا بالاتفاق اسلی کہ اشارہ فقط کذلک طرف متفق علی ندبہا کی ہی ہے  
بسطح بدعت حسنہ کی طرف ہی کما لا یخفی تو استدلال بغین بدعت سیئہ ہوئی قیام پر جو سیرت شامی میں  
لڑتے ہیں اس تقریر سے ساقط ہو گئی اور اگر لفظ لائل لہا سی مانعین کو کچھ دھوکا ہی کہ اوسنی لائل لہا  
جو کہہا ہی اس سی سیئہ ہونا ثابت ہی تو جواب اسکایہ ہی کہ یہ بات ضروری نہیں جہاں لفظ لائل لہا  
آیا کری مان بدعت سیئہ مکر وہ یا محرومہ مراد ہوا کری اس بات پر دو عبارتیں دلیل گذارتا ہوں مجمع  
لی خاتمہ جلد ثالث صفحہ ۵۱۲ مطبوعہ نو لکھنؤ میں ہی کہ صاحب مجمع فی زبانی شیخ سی مسئلہ پوچھا تھا  
کہ یہ عمل یا خوبو سو گھنٹی کی وقت و رو پڑنا کیسا ہے تو جواب اسکایہ لکھا ہے اما الصلوۃ علی النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلک نحوہ فلا لائل لہا و منع ذلک فلا کہتے ہی ذلک عندنا الخ اس عبارت

قائد و سپہ گرد	جاری بخت و بخت
جاتا ہی پس ق	نہاں کی بوجہ بخت
صوم عاشور	وہاں میں رسول قیام
الہدی اس	پہن ڈال دلا دت شوق
کو بدعت لاء	کا لکھی ہوئی تھی
یہی جرت	باز تھی وہاں
الہ وسلم و ہذا	بخت کی ساری بخت
ہونا قیام کا	وہو دنیا میں کیا
میں اسکار و	جہات میں بوجہ بخت
اور سیئہ کی	بخت کی ساری بخت
سیرت جلی	میں سے کہہ دیکھ
الناس لکھ	میں بل بخت میں
کیسری عبارت	میں سے کہہ دیکھ
مرز جمع القی	میں سے کہہ دیکھ
جسطح بدعت	میں سے کہہ دیکھ
کرتے ہیں اس	میں سے کہہ دیکھ
جو کجہا ہی اس	میں سے کہہ دیکھ
آیا کری مان	میں سے کہہ دیکھ
کی خاتمہ جلد	میں سے کہہ دیکھ











و ما بعد شامی اور قطع نظر از اختلاف سیاق و سباق اس کی یہی لالت صریح کرتی ہیں کہ مراد محدث شامی کی  
 یہی ہے کہ اصل اس قیام کی صدرا دل سے تو نہیں پائی گئی لیکن جماعت کثیر المل اسلام کی کہ جو مجاہدین ہیں  
 تعظیماً قیام کرتی ہیں پس یہ الفاظ تو فی الحقیقت ترغیب دہی ہیں بل بیان کو کہ جسکی دلیل محبت ہو اور  
 تعظیم رسول و نظر ہو تو وہ قیام کری مطلب سمجھنی کی ہے ایک تو مادہ علمی درکار ہی دوسری ہدایت  
 من عند اللہ کہ قلب مومن میں اتفاق ہوتی ہے چنانچہ دونوں مفقود ہوں وہاں کیا کچی و من لم یجد  
 لہ نوراً فقال من نوراً بکے اسی عبارت شامی کی لفظ لا اصل کہ کو محدثین بیدار دل کس طرح شرح کرتی ہیں  
 علامہ نور الدین حلی نے یہ عبارت شامی کی لکھ کر اگلی اوکلی لکھا ہے ای لکن ہے بوجہ حسنہ لانا لیس کل غیر مذکور  
 چنانچہ یہ عبارت سیرت حلی ص ۱۱۲ مصر کی صفحہ ۱۱۲ میں موجود ہے اور علامہ حلی نے اپنی اصطلاح دیباچہ میں  
 لکھی ہے کہ جس جگہ سیرۃ شمس کی عبارت لیتا ہوں شروع میں لفظ ای لانا ہوں پس اس مقام پر لفظ ای  
 انادلیل ہوا کہ صاحب سیرۃ شمس ہی اس قیام کو بدعت حسنہ فرماتی ہیں تو دونوں محدثوں یعنی حلی صاحب  
 سیرۃ شمس کا اتفاق ثابت ہوا بات پر کہ سیرت شامی کی کلام سے جو قیام بدعت معلوم ہوتا ہے وہ سیرۃ  
 نہیں بلکہ حینہ ہی پر حلی نے لکھا کہ بدعت حسنہ بالاتفاق جائز ہے پس تقریر حلی غیر ہے معلوم ہوا کہ یہ قیام  
 جائز ہے چنانچہ مولف برائے قلم نے ہی اسکو صفحہ ۲۴۲ میں لکھا مگر یہ مغالطہ دیا کہ وہ ذکر مطلق کی تردید  
 کی وجہ سے قیام کرتی تھی اور تقلید مطلق کا درجہ اس قیام میں نہیں تھا اور نہ عوام کا اندیشہ تھا لہذا جائز جانتی ہے  
 اب وہ اس میں ناگروہ ہو گیا انتہی میں کہتا ہوں یہ کہنا مولف کا تقدیر مطلق کا درجہ اس قیام میں نہ تھا  
 غلط ہی اسلئے کہ خود سیرت حلی میں یہ لفظ موجود ہے اذ اسموا بذر وضعہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی جب ذکر سنتی این  
 ولادت شریف کا اس وقت کہڑی ہو جاتی ہیں پس قیام ان کا تقدیر اس قید کی ساتھ تھا دوسری بات کہ  
 اندیشہ عوام نہ تھا یہ بھی صحیح نہیں اسلئے کہ عہد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکر آج تک کسی وقت میں عوام کو  
 صفحہ روزگار سے غالب نہیں ہوئی اور عوام کی طرف سے کبھی مطمئن اور بی اندیشہ نہیں ہوئی ناظرین و  
 آثار و فتاویٰ سے یہ بات مخفی نہیں بننا علیہ یہ بات بہت پوری کہ حلی کی وقت میں اندیشہ عوام نہ تھا کیون  
 صاحب کیوں اندیشہ نہ تھا خود تہا ری جو پوری کی عبارت اس قیام کی بابت عنقریب گذر چکی مافیہ



اعوام الی آخرہ اور دوسری حضرت گجراتی کی عبارت ہے اور گزرجی قداہدت بعض جہال المشائخ  
 دیکھتی آپ کی مشواؤن فی عوام کو اور جہال مشائخ کو قیام کرتی دیکھا لیکن ایسی غلطی ہوئی کہ انہوں نے یہ سمجھا  
 کہ عوام اور جہال ہی نے یہ قیام ایجاد کیا ہے یہاں کو خبر نہ ملی کہ بڑی بڑی علماء مجیدین رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے یہ عمل کیا ہے جیسا کہ علامہ شیخ عبد اللہ سراج رحمۃ اللہ علیہ مفتی عرب نے لکھا ہے انا القیام اذا جار ذکر  
 ولادۃ عند قراۃ المولد الشریف نوارۃ الامۃ الاعلام واقرة الامم الحکام اور شیخ عبد الرحمن سراج  
 مفتی مکہ معظمہ زادنا اللہ شرفاً وریاب محفل مولد شریف مع القیام تحریر فرماتی ہیں وعلما العرب المصر والاندلس  
 فالروم والاندلس کلہم راوہ حسنا من زمان سلف الی الان الخ حاصل اس قیام کو یہ کہنا مؤلف بل ہیں کہ یہ علماء  
 اور سکوا جائز جانتی تھی نہایت صحیح ہے پھر یہ شاخ لگائی کہ اس وقت اندیشہ عوام نہ تھا یا یہ کہ وہ قیام مقید  
 نہ تھا یا کل غلطی اعتراض یہ لوگ اگر قیام کو مباح یا مستحسن جانتے ہیں تو وجہ کی طرح دائمی کیوں  
 کرتی ہیں حال آنکہ امر متحب ہی صراحت کرنی سی کردہ ہو جاتا ہے جواب دوام امور مستحب کا مکروہ نہیں  
 ہے علی العموم بلکہ بعض صورت خاصہ میں بعض فقہاء تحریر فرماتی ہیں وہ ہماری نجوی کلام سے سمجھ لیں  
 تحقیق اس مسئلہ قیام کی یہ ہے کہ ہم اسکو مستحسناً میں سمجھتی ہیں مذہب جمہوری ہی اور اسی پر  
 عمل ہے تمام بلاد اسلامیہ میں اور منکرین میں ایک فرقہ ایسا ہے کہ وہ اس قیام کو حرام کہتی ہیں  
 اور بعضی اور نہیں بدعت مطلقہ اور بعضی اور نہیں بدعت ضلالت اور بعضی اور نہیں شرک قرار دیتی ہیں  
 پس اس صورت میں مجوزین قیام ہی اگر ترک کرنی لگیں تو جسکے دونوں میں سما جاویں یہ بات کہ یہ قیام  
 بلا شک ممنوع ہی کہ انہوں نے ہی ترک کر دیا تو اس صورت میں بدل جاویگا حکم شرعی اور ثابت  
 کر چکی ہم دلائل شرعیہ سے اس کتاب میں باحت و استحسان قیام پس جبکہ امر مباح و مستحسن کو لوگ  
 شرک اور کفر یا حرام سمجھنے لگیں تو اس سے زیادہ تعدی حدود الہیہ میں کیا ہوگی جس طرح مندوب کو  
 واجب سمجھنے میں تغیر شرعی ہی اس طرح مباح کو حرام اور شرک قرار دینی میں تبدیل احکام الہیہ اور  
 تغیر دین ہی بنا علیہ مناسبت سمجھا گیا کہ نہ ترک کیا کریں اس قیام کو واسطی اس مصلحت کی مان  
 اگر یہ قیام ایسا ہوتا کہ کسیکو اسکی استجاب میں کلام نہ ہوتا تو اس صورت میں دوام و اہتمام

یہاں کو خبر نہ ملی کہ بڑی بڑی علماء مجیدین رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عمل کیا ہے جیسا کہ علامہ شیخ عبد اللہ سراج رحمۃ اللہ علیہ مفتی عرب نے لکھا ہے انا القیام اذا جار ذکر ولادۃ عند قراۃ المولد الشریف نوارۃ الامۃ الاعلام واقرة الامم الحکام اور شیخ عبد الرحمن سراج مفتی مکہ معظمہ زادنا اللہ شرفاً وریاب محفل مولد شریف مع القیام تحریر فرماتی ہیں وعلما العرب المصر والاندلس فالروم والاندلس کلہم راوہ حسنا من زمان سلف الی الان الخ حاصل اس قیام کو یہ کہنا مؤلف بل ہیں کہ یہ علماء اور سکوا جائز جانتی تھی نہایت صحیح ہے پھر یہ شاخ لگائی کہ اس وقت اندیشہ عوام نہ تھا یا یہ کہ وہ قیام مقید نہ تھا یا کل غلطی اعتراض یہ لوگ اگر قیام کو مباح یا مستحسن جانتے ہیں تو وجہ کی طرح دائمی کیوں کرتی ہیں حال آنکہ امر متحب ہی صراحت کرنی سی کردہ ہو جاتا ہے جواب دوام امور مستحب کا مکروہ نہیں ہے علی العموم بلکہ بعض صورت خاصہ میں بعض فقہاء تحریر فرماتی ہیں وہ ہماری نجوی کلام سے سمجھ لیں تحقیق اس مسئلہ قیام کی یہ ہے کہ ہم اسکو مستحسناً میں سمجھتی ہیں مذہب جمہوری ہی اور اسی پر عمل ہے تمام بلاد اسلامیہ میں اور منکرین میں ایک فرقہ ایسا ہے کہ وہ اس قیام کو حرام کہتی ہیں اور بعضی اور نہیں بدعت مطلقہ اور بعضی اور نہیں بدعت ضلالت اور بعضی اور نہیں شرک قرار دیتی ہیں پس اس صورت میں مجوزین قیام ہی اگر ترک کرنی لگیں تو جسکے دونوں میں سما جاویں یہ بات کہ یہ قیام بلا شک ممنوع ہی کہ انہوں نے ہی ترک کر دیا تو اس صورت میں بدل جاویگا حکم شرعی اور ثابت کر چکی ہم دلائل شرعیہ سے اس کتاب میں باحت و استحسان قیام پس جبکہ امر مباح و مستحسن کو لوگ شرک اور کفر یا حرام سمجھنے لگیں تو اس سے زیادہ تعدی حدود الہیہ میں کیا ہوگی جس طرح مندوب کو واجب سمجھنے میں تغیر شرعی ہی اس طرح مباح کو حرام اور شرک قرار دینی میں تبدیل احکام الہیہ اور تغیر دین ہی بنا علیہ مناسبت سمجھا گیا کہ نہ ترک کیا کریں اس قیام کو واسطی اس مصلحت کی مان اگر یہ قیام ایسا ہوتا کہ کسیکو اسکی استجاب میں کلام نہ ہوتا تو اس صورت میں دوام و اہتمام







بچہ نامہ ہی پسند نہ کرتی تھی یوں کھا کرتی تھی کہ ہماری در زمین کی بیج میں کوئی حامل نہ ہو یہاں تک  
 کہ فقہانی لکھائی کہ زمین پر بلا حامل نماز پڑھنا افضل ہے تمام ہوا کلام صاحب روح البیان کا اور  
 خزائنہ الروایات میں ہے کہ رمضان میں جمعہ کو دعا مانگنا ختم قرآن کی وقت بدعت اور مکروہ ہے  
 لیکن ابوقاسم صفار رحمہ اللہ فرماتی ہیں اگر شہر کی آدمی یوں نہ کہنے لگتے کہ یہ عالم دعا کو منع کرتا ہے تو  
 میں انکو منع کر دیتا ہذا شی لا یفتی بہ لاند لا یفتی ان یقال للعامة شئاً لم یفہموا یعنی یہ بات ایسی ہے  
 کہ اس پر فتویٰ نہ دیا جائے کیونکہ وہ بات عام میں نہ کہنی چاہی ہو جسکو وہ نہ سمجھیں اور مسطح فتاویٰ صراحہ میں  
 بھی ہے لیکن باختصار اب سننا چاہی کہ اول تو فائزہ اموات کی لمبی تعیین ایام اور مسطح ہور ورج  
 محفل مولانا علیہ السلام مع القیام ہم دلیل شرعی ہی ثابت کر چکی اب تنہا کر کے بطور الزام کہتی ہیں کہ  
 اگر بالفرض اعتقاد یہ سہو کر دیا ہی ہوتی بقول تمہاری کہ خردن تشریف نہیں پائی گئی تب ہی اب  
 یہ تبدل زمان حسب منشا مجمع الجار و دیگر تصریحات مذکورہ بالا جائز ہونی چاہیے کیونکہ اس زمانہ  
 اشوب میں تمام آدمی غیر غاصب ہیں اپنی کفریات کی اعلان جا بجا کر رہی ہیں تو اب مسلمانوں  
 چاہی کہ مجالس منعہ کی حضرت کی فضائل معجزات عالم میں پھلایں پڑھیں پڑھیں ہو میں سنیں  
 سنو میں اور چونکہ اب ہر ہر بات میں تکلف اور زینت انبار زبان میں چل گئی ہے تو موقع دین  
 بی استغنیٰ ہی ناپیراستہ رکھنا موجب تحقیر ہی اور تعظیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم بجالانی سے قلوب مومنین  
 میں غیر واقع ہوتی ہے اور کفار کی نظریں شوکت اسلام ہوتی ہے اور فائزہ اموات میں یہ بات  
 کہ باوجود پابندی تعیین ایام کی ہی ثواب بیت کو پہنچ جاتا ہے مساکین کا پیٹ بھرتا ہے اور کہا نامہ  
 انکو باوجود تعیین کے جائز ہے چنانچہ برایہن قاطعہ میں ان باتوں کو ان لیا ہی اب باقی رہی تمہاری تہذیب  
 کہ اس تعیین میں کہلانیوالی کی اوپر سو قطع نظر کر لو اس سے یہ سمجھ کر کہ پابندی ایام کی یاد دانی میں تو  
 خیرات ہو بھی جاتی ہے جب یہ تقاضا اٹھ گیا تو ہر کون صدقہ کرتا ہی خیرات بند ہو جائیگی مساکین  
 اس دورہ عشرت میں و د کثرت سے ماری ماری پرتی میں کہ کہیں سہارا نہیں باقی اٹکی حاجت  
 براری پر نظر چاہی اور ان باتوں کو منع کرنی سے یہ ہی جا بجا کہنی میں آتا ہے کہ یہ لوگ خیرات ہوا



اور تعلیم رسول امیر مذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو منع کرتی ہیں بنا علیہ تقدیر امام ابو قاسم صفار جو علم احنفہ  
 کی آئمہ کبار میں گذری ہیں ہرگز فتویٰ منع پر نہ بنا چاہی جس طرح اوہوں نے نہ یا گھٹنگو ہم الزام کرتی ہیں  
 اور تحقیقی ثبوت وہ ہیں جو اس سال میں جابجا تحریر کیے گئے ہیں **اعترض** بانیان محفل میلاد  
 شریف منکرین قیام برائسی ملامت کرتی ہیں جیسی تارک فرض و واجب پر جواب **باب** سبب  
 اوسکا یہ ہی کہ جو لوگ قیام نہیں کرتی اکثر اونہیں ایسی ہیں کہ انکی عقاید و باہمیہ نجدیہ کی طور پر ہیں اور  
 وہ قیام کو کفر اور شرک عقائد کرتی ہیں اسلئے میں ایک تو یہ بات ہونی کہ اس شخص کے نزدیک فاعلین  
 قیام مشرک و کافر نہ ہوتی ہیں اگر کسی کو اس بات پر غیض آجادی اہتہ یا زبان سی کچھ سیر زد ہو کچھ بعید  
 نہیں دوسری یہ بات کہ اس ایک حرکت اوسکی دوسری عقاید خبیثہ کا ہی خیال آجانی تیسری  
 یہ کہ اوس فریق کو دیکھتی ہیں کہ یہ سیکڑوں باتیں خود ایک پوشاک و معاملات میں خلاف صحابہ و خلاف  
 قرون ثلثہ کرتی ہیں اور فقہ قیام کرتی اور مولد شریف کی محفل میں گھٹنگو کہ قرون ثلثہ میں نہیں ہونی  
 کرتی ہیں و رہا ہم عناد و فساد پیدا کرتی ہیں اس وجہ سے مجید رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مفسدون پر غیظ  
 آجاتا ہے البتہ اگر معلوم ہو جاوی کہ اس شخص کی سب عقاید عمدہ ہیں اور قیام کرنے والوں کو ہی بڑا  
 نہیں جانتا تو اس شخص کو ہرگز کوئی آدمی زجر و توبیخ نہ کر لگا ان یہ تو کہیں گے کہ آداب محفل کا مقتضا  
 یہ تھا کہ سبکی ساتھ آپ ہی قیام کرتی تو بہتر ہوتا چنانچہ امام غزالی نے لکھا ہے باللسماع میں کہ یہ بات  
 آداب حقوق اصحبت کی خلاف ہی کہ کھڑا ہونی میں مع انفت نگری پس اس تقریر سی معلوم ہو گیا  
 کہ غصہ آجانا تارک قیام پر اور سبب ہوتا ہی نہ اس سبب کہ یہ قیام فرض و واجب جانتی ہیں یہ تو بالافتاء  
 فتاویٰ میں مفتیان میں تصریح فرما چکی ہیں کہ فرض و واجب نہیں بلکہ مستحب احوال کی بات ہی اور غور  
 دیکھئے تو بعض اوقات میں یہ تارک قیام نص قرآنی کا مخالف نہ جاتا ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے  
 یا ایہا الذین امنوا قیل لکم تقصروا فی الجہاد فی سبیل اللہ لکم و اولادکم و انتم فی سبیل اللہ ای ایمان والو  
 جب تم لو کہ جاوای کہ کھل بیٹھو مجلسوں میں تو کھل بیٹھا کرو اور جب کہا جاوای اوٹھ کھڑی ہو تو اوٹھ کھڑی  
 ہو اگر وہ معلوم کرنا چاہی کہ جب قاری مولد فی پڑا **۵** اوٹھو کر میلا و حضرت ہے اب وہ



یا اس طرح پڑھیں عجایبی آداب کے نایاب یہ کہ اوس کھڑی ہوئی اوس آدمی کو اشارہ کیا  
کہ اٹھ کھڑا ہوا اور اوسنی نہ یہ کیا کہ کھڑا ہو جائے یہ کیا کہ اٹھ کی باہر نکل جاتا تو دیکھتے وہ اوس وقت  
میں مخالف سام خداوندی کا ہو گیا کیونکہ نزول اس آیت کا منشاء یہی ہوا تھا کہ لوگوں کو وہ بات تعلیم  
کیجئے کہ آپس میں محبت پیدا ہو بغض و عناد و جھڑپ نہ ہو چنانچہ امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر کبیر میں  
اسی آیت مذکورۃ الصدر کی شروع میں لکھا ہی علم اللہ تعالیٰ لما نہی عباده المؤمنین عما یكون سبب  
للبغض و التنازع فرما ہم آلاں بما یصیر لهم سبباً لزیادة المحبة و المودة اب سبب رباب لضاف خیال  
فرما دین کہ اگر وہ شخص کھڑا ہو جاتا تو اتحاد و موافقت باہمی کا سبب ہو جاتا اور کھڑا نہ ہونا بغض اور  
نفرت کا سبب ہو گیا تو یہ فعل اس کا کس قدر منشاء حکم خداوندی بعد جا ہڑا فاعتبروا یا اولی الابصار  
ملاحظہ فرمائیے اعتراض کہ محفل مولد شریف میں مخاطب حاضر کی شہار پڑھتی ہیں یہ نسبت رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کے حالانکہ آپ غائب ہیں نظر سے یہ شرع میں جائز نہیں بلکہ کفر ہے جواب اس کا یہ ہے  
کہ صحیح بات تو معلوم ہوتی ہی کہ عالم الغیب بالذات ہی ایک ہے جل جلالہ آسمان زمین میں کوئی نہیں  
جو بغیر اللہ کے الہام و کشف کر دینی کی خود بخود یقینی طور پر امور غیبیہ کو جان لی اور یہ بھی کہ کوئی ایسا  
نہیں جو عرش ہی کیلئے یا تخت الثریٰ ہر مکان ہر زبان ہر آن میں اللہ تعالیٰ کی طرح حاضر ناظر ہو لیکن یہ معلوم  
نہیں کہ ان لوگوں پر کوئی کتاب نازل ہوئی ہی جس میں یہ الفاظ لکھی ہیں کہ غائب کی نسبت لفظ حاضر بولنے  
کفر ہے ہم اس بات میں جزئی خاص نہیں کرتے ہیں قسطلانی و زرقانی وغیرہ محدثین کہتی ہیں انحضرت صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کی خصائص میں منہا ان المصلیٰ مخاطبہ بقولہ اسلام علیک یا ابا البنی و الصلوة صحیحہ و لا ینحیٰ طبع  
اس عبارت سے ثابت ہوا کہ نمازی میں نماز میں خطاب کرتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور حاضر  
کا لفظ بولتا ہے حالت تشهد میں کہ السلام علیک یا ابا البنی و رحمۃ اللہ وبرکاتہ یعنی سلام ہو تم پر ای نبی اور  
اس خطاب کرنے میں نماز صحیح ہے اور دوسری کو نماز میں خطاب نہیں کر سکتا اگر کرے تو نماز فاسد  
ہو جاتی ہی نہ تھی اور بعضی آدمی جو یہ کہتی ہیں کہ یہ تو نقل لکھتی ہیں قصہ معراج کی میں خطاب حضرت کا  
نہیں سورت ہو گیا اولاً قول اس عبارت سے کہ انکلا سمین صریح لفظ مخاطبہ موجود ہی علاوہ ان میں شامی نے



بھی رو کیا ہی کہ لا یقصد الاختیار والحکایہ عما وقع فی المعراج اور در مختار میں ہی رو کیا ہے و یقصد  
 بالفاظ الشہد الانشار کا یہ سلیم علی نبیلہ ورفیقہ ابوالیث سمرقندی فی السلام علیک یہا  
 البنی کی اس طرح شرح کی ہے کتاب تنبیہ میں یعنی یا محمد علیک سلام جہا حیا العلوم نماز کی بیان تفصیل  
 مایثقی ان یحضر فی القلب من لکنتی ہیں احضر فی قلبک البنی صلی اللہ علیہ وسلم شخصہ الکریم وقل سلام علیک  
 ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یعنی موجود و کراہی ولین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آپ کی وجود گرامی کو اور عرض کر  
 السلام علیک یہا البنی الی آخرہ اور میزان شعرانی میں ہی اس واسطی شارع فی ہر کیا ہی نماز کو سلام اور  
 درود کی لکھی انجیات میں تاکا گاہ کردی غلظت کو کہ جس پر دگار کی سامنی تم بیٹھی ہو اس بار میں تمہارے نبی  
 موجود ہیں قل لا الہ الا انت حضرت اللہ تعالیٰ ابدافیخا طیبونہ بالسلام مشافہتہ یعنی رسول صلی اللہ علیہ وسلم درگاہ  
 الہی ہی کہی جدا نہیں ہوتی پس ناری خطاب کرتی ہیں لفظ سلام کی ساتھ آنکھوں و برو **مسئلہ** شفا میں  
 قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ لکھا ہے کہ کما عرو من نیار فی جو کبار تابعین فقہار کہ کسی ہیں کہ جب تم داخل ہو  
 گھر میں روئے ان کی ہوتو کہو السلام علی البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ الی آخرہ اسکی شرح میں طبع حسن جزاوی لکھتی ہیں  
 لان روح حاضر فی بیوت الہیہ السلام یعنی آپ کی روح حاضر ہے الہی سلام کی گھر و نہیں لکھتی اور مولوی علی حق  
 صاحب فی بھی علی قاری کی شرح شفا میں مضمون حاضر ہونی روح مبارک کا سیطرح نقل کیلئے اصل حقیقت کو  
 حق سبحانہ جانتا ہی جو کہ عقل ناقص عرف میں آتا ہے کہتا ہوں کہ روح مبارک آپ کی اب لا روح ہے اور حدیث میں  
 ہے المؤمنون من فیض نوری یعنی مومنین میری فیض روح سی پیدا ہوئی ہیں یہ روح البیان اور کلام مجدد عرف  
 ثانی غیرہ میں رحمۃ اللہ علیہم جمیع موجود ہی اور یہ ہی کلام محدث دہلوی غیرہ میں ہی کہ آپ کی روح اس  
 عالم میں مین بی ارواح ہی لکھتی اور قرآن شریف سورۃ احزاب میں البنی اولی بالمومنین من انفسہم یعنی نبی سے  
 لگام ہی ایمان والوں کو اپنی جانوں سے زیادہ اور اس آیت میں بعد لفظ انفسہم یہ قرار ہے ہی آئی ہے  
 و ہوا بہم یعنی وہ مومنین کے باپ ہیں علامہ میضادی اور مفسر روح البیان اس مقام پر لکھتی ہیں کہ جب  
 آپ مری اور باپ مومنین کے پڑی تو ایسا سوا یہ پڑ گیا کہ المؤمنون اخوة یعنی ایمان والی سب آپس میں بانی  
 ہیں و یہ بھی ہی کہ امت کی اعمال آپ پر پیش کئی جاتی ہیں و درود مت کہ ہی آپ کو نام بنام پختہ ہے

۵  
 زیادہ دیکھو غازی کہ  
 بن خبیب تاجون باحکام  
 تاجون کہ شہدائی نے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اس طرح فرمایا اللہ اللہ اللہ  
 ایہا البنی ورحمۃ اللہ علیہ  
 اس پر کہ اگر کسی کو سلام  
 ارادہ کہ گا تو در سلام  
 خود کہ کا خدا کا سلام کہی  
 کہ لیا اور ایک لفظ سلام کہی  
 انجیات رسول مسلم کیونکہ  
 او شہادت لایا اور اللہ و فرشتوں  
 اور جبرائیل و میکائیل و  
 کی طرف سے سلام لکھا  
 بظاہر ہوا کہ اس کی بابت اسلام  
 بجا ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہتا ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 تمام دنیا ہی ایمان لائے  
 اب تو دعا دعا ہی بانی ہے  
 کہتے کہ سلام علیکم  
 وہ تو کہ سلام علیکم







و محش کی روایت میں وہ فقر و نہیں سیف بن سلیمان میں اور وہ اگرچہ ثقہ تھا لیکن بدعت قدر کی  
 ساتھ نہت کیا گیا ہی پس جب کہ جمع صحابہ سی طبقہ بعد طبقہ اس وقت تک ہی تعلیم خطاب ہوتی چلی آئی حتیٰ  
 ابن مسعود سی ہی سو اس روایت کی جو بخاری میں سیف بن سلیمان ہی بنی علیہ اس روایت پر عمل کیا  
 جائیگا اور کیونکر عمل کیا جائی حال انکہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سی مکرور طور سی ہی تعلیم خطاب منجی  
 ہم مذہب حنفی رکھتی ہیں اور بخاری امام عظیم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو سیطرح بعینہ خطاب تعلیم ہوتی پھر مجاہد  
 او سیطرح اونی پیچی اور اسناد ہماری امام عظیم کی یہی وہ فراتی ہیں کہ میرا تہ پڑا حماد بنی اور سیکہ یا مجہک  
 تشہد اور کہا حماد بنی کہ میرا تہ پڑا ابراہیم بنی اور سیکہ یا مجہک تشہد اور کہا ابراہیم بنی کہ میرا تہ پڑا حلقہ  
 اور سیکہ یا مجہک تشہد اور کہا حلقہ بنی میرا تہ پڑا عبد اللہ بن مسعود بنی اور سیکہ یا مجہک تشہد اور کہا عبد اللہ  
 ابن مسعود بنی میرا تہ پڑا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اور سیکہ یا مجہک تشہد جطرح قرآن کی صورت سکھاتی  
 تھی پھر وہ تشہد سیکہ یا ہوا آپ کا کتب حنیفہ فتاویٰ و شرح و متون میں موجود ہی او میں نفاذ خطاب کی تعلیم  
 اور سو اسکی دیگرند اسب سی جنسی اور مالکی اور شافعی مذہب کی کتابیں ہی مکی گین سب میں ہی خطاب  
 کی تعلیم موجود ہی اللہ ری عناد و کہو جمع صحابہ کی روایتیں اور خود عبد اللہ بن مسعود کی روایتیں سو ایک  
 روایت کی اور ائمہ مجتہدین اربعہ کی فتاویٰ اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات مطلقہ یعنی بلا قید حیات  
 وفات و قرب بعد مکانی و زمانی صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمانا اذ صلی اللہ علیہ وسلم فی النجیات الی آخرہ اور اذ اقع احدکم فلیقل  
 النجیات الی آخرہ فاذا جالستم فقولوا النجیات ان سب روایات میں خطاب موجود حنفی کہ مولوی اسحق صاحب  
 کی مائہ مسائل سوال بہت و چہارم میں ہی اقرار موجود (در النجیات خطاب برای رسانیدن سلام دار شدہ)  
 پیران سب احادیث و آثار و فتاویٰ و جماع است محمدیہ شرقا و غربا و شمالا و جنوبا و قول مولوی اسحق صاحب  
 کہ جبکہ اپنا متقدما اہل پیشوا جاتی ہیں چہرہ کر ایک روایت غیر معمولی پیا پیش کرنی کیسی بی انصافی ہی اللہ تعالیٰ  
 ہدایت نصیب کری حال جماع است محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم اسباب پر ہی کہ سب چھوٹی بڑی صورت مرد و عورت  
 ہیں اسلام علیک یا ابنی پس رسول صلی اللہ علیہ وسلم غائب نظر سی ہیں پھر ہی آپ کو خطاب حاضر ہوا  
 نمازین بعضی کہتی ہیں یہ امر تعبدی ہی منتقل سیطرح حواسہ جواب یہ کہ امر تعبدی ہو نیسی کام نہیں چلتا



اسلمی کہ خطاب جائز رکھنی کی رویت تو موجود ہی اب یہ بتاؤ کہ خطاب کو خطاب کا لقب ہونے کی حرمت اور  
 کراہت پر کوئی نئی یا حدیث ہی پیش کر دینی گھڑی ہوئی یا تو لکوالگ کر دیا اور یہ سمجھو کہ جب عبادت میں  
 شریک کرینا حکم نہیں پر خالص سی نماز میں خطاب کا شریک کیا گیا تو باہر منع ہوئی کیا دلیل اس پر ہے  
 شدین سٹو شاہ ولی اللہ صاحب اسطر ثرہنی اور افیتہ کی ابتداء میں کہتی ہیں خلیفہ نماز با دعا و گناہ و چون  
 سلام و دعا و اور افیتہ خواندن مشغول شو کہ از برکات انقاس ہزار و چار صد ولی کامل شدہ آن رخ حال انکہ  
 اس در افیتہ میں جب کامل ہے شمار کر لی تشریف آری رسول صلح ان الفاوی ہی اصلوہ و اسلام علیک  
 یا رسول اللہ یا حبیب اللہ یا خلیل اللہ ان آخرہ علاوہ اسکی خود مولوی اسحق صاحب ایہ مسایل میں کہتی ہیں  
 اگر کسی یا رسول اللہ گوید برای رسانیدن درود یا سلام جائز است انتہی دیکھئے یہ علماء باہر نماز کی بھی  
 خطاب کرنا رسول اللہ کا جائز کہتی ہیں اور شاہ ولی اللہ صاحب تو خود امر کرتی ہیں لیکن یہی تکلفین کہ  
 گنجائش ہی یہ کہہ سکتی ہیں کہ یہ خطاب تو درود و سلام کی سایہ ہے اسکو فرشتہ پہنچا دیتی ہیں اسلمی  
 ہم ایسی نظیر پیش کرتی ہیں حسین و اسلام کی پختی کی نیت سی خطاب نہیں بلکہ وسیلہ  
 پکڑنا ہی ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کشف حاجت میں اپنی حاجت قریبی یا صلاۃ حاجت  
 میں روایت کرتی ہیں عثمان بن حنیف نصاری صحابی سی کہ ایک ندا آدمی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کی پاس آیا کہ میری ٹھکان کی لٹی دعا کجی آپ فی فرمایا اگر تو چاہی اسطرح رہی دی یہ تجھکو چاہے  
 اور اگر چاہی دعا کرنا تو دعا کروں اوسنی کھا دعا فرمائی آپ فی حکم دیا چہی طرح وضو کرو رکعت نماز  
 پڑھ اور یہ دعا پڑھ اللہم انی سائلک توجہ الیک بجمہ بنی الرحمۃ یا محمد انی قد توجہت بک فی ربی فی حاجت  
 ہذہ لطفی اللہم شفعی اس مقام پر رد قافی شارح موابین لکھائی کا اس عاقلین ل سوال اللہ تعالیٰ ہی  
 کہ وہ اپنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شفاعت کا اذن بخشی پس کہا حاجت مندنی (کہ یا اللہ میں اپنی حاجت  
 مانگتا ہوں تجھ سی و متوجہ ہوتا ہوں تیری طرف وسیلہ پکڑ کی حضرت محمد کا جو بنی رحمۃ میں) جب اللہ  
 شفاعت مانگ چکا تو متوجہ اور مخاطب ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور شفاعت طلب کی اس طرح  
 (یا محمد میں متوجہ ہوا اپنی پروردگار کی طرف آپ کی شفاعت کا وسیلہ پکڑ کی اپنی حاجت میں تاکہ یہ حاجت

لا  
 یہ عبادت ہوئی  
 اسکی منظر  
 کیا یا مسایل  
 اسکی مسئلہ

وہ تمام منسب  
 دان امتحان  
 کا خطاب ہی  
 چاہیے



روئی جانی) یعنی تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی شفاعت سے اور آپ کی وسیاہی سے اس حاجت کو روا کر دے جب  
 حاجت مند حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کی درخواست کر چکا اب ہر گز رجوع الی اللہ کرنے  
 درخواست کرتا ہی کہ اللہ شفعہ فی (یعنی یا اللہ حضرت کی شفاعت میری حاجت میں قبول کیجئے) یہاں حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی حل مشکل میں نبی شفاعت طلبی اور خطاب جو تعلیم فرمایا ہی اس مقام پر ایک تھا ہر جہ  
 یعنی اس خطاب اور مذکور کی شافی کی نفی ایک بڑی عالم مشہور ہی اس حدیث کی سناوین اعتراض کیا وہ  
 کہہ دیا کہ اس کی سناوین ایک راوی عثمان بن خالد بن عمر ثمالی اور تقریب میں اسکو متروک الحدیث  
 کہا ہی اس عاجزی ابن ماجہ اور ترمذی میں یہ حدیث نکال کر اس کی سناو لکالی توان دونو محدثوں کے  
 سناوین عثمان بن عمر نکلا اسکو تقریب میں متروک الحدیث نہیں کہا اور عثمان بن خالد بن عمر کو  
 مشک متروک الحدیث لکھا لیکن اور آدمی ہی داہمہ علی ذلک در یہ حدیث تو محدثوں کی برائی  
 ہوئی ہی کس طرح ضعیف اور غیر معتبر ہو سکتی ہی کہ ترمذی فی اس حدیث کو حسن صحیح اور ترمذی صحیح کہا  
 اسکو پہلے ہی کذا فی شرح المواہب و کہا حاکم فی کبر روایت علی شرط اشعین ہے یہ ہی شرح مواہب  
 زر قانی میں ہی اور یہ کہ ابن جریر فی قال ابواحق ہذا حدیث صحیح پس روایت کیا اس حدیث کو  
 اللہ حدیث ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و حاکم فی حبسا کہ حسن حلیل زر قانی میں اور یہ ہی اور طبری  
 ابونعیم اور بخاری فی اپنی تاریخ میں حبسا کہ شرح ترمذی زر قانی میں ہذا ایسی حدیث میں زبان ہی کہ  
 اگر کوئی مخالف اللہ ہی تو کتب ہوسکتا ہی خلاصہ یہ کہ جب دس اندہ ہی شمار پڑے کہ یہ دعائیں تو بخاری  
 اور ابونعیم اور یہ ہی کی روایت میں ہی قدام وقد ابصر برکت صلی اللہ علیہ وسلم یعنی وہ اندھا و شہ کبرا  
 اور انکہ اسکی روشن ہو گئی حضرت کی برکت سے اور روایت کی طرانی فی کان لم یکن بہ ضعیف  
 روشن ہو گئی گویا او میں کچھ غلط ہی نہیں ہوا تھا واضح ہو کہ یہ دعا اور یہ سناو اور یہ خطاب یعنی  
 کہنا اپنی زمانہ مبارک میں غلام آپ کی تعلیم ہی ہوا اور شرح ابن جریر میں وینتر جاذب غلو میں  
 کہ یہ عمل عہد صحابہ میں بعد وفات رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کیا گیا ہی طرانی فی ہجو کہہ میں روایت  
 کی ہے کہ ایک آدمی کو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی کہہ حاجت ہی پورا کیا



حضرت عثمان اوسکی طرف التفات نہ فرمائی اوس آدمی نے عثمان بن حنیف انصاری صحابی شکایت کی عثمان بن حنیف نے کہا وگو کر کی مسجد میں دو کھیتیں پڑھ پڑھ دعا مانگ اللہم انی اسئلک التوجہ ایک نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمۃ یا محمد انی التوجہ بکلی ربی مقتضی حاجت اور یہ دعا پڑھ کی تو اپنی حاجت کو عرض کر دیکھو غرض کہ وہ آدمی موافق تعلیم عثمان بن حنیف کی گیا اور وضو نماز دعا بطرح اوسنی بتائی تھی پھر ہی بعد ازاں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی در دولت پر حاضر ہوا اوسوقت دربان نے اس شخص کا ہاتھ پکڑا اور اندر لے گیا حضرت عثمان نے اوسکو اپنی سند خاص پر پاس ٹھہرایا اور پوچھا کیا حاجت ہے اوسنی بیان کی اپنے حاجت پوری کر دی اور یہ فرما دیا کہ اب سی جو کچھ مشکل ہے حاجت پیش آ کر سی مجھسی آکر بیان کیا کردہ آدمی بہت خوشحال حضرت عثمان کی پاس سے نکلا اور عثمان بن حنیف کی پاس شکر یہ ادا کر شکو گیا اور کھا جزاک اللہ خیر امیری طرف حضرت عثمان نظر بھی نہیں فرمائی تھی اب شاید مثنیٰ اوسنی کچھ میری سفارش کی ہی عثمان بن حنیف صحابی نے جواب دیا قسم اللہ تعالیٰ کی مثنیٰ حضرت عثمان سی کچھ نہیں کہا لیکن اصل بات یہ ہی کہ میں ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس حاضر تھا ایک اندھا آیا اوسنی فریاد کی یا رسول اللہ میری آنکھ جاتی رہی اپنے فرمایا صبر کر بولا کوئی میرا ہتھ یا لاشی پکڑ کی بھائی والا نہیں مجھ پڑی مصیبت ہی تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز اوسکو اور یہ دعا تعلیم کی تھی وہی قصہ بن ماجہ والا جو ہم اوپر بیان کر چکے عثمان بن حنیف نے یہ کیا حال بعد وفات صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد صحابہ میں ہی اس خطاب یعنی یا محمد کہنی پڑا ہوا اوسوقت سے اب تک یہ نماز تعلیم ہوتی چلی آتی ہی ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ کتاب حصن حصین میں فرمائی ہیں میں نہ انت اضرۃ الی آخرہ یعنی جس کو ضرورت اور حاجت مشکل آ پڑی یہ نماز حاجت اور یہ دعا پڑھے اور کتب فقہ حنفیہ میں ہی اسکی تعلیم ہے ابراہیم علی رحمۃ اللہ علیہ نے خرچ کبیرینہ میں جو تعلیم کیے ہیں اونہیں صلوۃ الحاجت دو لکھی ہیں ایک کو بیان کیا اور لکھا کہ یہ ضعیف ہی اور دوسرا یہ نماز لکھی جو عثمان بن حنیف کی روایت ہے ہم ذکر کر چکے ہیں علی بن اوسکو لکھ بیان کیا کہ چمن اور صحیح ہے حال حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم اور صحابہ کی تلقین اور محدثین کی تخیل اور فقہاء



اقتا اور تصحیح سہی ب تک یہ خطاب یا محمد بارہی علاوہ برین اور بھی خطاب کی صیغہ نقل  
کرتے ہیں شہار و خیرہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بھوپسی صیفہ فی بعد وفات آپ کی بہت اشعار  
غم میں پڑی اور میں سے یہ ہیں **الایا رسول اللہ** کہتے رہا رنا بہ و کنت بنا بر آدم تک جانیام  
فلوان رب الناس ابقی محمد **ہ** سر رنا دلکن امرہ کان صیباہ اور حضرت حسان صحابی فی آب کی فات  
کی غم میں یہ پڑا **ہ** کنت السواد لنا ظری **ہ** فنی علیک لناظر **ہ** من شاعر بعد ک فلیت **ہ** فغلیک کنت  
احاذر **ہ** ایضاح اور بھی صحابی کی اشعار بعد وفات پائی گئی جس میں خطاب ہی ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے اور قاضی عیاض فی کتاب شفا کی باب لزوم محبت میں روایت کی ہی کہ ایک بار یا نوح حضرت  
عبد اللہ بن عمر کا سو گیا یعنی سنسنائی لگا اور بحسب حرکت ہو گیا کسینی کہا کسی آدمی کو یاد کر دو تو تم کو بہت  
پیارا ہو تب وہ پلا کر پکارا دہی یا محمد **ہ** او سوقت او نکا پا نو درست ہو گیا اور فوت آگئی انتہی یہ عجلہ  
ابن عمر کیسے علیل القدر صحابی اتباع سنت میں نہایت خالی دیکھتی حالت فیہو بت میں رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کو بلفظ حاضر یا محمد **ہ** خطاب کرتی ہیں اور فتوح الشام میں صفحہ ۲۹ میں ہے جبکہ حضرت  
ابو عبیدہ بن الجراح فی تفسیر میں کہ جب بن عمر کو بارادہ طلب روانہ کیا ایک ہزار سوار دیکر اور کعب  
بن عمر کی لڑائی یو قناسی پڑی او کی پانچ ہزار سپاہ تھی اور یہ لڑائی ہو رہی تھی کہ پانچ ہزار سپاہ  
یو قناسی اور دوسری طرف سی مسلمانوں پر آ پڑی غرض کہ دین ہر کا مقابلہ ٹہر گیا او سوقت مسلمان  
میان زبان کر رہی تھی اور کعب بن عمر نہایت بی آرام اور بچپن گردا و ادیتی تھی اور پکارتی  
تھی یا محمد **ہ** یا نصر اللہ انزل اور مسلمانوں کی طرف متوجہ ہو کر کہتی تھی یا معاشر المسلمین اقبوا ہم  
فانما ہی ساعۃ و اثم الاعلون ہدایک اور لفظی خطاب کی حالت غیبت میں اور یہ کعب بن عمر ہی  
صحابہ میں ہیں رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ساتھ ہو کر بھی انہوں نے جہاد کی تھی غرض کہ صحابی کی وقت  
یہ خطاب اور ندا رسول اللہ باوجود فیہو بت کی جاری رہی ہے علامہ شرف الدین بوصیری  
رحمۃ اللہ علیہ متونی **ع** جو مقبولین و زکارس تھی او نکا قصیدہ بردہ اوراد مشائخ میں داخل نہایت  
مقبول با برکت اور بہا مال دین و دیر کا سال ہم نقل کر چکی کہ وہ کمال تعلیم سے برہنہ سر بہ نہ پا کھڑا ہو کر

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱  
۶۸۲  
۶۸۳  
۶۸۴  
۶۸۵  
۶۸۶  
۶۸۷  
۶۸۸  
۶۸۹  
۶۹۰  
۶۹۱  
۶۹۲  
۶۹۳  
۶۹۴  
۶۹۵  
۶۹۶  
۶۹۷  
۶۹۸  
۶۹۹  
۷۰۰  
۷۰۱  
۷۰۲  
۷۰۳  
۷۰۴  
۷۰۵  
۷۰۶  
۷۰۷  
۷۰۸  
۷۰۹  
۷۱۰  
۷۱۱  
۷۱۲  
۷۱۳  
۷۱۴  
۷۱۵  
۷۱۶  
۷۱۷  
۷۱۸  
۷۱۹  
۷۲۰  
۷۲۱  
۷۲۲  
۷۲۳  
۷۲۴  
۷۲۵  
۷۲۶  
۷۲۷  
۷۲۸  
۷۲۹  
۷۳۰  
۷۳۱  
۷۳۲  
۷۳۳  
۷۳۴  
۷۳۵  
۷۳۶  
۷۳۷  
۷۳۸  
۷۳۹  
۷۴۰  
۷۴۱  
۷۴۲  
۷۴۳  
۷۴۴  
۷۴۵  
۷۴۶  
۷۴۷  
۷۴۸  
۷۴۹  
۷۵۰  
۷۵۱  
۷۵۲  
۷۵۳  
۷۵۴  
۷۵۵  
۷۵۶  
۷۵۷  
۷۵۸  
۷۵۹  
۷۶۰  
۷۶۱  
۷۶۲  
۷۶۳  
۷۶۴  
۷۶۵  
۷۶۶  
۷۶۷  
۷۶۸  
۷۶۹  
۷۷۰  
۷۷۱  
۷۷۲  
۷۷۳  
۷۷۴  
۷۷۵  
۷۷۶  
۷۷۷  
۷۷۸  
۷۷۹  
۷۸۰  
۷۸۱  
۷۸۲  
۷۸۳  
۷۸۴  
۷۸۵  
۷۸۶  
۷۸۷  
۷۸۸  
۷۸۹  
۷۹۰  
۷۹۱  
۷۹۲  
۷۹۳  
۷۹۴  
۷۹۵  
۷۹۶  
۷۹۷  
۷۹۸  
۷۹۹  
۸۰۰  
۸۰۱  
۸۰۲  
۸۰۳  
۸۰۴  
۸۰۵  
۸۰۶  
۸۰۷  
۸۰۸  
۸۰۹  
۸۱۰  
۸۱۱  
۸۱۲  
۸۱۳  
۸۱۴  
۸۱۵  
۸۱۶  
۸۱۷  
۸۱۸  
۸۱۹  
۸۲۰  
۸۲۱  
۸۲۲  
۸۲۳  
۸۲۴  
۸۲۵  
۸۲۶  
۸۲۷  
۸۲۸  
۸۲۹  
۸۳۰  
۸۳۱  
۸۳۲  
۸۳۳  
۸۳۴  
۸۳۵  
۸۳۶  
۸۳۷  
۸۳۸  
۸۳۹  
۸۴۰  
۸۴۱  
۸۴۲  
۸۴۳  
۸۴۴  
۸۴۵  
۸۴۶  
۸۴۷  
۸۴۸  
۸۴۹  
۸۵۰  
۸۵۱  
۸۵۲  
۸۵۳  
۸۵۴  
۸۵۵  
۸۵۶  
۸۵۷  
۸۵۸  
۸۵۹  
۸۶۰  
۸۶۱  
۸۶۲  
۸۶۳  
۸۶۴  
۸۶۵  
۸۶۶  
۸۶۷  
۸۶۸  
۸۶۹  
۸۷۰  
۸۷۱  
۸۷۲  
۸۷۳  
۸۷۴  
۸۷۵  
۸۷۶  
۸۷۷  
۸۷۸  
۸۷۹  
۸۸۰  
۸۸۱  
۸۸۲  
۸۸۳  
۸۸۴  
۸۸۵  
۸۸۶  
۸۸۷  
۸۸۸  
۸۸۹  
۸۹۰  
۸۹۱  
۸۹۲  
۸۹۳  
۸۹۴  
۸۹۵  
۸۹۶  
۸۹۷  
۸۹۸  
۸۹۹  
۹۰۰  
۹۰۱  
۹۰۲  
۹۰۳  
۹۰۴  
۹۰۵  
۹۰۶  
۹۰۷  
۹۰۸  
۹۰۹  
۹۱۰  
۹۱۱  
۹۱۲  
۹۱۳  
۹۱۴  
۹۱۵  
۹۱۶  
۹۱۷  
۹۱۸  
۹۱۹  
۹۲۰  
۹۲۱  
۹۲۲  
۹۲۳  
۹۲۴  
۹۲۵  
۹۲۶  
۹۲۷  
۹۲۸  
۹۲۹  
۹۳۰  
۹۳۱  
۹۳۲  
۹۳۳  
۹۳۴  
۹۳۵  
۹۳۶  
۹۳۷  
۹۳۸  
۹۳۹  
۹۴۰  
۹۴۱  
۹۴۲  
۹۴۳  
۹۴۴  
۹۴۵  
۹۴۶  
۹۴۷  
۹۴۸  
۹۴۹  
۹۵۰  
۹۵۱  
۹۵۲  
۹۵۳  
۹۵۴  
۹۵۵  
۹۵۶  
۹۵۷  
۹۵۸  
۹۵۹  
۹۶۰  
۹۶۱  
۹۶۲  
۹۶۳  
۹۶۴  
۹۶۵  
۹۶۶  
۹۶۷  
۹۶۸  
۹۶۹  
۹۷۰  
۹۷۱  
۹۷۲  
۹۷۳  
۹۷۴  
۹۷۵  
۹۷۶  
۹۷۷  
۹۷۸  
۹۷۹  
۹۸۰  
۹۸۱  
۹۸۲  
۹۸۳  
۹۸۴  
۹۸۵  
۹۸۶  
۹۸۷  
۹۸۸  
۹۸۹  
۹۹۰  
۹۹۱  
۹۹۲  
۹۹۳  
۹۹۴  
۹۹۵  
۹۹۶  
۹۹۷  
۹۹۸  
۹۹۹  
۱۰۰۰



اس قصیدہ قبور کو تاکر تاتھا اور جلی اور زرقانی اور قسطانی صاحب بروہ کی مداح ہیں حضرت  
 شاہ ولی اللہ صاحب ہبی اس قصیدہ کو پڑھا اور سناد حاصل کی رسالہ اختتام میں لکھتی ہیں و اما قصیدۃ البردۃ  
 قاضی بابا ابوظہر بن شیخ احمد النحلی عن محمد بن اعلم الباہلی الی ابن قال عن ناظمہا شرف الدین محمد بن  
 سعید بن حماد البوصیری رحمۃ اللہ علیہ ہبی اس حال اس مقبول قصیدہ میں خطاب حاضر ساتھ رسول  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جا بجائی از انجند و مقام میں تو خاص ندا بطور فریاد اور واد خواہی کہ جو وہ  
 ۵ یا اکرم المخلوق بالی من الکوہ ۵ سو اک عند حلول حادث العمم ۵ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کوند کرتی ہیں کدای بزرگترین خلایق کوئی میر انہیں جبکی پناہ پکڑوں سو آئی وقت اترے  
 بلائی عام کی دوسرے شریعی ۵ ولن یضیق رسول اللہ جاہلی ۵ و اذا الکریم تخلی ہم منتقم  
 اس میں رسول اللہ متادی اور لفظ ندا محذوف بقاعدہ عربیت یعنی کچھ کم ہوگی شان آپ کی یا  
 رسول اللہ ہماری شفاعت کرنی سی جو وقت اللہ تعالیٰ ظہور فرماو لگا صفت انتظام سی اتھی اور سی  
 منی کی قریب شیخ شرف الدین مصلح المعروف بسعدی شیرازی متوفی ۹۱۰  
 جو دوا علیین طریقت اور کا طین شریعت سی اتھی حضرت شمس باقات کی ساتون لایت پیری بار  
 پیاد و حج کیلئے عالم فاضل ولی کامل خطاب حاضر کی ساہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں شعر  
 لکھتے ہیں ۵ چہ کم گرو دای صدر فرخندہ پی ۵ ز قدر رفعت بدر گاہ جی ۵ کہ بافتد مشے گدایان  
 بہمان دار السلام طفیل ۵ چہ و صفت کنند سعدی ناتمام ۵ علیک الصلوۃ ای نبی و اسلام  
 اور نیز مولانا احمد تہا نیسری کہ امیر قیور کے عہد میں ڈیرے فاضل کامل مشہور ہے  
 صاحب ہدایہ کی نبی و شیخ الاسلام سے جب ایک موقع میں انکی گفتگو ہوئی امیر قیور نے جو کچھ  
 کہ شیخ الاسلام کو دیا انکی انہار غفلت کی لئی یہ کہا کہ یہ میرے ہیں صاحب ہدایہ کی مولانا نہ ڈیرے  
 اور یہ کہا کہ انکی دادانی ہدایہ میں چند محل پر خط کہانی اگر انہوں نے اس وقت ایک خط کہانی کیا  
 غرض کہ یہ بڑی عالم فاضل و عارف کامل یعنی قند کا بی میں انکا مزاج ہی بہت لوگ زیارت کو آتی ہیں  
 انہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں ایک قصیدہ لکھا ہے







یہ سچ پیغمبر نرویی دولت مند پیغمبری اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتی ہیں قصیدہ الیلہ اللہ من  
 صلی علیک شہدایہ خلقہ و یا خیر مومل یا خیر واسب و یا من یرجی کشف زریہ و من جودہ  
 قد فاق جود المسحاب و اباس دورہ آخری میں ہی جو علما و صلحا و اہل سنت و جماعت ہیں سب  
 خطاب حاضر یا رسول اللہ کہنا جائز رکھتی ہیں چنانچہ قدوہ المساکین اسوۃ العارفین محی السقام  
 البندہ حضرت مرشدی مولائی ایشہر بالاسنۃ والا فواء باسمہ المقدس شاہ امداد اللہ کا قضا الخ  
 نعمنا اللہ بفیضہ الوافر المتکثر فرماتی ہیں **قصیدہ**

<p>فر اچھرہ سے پردہ کو اوٹھاؤ یا رسول اللہ          کرو روئے منور سے مری آنکھوں کو نورانی          اگر چہ نیک ہوں یا بد متہارا ہو چکا ہوں          پہنسا ہوں بیطرح گروا غیب میں تلخ خدا ہو کر          اگر چہ ہوں فقیر قابل دمان کے پر امید ہوں          جہاز امت کا حق فی کردیا ہی کی اتوں          پہنسا کر اپنی دام عشق میں امداد عاجز کو</p>	<p>مجھے دیدار تم اپنا دکھاؤ یا رسول اللہ          مجھے فرقت کی ظلمت سے بچاؤ یا رسول اللہ          بس اب چاہوں نہساؤ یا رسول اللہ          مری کشتی کناری پر لگاؤ یا رسول اللہ          کہ پر مجھ کو مدینہ میں بلاؤ یا رسول اللہ          بس اب چاہوں دو باؤ یا تراؤ یا رسول اللہ          بس اب قید دو عالم سے چھوڑاؤ یا رسول اللہ</p>
--	--

یہ قصیدہ جب وقت حضور حج کو کہ ہندوستان میں شریف لائی تھی تب اشتیاق میں فرمایا تھا چنانچہ  
 یہ مضمون ایک شعر کا صاف ہی ہے کہ یہ مجھ کو مدینہ میں بلاؤ یا رسول اللہ غرض کہ یہ ندا ہی یا رسول اللہ  
 اور یہ مدد مانگنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو اس قصیدہ میں یہ سب ملک ہند خطاب و  
 استمداد کیا گیا ہے اور مقبول بھی ہوا چنانچہ پھر حضرت ممدوح الصلہ ہندوستان سے  
 مکہ عرب میں بلوائی گئے اور زیارت مدینہ سے مشرف ہوئی اور تعریف اور مکی محتاج بیان نہیں  
 مختصر یہ ہے کہ مولوی قاسم صاحب اناتوی جنکو ہماری وقت کی منکرین ہی سب بالاتفاق محمد  
 علیہ اور مسلم الثبوت مانتی ہیں وہ حضور کی توصیف میں لکھتی ہیں **اشعار**

بجق مقتدای عشق ازان	رئیس پیشوای جاگد ازان
---------------------	-----------------------

قصیدہ الیلہ اللہ من  
 صلی علیک شہدایہ خلقہ  
 و یا خیر مومل یا خیر واسب  
 و یا من یرجی کشف زریہ  
 و من جودہ قد فاق جود  
 المسحاب و اباس دورہ  
 آخری میں ہی جو علما و  
 صلحا و اہل سنت و جماعت  
 ہیں سب خطاب حاضر یا  
 رسول اللہ کہنا جائز رکھتی  
 ہیں چنانچہ قدوہ المساکین  
 اسوۃ العارفین محی السقام  
 البندہ حضرت مرشدی مولائی  
 ایشہر بالاسنۃ والا فواء  
 باسمہ المقدس شاہ امداد  
 اللہ کا قضا الخ نعمنا اللہ  
 بفیضہ الوافر المتکثر  
 فرماتی ہیں



امام رست بازان شیخ عالم شہ والا گھر امداد اللہ	ولی خاص صدیق معظم کہ ہر عالم ست امداد اللہ
---	---

یہ اشعار شجرہ منورہ صابریہ میں ہیں جو قصائد قاسمی کے آخر اور اوراق مطبوعہ عین الاخبار مراد آباد  
مطبوعہ ہوتی ہیں معلوم کرنا چاہیے کہ صدیق کی معنی شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر غزالی  
میں بھی ہیں صدیق اللہ کی قوت نظریہ او مثل قوت نظریہ بنیا علیہم السلام کا بل اشعار میں  
صدیق معظم فرماتا مولوی محمد قاسم صاحب کا حضور کو حجت کافی ہی اور انصاف و کمی تردید و تشفیغ  
جنہوں نے حضور کی نسبت یہ کہہ دیا کہ معاذ اللہ آپ علم شریعت سنی واقف ہیں اور ہم اذکی مرید ہیں لیکن  
پیر سی افضل ہیں یہ نہ سمجھے جسکی قوت نظریہ ایسی بڑی ہوتی ہوگی وہ کو حقائق احکام شریعت  
ایسی واقف ہونگی کہ تم اوسکی عشر عشر کو پھر نہ پہنچو گی خیر آدم بر سر مطلب جنابہ شدی ہو  
فی خطاب یا رسول اللہ جانیر رکھا خود اس پر عمل کیا اور پھر مولوی محمد قاسم صاحب کی کلام میں ہم تمام  
کرتی ہیں کہ انہوں نے ہی خطاب ہدای رسول اللہ کو جانیر رکھا چنانچہ اشعار ان کے تصانیف قاسمی  
مطبوعہ مراد آباد میں یہ ہیں صفحہ ۷۷ ترے ہر وسہ پر رکھتا ہے غرہ طاعت  
گناہ قاسم برگشتہ نجات بد اطوار اور صفحہ ۷۸ میں ہے

اگر جواب دیا بیکسون کو تو فی پی گڑ وڑون جرم کے آگے یہ نام کا اسلام ہست و نون سے تنہا ہی کچھ عرض حال مدد کرای کر م احمدی کہ تیرے سوا	تو کوئی اتنا نہیں جو کرے کچھ ستفسار کرے گایا بنی اللہ کیا یہ میری پکار اگر ہوا اپنا کسی طرح تیرے در تک بار نہیں ہے قاسم بیکس کل کوئی حامی کار
--	--

یہ دیکھئے خطاب اور ندا کرنا اور مدد مانگنا سب کچھ ان اشعار میں موجود ہی اللہ ہدایت کرے  
مشکین کو کہ شور و غیب پہا سے باز آئیں اور مولف براہین کا یہ لکھنا کہ ان صاحبوں کا خطاب ندا کرنا  
خلیقہ شوق و محبت سی تھا وہ جائز ہی اور دوسری آدمی جو خطاب کرتی ہیں اس طرح نہیں بلکہ  
وہ حضرت کا علم مستقل ذاتی سچہ کہتی ہیں یہ شرک ہی نہایت درجہ بی اصل اور دعویٰ بی دلیل



ہم بارگاہی کہ سب کا مقصد نہیں جو علم فی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ذاتی مستقل سچی بلکہ سب  
 یہ اعتقاد رکھتی ہیں کہ آپ کو علم اور قدرت جو کچھ سب اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا ہے اور جو کچھ ہوتا ہے  
 اور سب کی ارادہ اور ان سے ہوتا ہی اب بیان کریں ہم توجیہات خطاب و ندا و واضح ہو کہ بعض  
 مجاہدین و رجسٹری کہ پہلی دوری ایسی ہوتی ہیں کہ جیسی حضرت ابو اسحاق ذلی وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم  
 اجماع میں کہ اونی ایک دم مشاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فوت ہوتا تھا ایسی آدمی اگر خطاب کریں  
 تو ان کی نزویک تو وہ خود حاضر ناظر ہیں حاضر کی معنی موجود و ناظر کی معنی دیکھنی والا جب موجود ہو ہی تو  
 دیکھنی والی ہی ہو ہی ایسی مشہور کی حق میں تو خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ محل کلام ہی نہیں باقی رہی  
 دوسری طرح کی آدمی کہ ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محال نظر آتی ہوگی حق میں ہی خطاب  
 کرتا درست ہی طلب ربانی امام شہزادہ ہیں انہی میں کہ محمد بن زین ایک صاحب رسول تھا اکثر رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت بندہ ہی میں زیارت کرتا تھا ایک بار اس ہی ایک آدمی فی ابنی واسطہ سفارش  
 ملا کہ سے چاہی یہ گئی اور ملا کہ فی ابنی اس نے سند پر شہادت دینی وہی وہی دیکھنا منقطع ہر گیارہ مقام  
 میں خاص عبد اللہ بن ابی قحطیب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الروتہ حق قرار ہوا  
 قرار ہی بہ من بعد فقال طلبتی مسلوسک علی سبیل الطلحہ قلم یبلغنا انہ را بعد ذلک حتی مات  
 بیٹھے پر ہمیشہ وہ سلام رسول ہوا کرتا رہا حضرت سی کہ اپنا دیدار مبارک دیکھا دیکھی بیان نکات ایک دفعہ  
 غور فرماتے حضرت مسلم دور سی کہ یہ کہانی دینی اور فرمایا تو دیدار کا سوال کرتا ہے اور شہادت ہے  
 ظالموں کی فرس پر پھر ملکہ خبر نہیں ملی کہ اسکو حضرت صلحہ پر نظر آئی بیان نکات کہ وہ مر گیا انہی اب  
 دیکھنی کہ محمد بن زین صاحب باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نظر سے غائب ہی اور نظر نہیں  
 آتی ہی وہ اس حالت غیبت میں ہی حضرت سی سوال کیا کرتا تھا کہ صورت مبارک دیکھا دیکھی انہی  
 پس اس سے صاف مسلم ہم اگر اگر آدمی جنکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نظر نہیں آتی وہ ہی حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سی و حق ست دیدار کریں اور شہادت دینے وہاں یہ خطاب یہ غلبہ شوق میں ایسی مشہور  
 زمین جیسی حضرت مرشد ہو مولائی فی بحالت فراق وہ وہاں شہادت دینا دستان میں



یہ سب کی سب سے بڑی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کو اپنے علم و قدرت کے تحت رکھا ہے۔  
 ہر شے کی تخلیق و تدبیر اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے۔ اس لیے ہر شے کو اللہ ہی کا شکر ادا کرنا چاہیے۔

یہ سب کی سب سے بڑی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کو اپنے علم و قدرت کے تحت رکھا ہے۔  
 ہر شے کی تخلیق و تدبیر اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے۔ اس لیے ہر شے کو اللہ ہی کا شکر ادا کرنا چاہیے۔  
 یہ سب کی سب سے بڑی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کو اپنے علم و قدرت کے تحت رکھا ہے۔  
 ہر شے کی تخلیق و تدبیر اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے۔ اس لیے ہر شے کو اللہ ہی کا شکر ادا کرنا چاہیے۔

پڑے ہوتے ہیں۔ خدا چہرہ سے پروردگار اور ہاویار رسول اللہ ﷺ۔ بچے دیدار تم اپنا دکھاؤ یا رسول اللہ ﷺ  
 تو صبح اور عشاء ہے اگر تم ملاحظہ ایمان ہو کو شرک بتا دی اور یہ کہی کہ تم رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب جانتے  
 ہو کہہ دو کہ اہل عالم الغیب بالذات اللہ تعالیٰ ہی لیکن اللہ تعالیٰ اپنی رسول کو غیب کی خبر دیتا ہے  
 تو انکو خبر ہو جاتی ہی حضرت شاہ عبدالعزیز کا کلام جو انکی تفسیر سورہ بقرہ میں ہی یاد رکھو کہ حضرت  
 مطلع میں اپنی ہر امتی کی حال سی کیونکہ انکو خبر دی جاتی ہی سب سے پہلی تھی اور بعد میں سب سے دوسری  
 کو امت کی اعمال صبح شام آپ کی سامنی پیش کئی جاتی ہیں تبصرہ حدیث میں ہی کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی جوہر قل پادشاہ روم کو نامہ رقم فرمایا تھا بروایت بخاری اور سنی الفاظ یہ تھے  
 اما بعد قانی اذ عموک بدعاۃ الاسلام اہل اسلام سین خطاب حاضر کا ہے پادشاہ روم کو حال آنکہ آپ ملک  
 عرب میں تھے اور وہ روم میں تھا اور وہ اصحاب کشف سی تھا کہ حضرت کا خطاب مان سی معلوم  
 کر لیتا لیکن چونکہ یہ بات تھی کہ قاصد اس خط کو لیا کر اسکی ہاتھ میں دیا گیا یہ خط اسکی نظر کی سامنی گذر گیا  
 خطا صبح ہو جاوے گا اسی طرح اب تاکہ سمجھ جا رہی ہے کہ ہم خطوط میں مکتوب لیکھ لیا کہ ان الفاظ خطاب لکھ دیتی ہیں  
 کہ فلان خیر بیچید وادرتا کہید جانو فقط اسی اعتماد پر کہ جب قاصد یہ خط انکو دیدے گا تو ہمارا خطاب حاضر کرنا  
 صبح ہو جاوے گا جب قاصد دن کی چوٹی رسائی کی اعتماد پر یہ خطاب حالت غیبت میں جائز ہوا تو  
 مضمون حدیث کی اعتماد پر کہ ہماری احوال ہر روز دو بار صبح و شام آپ کی سامنی پیش کی جاتے  
 ہیں کیونکہ خطاب جائز ہو جب ہماری احوال مخفی نہ رہے بلکہ آپ تک پہنچائی گئی تو اگرچہ آپ کو ہے  
 بعد مکانی ہو لیکن آپ شل حاضر کی ہیں پس خطاب حاضر کرنا جائز ہے اور اگر ضعیف الایمان  
 آدمی اس تقریر پر ہی لاف می ہوں تو تیسری توجیہ اور یہی ہی یعنی جسکو کسی کا عشق ہوتا ہے  
 اسکا نقشہ نگاہ میں ہر اکرتا ہی اس اعتبار سے ہی حاضر کا خطاب کر دیتی ہیں شاعر عربین  
 یہ بات کثرت سی ہی از انجملہ و شعر عبد السلام ابن یوسف کی جذب تقاب سے نقل کرتا ہوں  
 علی ساکن البطن العقیق سلام بہ وان ہوں بغرق نامواہ حشر تم علی انوم و محلل ہوا و تلم تعذیب ہر حرام  
 اور حضرت یوسف علیہ السلام کی بی بی زینبا کا حال جو مولوی حامی صاحب فی لکھا ہی وہ سب کو

یہ سب کی سب سے بڑی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کو اپنے علم و قدرت کے تحت رکھا ہے۔  
 ہر شے کی تخلیق و تدبیر اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے۔ اس لیے ہر شے کو اللہ ہی کا شکر ادا کرنا چاہیے۔



یا وہوگا کہ شروع عشق میں جب تا تک اس طرح تصورات میں بہتین کیا کرتی تھی انہی انجیل  
 دو شعر اوس مقام کی لکھتا ہوں ۵ خیال یار پیش دیدہ نبشاندہ ہم از دیدہ ہم از لیبہ ہر  
 کہ ای پاکیزہ گوہر از چکانی ۶ کہ از تو دارم این گوہر نشانی ۷ ولم بروی و نام خود نہ گفتی ۸  
 نشانی از مقام خود نگفتی ۹ نیز لیا حضرت یوسف علیہ السلام سی عالم غیبوت میں خطاب کر رہی ہیں پھر کہ  
 نہ کفر اور خود حضرت یوسف علیہ السلام راستہ میں جب بہاؤ کی خوشنیت اور ورشت خوئی اور آزار  
 اور دست و رازی دیکھتی تھی جب اوند کو گنہگار یعنی چاہ میں فی الجہلی تھی باپ کو پکار کر فریاد کرتی تھی  
 قلال الجامی قدس سرہ ۱۰ گویا خون گداز خاک می خفت ۱۱ زانندہ دل صد چاک می گفت ۱۲  
 کجائی ای پدر تاخر کجائی ۱۳ ز حال من چنین فل چرائی ۱۴ رہا بنگر تا در جہا لم بدستای جہاں بل تا عالم  
 پہر اس طرح سمجھلو کہ جو شعار شوقیہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں بطور خطاب حاضر کی ہیں ایسے ہیں کہ  
 تصور آپکا دل میں بند ہوا ہی غلبہ شتیاق میں خطاب حاضر نہ باعث حضور فی الذہن کی کرتی ہیں  
 لیکن جن لوگوں کو ایسا تصور اور ایسا خیال بند ہوا نہیں ان کی سمجھ میں یہ بھی نہیں آتا کہ وہاں کلمہ محطو علیہ  
 کلام الہی چاہی اب ہم چوتھی تو چہ خطاب کی اور بنادین قرآن شریف میں واروا  
 یا حسرت علی العباد یہاں لفظ یا حرف نہا ہی جس میں مخاطب ضرور پکارا کرتی ہیں یہ لفظ یا دخل ہوا ہے  
 حسرت پر اور حسرت ایسی چیز ہے اور ان شعور ہے کہ اوسکو قیامت تک کہی خبر نہوگی کہ محکم کوئی  
 پکارتا ہی نام ملازی کا کلام اس مقام میں ہے ۱۵ المقصود ان کلمات حسرت فانی لندہ مجاز و  
 المراد الاخبار غرض کہ سب مفسرین اس مقام میں لکھتے ہیں کہ یہ ندا کلام عرب میں شائع ہے اور مراد  
 سے یہ ہوتی ہی کہ یہ وقت حسرت کا ہے یعنی یہ نہیں کہ حسرت کو پکارتی ہیں در بلاتی ہیں اس مقام پر  
 ندا مجاز ہی جب یہ بات ثابت ہوئی کہ کہیں ندا مجاز ہوتی ہی اور مراد اوس خبر دینا ہوتا ہی پر  
 اس طرح اس مقام میں سمجھ لو کوئی کہتا ہی ۱۶ اتھاری نام پر قربان یار رسول اللہ ۱۷ قدامتہ  
 مہری جان یار رسول اللہ ۱۸ اوس اہل طلب یہ ہے کہ میری جان حضرت پر قربان ہے مراد اوس کی طلب  
 خبر یہ ہو کہ اوسنی غلط انداز یہ ہو کہ یہ کیا ضرور کریں کہ وہ شخص تو خدا کی طرح حاضر ناظر جاکر پکارتا ہے

بہتین  
 سنہ اولی  
 ہرگز  
 دین  
 نہیں



ان بات پر یہ تم خود معنی شرک و کفر کی لوگوں کی ذہن میں جماتی ہو یہ کہہ کر لفظ یا نہیں ہوتا مگر وہ  
 حاضر کی اور خطاب نہیں کیا جاتا مگر حاضر کو حال آنکہ یہ قاعدہ غلط ہی کلام صحابہ میں غائب خطاب  
 اور نما موجودی روایت ہے اسی کہ حضرت علی جب وقت نماز سے حضرت عثمان میں ایک رات مسجد کی  
 طرف آئی دیکھا چراغ مسجد میں کثرت سے روشن ہیں تو حضرت عمر کو دعا دی دس مالکی الفاظ سیرت  
 حلبی جلد ثانی صفحہ ۲۳۵ میں یہ ہیں نور مساجدنا نور اللہ قبر کی یا ابن خطاب یعنی روشن کیا تو نے  
 ہماری مسجد و نکوا اللہ روشن کرے تیری قبر کو اسی بیٹی خطاب کی دیکھتے ہیں حضرت عمر کو حضرت علی خطاب  
 فرماتی ہیں بعد وفات عمر اور یہاں حضرت عمر کو بکار کر رہی طرف متوجہ کرنا یا بلانا جو فائدہ نکالنا ہوتا ہے  
 مقصود نہیں غرض و کلمی عادی ہی یعنی اللہ روشن کرے عمر کی قبر کو چنانچہ بعضی راویوں نے جو  
 روایت بالمعنی کرتی ہیں معنی مقصود کو قالب عایین مالک روایت کر دیا ہے نور اللہ قبر عمر کا نور مساجدنا  
 ایا ایک مسئلہ فقہ کا یہی لکھتا ہوں درمختار اور قستانی وغیرہ کتب فقہ میں لکھا ہے  
 کہ جب وقت اذان میں موزن کہی الصلوۃ خیر من النوم یعنی نماز پڑھنا اچھا ہے سوئے وقت  
 چاہیے سامعین جواب اوسکا اس طرح دین صدقہ برکت یعنی تو فی سچ کہا اور پہلا کہا لکھا  
 فقہ شامی نے کہ یہ جواب دینا حدیث میں آیا ہے و دفع ہو کہ یہ جواب دینا کتب فقہ میں ہرگز  
 مقید اس بات کی مساجد نہیں کہ موزن کی پاس اگر جواب دین و درسی نہ پڑھیں پس اسی واسطے  
 یہ دستور ہے کہ جب وقت صبح صادق کو موزن اذان کہتا ہے اور آدمی اکثر اوس وقت اپنی اپنے  
 منازل اور مکانات میں ہوتی ہیں نہ انکو موزن مان سے نظر آتا ہے غائب ہی نظرت اور  
 نہ موزن خود ان کی جواب اور انکی خطاب کو سن سکتا ہے با اینہما اس حالت فیہ بیت میں جہاں  
 موزن فی کہا الصلوۃ خیر من النوم سب مسئلہ ان آدمی جواب دے تہی میں صدقہ برکت یعنی تو فی  
 سچ کہا اور پہلا کہا یہ غائب کو خطاب حاضر کا ہوتا ہے پس چاہیے ان فقہاء آخر الزمان کی نزدیک  
 یہ سب جواب دینی دالی کافر ہوں حال آنکہ وہ مستحق ثواب ہوتی ہیں اگرچہ انہوں نے خطاب کیا  
 لیکن ہر آدمی یہی کہ موزن کی سچ بات کہی پس اس طرح جو شخص کہتا ہے

۱۰  
 اسی طرح صحابہ میں  
 ابی بن کعبہ سے روایت ہے  
 میں نے حضرت عمر کو دعا دی  
 دس مالکی الفاظ سیرت  
 حلبی جلد ثانی صفحہ ۲۳۵  
 میں یہ ہیں نور مساجدنا  
 نور اللہ قبر کی یا ابن  
 خطاب یعنی روشن کیا تو نے  
 ہماری مسجد و نکوا اللہ  
 روشن کرے تیری قبر کو  
 اسی بیٹی خطاب کی دیکھتے  
 ہیں حضرت عمر کو حضرت  
 علی خطاب فرماتی ہیں  
 بعد وفات عمر اور یہاں  
 حضرت عمر کو بکار کر رہی  
 طرف متوجہ کرنا یا بلانا  
 جو فائدہ نکالنا ہوتا ہے  
 مقصود نہیں غرض و کلمی  
 عادی ہی یعنی اللہ روشن  
 کرے عمر کی قبر کو چنانچہ  
 بعضی راویوں نے جو روایت  
 بالمعنی کرتی ہیں معنی  
 مقصود کو قالب عایین مالک  
 روایت کر دیا ہے نور اللہ  
 قبر عمر کا نور مساجدنا  
 ایا ایک مسئلہ فقہ کا یہی  
 لکھتا ہوں درمختار اور  
 قستانی وغیرہ کتب فقہ میں  
 لکھا ہے کہ جب وقت اذان  
 میں موزن کہی الصلوۃ خیر  
 من النوم یعنی نماز پڑھنا  
 اچھا ہے سوئے وقت چاہیے  
 سامعین جواب اوسکا اس  
 طرح دین صدقہ برکت یعنی  
 تو فی سچ کہا اور پہلا  
 کہا لکھا فقہ شامی نے کہ  
 یہ جواب دینا حدیث میں  
 آیا ہے و دفع ہو کہ یہ  
 جواب دینا کتب فقہ میں  
 ہرگز مقید اس بات کی  
 مساجد نہیں کہ موزن کی  
 پاس اگر جواب دین و درسی  
 نہ پڑھیں پس اسی واسطے  
 یہ دستور ہے کہ جب وقت  
 صبح صادق کو موزن اذان  
 کہتا ہے اور آدمی اکثر اوس  
 وقت اپنی اپنے منازل اور  
 مکانات میں ہوتی ہیں نہ  
 انکو موزن مان سے نظر آتا  
 ہے غائب ہی نظرت اور نہ  
 موزن خود ان کی جواب اور  
 انکی خطاب کو سن سکتا ہے  
 با اینہما اس حالت فیہ بیت  
 میں جہاں موزن فی کہا  
 الصلوۃ خیر من النوم سب  
 مسئلہ ان آدمی جواب دے  
 تہی میں صدقہ برکت یعنی  
 تو فی سچ کہا اور پہلا  
 کہا یہ غائب کو خطاب  
 حاضر کا ہوتا ہے پس  
 چاہیے ان فقہاء آخر  
 الزمان کی نزدیک یہ سب  
 جواب دینی دالی کافر  
 ہوں حال آنکہ وہ مستحق  
 ثواب ہوتی ہیں اگرچہ  
 انہوں نے خطاب کیا لیکن  
 ہر آدمی یہی کہ موزن کی  
 سچ بات کہی پس اس  
 طرح جو شخص کہتا ہے



ماسوائی تو یا رسول اللہ شد برای تو یا رسول اللہ بہ اگر چه خطاب کیا ہے لیکن مراد یہی ہے  
 کہ ہر مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ کی واسطہ یعنی اونکی سبب پیدا کیا ہے اور جو کوئی فقط  
 یہ لفظ کہی کہ یا رسول اللہ اوسکی نسبت ہم یہ کہتی ہیں کہ شرح ملا اور غایہ تحقیق وغیرہ میں  
 کہ لفظ یا یعنی ادعوہ کی معنی ہیں ہندی میں کہ میں پکارتا ہوں پس حنی کہا یا رسول اللہ  
 اوسکی معنی قاعدہ عربی سی یہ ہوی کہ پکارتا ہوں رسول اللہ کو یعنی اونکو یاد کرتا ہوں اونکا نام لیتا ہوں  
 کہو میں کیا شرک کیا کفر ہو گیا اور یہی ضابطہ کلام عرب میں لفظ یا کی نسبت ہر جگہ ہے نیادی بہا  
 القریب والبعید یعنی پکارا جاتا ہے لفظ یا کی ساتھ نزدیک و دور ہر طرح الحال ہم خطاب کو چند  
 توجہات سی ثابت کر چکی اور نیز ثبوت کامل دی چکی عہد رسالت سی اسوقت تک حضرت کو  
 بالفاظ خطاب لبعیدہ حاضر یا ذکر نماز میں اور خارج نماز دعا اور غیر دعا میں نظم و شریں صحابہ  
 رضوان اللہ علیہم اجمعین امرا و اولیاء و علماء و صلحا مقبولین سی اب یہ کیا چاہی کہ یہ سب مقبولین یا جو  
 حالت غیبت خطاب کر غویالی معاذ اللہ معاذ اللہ ان مشکین کی نزدیک فرہین یا خود انکی  
 تکفیر انہی پر منقلب ہوتی ہی ہماری سچی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی ارشاد فرمایا ہی میں معہا رجلا  
 بالکفر او قال حدو اللہ و لیس کند لک لا ما علیہ متفق علیہ یعنی صحیح مسلم اور بخاری میں ہی جو شخص کسیکو  
 کا فر یا اللہ کا دشمن کہہ لگا لا نکروہ ایسا نہیں تم وہ کفر اور لعنت کا کلمہ اوسی کہنی والی پر اولٹ آئیگا انتہی  
 اب چاہیے کہ انھیں اپنی ایمان کی خیر نمایں کہی لفظ انکشتا خانہ بی باکانہ زبان پر نہ لائیں اور  
 ابھی زہ الامام میں حریم شریفین اور ہما اللہ شرفا سے فتویٰ جواز یا رسول اللہ کا آیا ہے بطور تلخیص اسکا  
 مضمون نقل ہوتا ہے تحریر مختصی مدینہ ما قولکم یا علماء المسلمۃ اسمعوا البیضاء و سفائی اشریہ الغرا  
 فی اللہ ان یقول یا رسول اللہ تل بحوز ام لائل مکفر قائلہ ام لا الجواب الحمد للہ تعالیٰ سال اللہ  
 المولیٰ الکریم و الطول التوفیق و الا حانت فی الفعل و القول نعم بحوز اللہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم و التوسل و الاستغاثہ فی مہام الامور نعم الوسیلۃ ہوالی ربنا فی مدۃ حیوۃ فی الدنیا و بعد موتہ  
 فی مدۃ البرزخ و بعد البعث فی عرصات القیمۃ و لا تقعد تاثر او لا خلتا و لا انصا و لا ضر او لا ایجا



ولا عدا الا لله وحده لا شريك له ولا يقول بحقر التوسل بالي ربه على هذا الوجه الا من لم يظن على  
 فساد العقيدة طويته ولا فرق بين ان يعبر بلفظ الاستغاثة او التوسل او التشفع او التوجه وان كان منها  
 واقع في كل حال قبل خلقه وفي مدة حياته في الدنيا وبعد موته في البرزخ وفي القيمة قال في الواجب  
 التوسل بصلى الله عليه وسلم بعد موته في البرزخ فهو اكثر من ان يتحصى الخ وبالحكمة فاستدلوا بصفحة  
 جليلة قد افردت بالتأليف فلا حاجة الى الاطالة فان من نور الله بصيرته كيفى باقل من هذا ومن الشك  
 بصيرته فلا يخفى عنها الايات والنذر ولم ير السلف ان خلف يتوسلون بسيد الوجود وليست يخشون به  
 وقد شدت طائفة عن مسواد الا عظم منهم من يجعلهم من جملتهم من جملته كفرا او شركا وكل في ذلك باطل والله  
 دما شيخ محمد بن سليمان الكردى رحمه الله حيث قال في رسالته يخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قام  
 بالدعوة يا ابن عبد الوهاب سلام على من اتبع الهدى فاني الضحك لله تعالى ان تكف سنانك عن  
 المسلمين فان سمعت من غفصل انه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الهدى فاعرفه الصواب اذ كان  
 لا اله الا الله تعالى انه لا تأثير لغير الله تعالى فان ابى فأكفره حينئذ بعبود لا سبيل لك الى تكفير مسواد الا عظم  
 من المسلمين وانت مشاذ عن مسواد الا عظم فنبه الكفر الى من شذ عن مسواد الا عظم اقرب لانه اتبع غير سبيل  
 المؤمنين قال تعالى من يشاقق الرسول من بعد ما يقين له الهدى فتبع غير سبيل المؤمنين قوله ما تولى ونصل  
 جهنم وسائر مصير او انما ياكل الذئب لقاصته والسبحانه وتعالى ولي الهداية وبه العصمة والسموات  
 عبد الله الفقير الى عفوره القدير عثمان بن عبد السلام دغستاني مفتي المدينة المنورة مفتي  
 ترجمه بطور خلاصه کیا کہتی ہوا مفتیان شریعت جو آدمی یا رسول اللہ پکاری وہ کافر ہو جائے  
 یا نہیں یہ پکار ناجائز ہے یا نہیں بحجواب الہی کہ تعریف ہی لکتابوں اور مسخ مدعا ہی قول فعل من  
 ان جائز ہے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا پکارنا اور وسیلہ پکارنا اور فریادری کا مومن ایسی ہی ہے جیسا  
 میں ہی اور اب جو برزخ میں ہیں وہ جب قیامت میں داخل ہونگے اور ہم نہیں اعتقاد کرتے سوای وحدہ لا شریک  
 کسی میں کہ کوئی شریک ہی یا خالق ہی یا مفعول ہی یا نقصان دہ یا ہستی کری یا نیست کری اور رسول اللہ  
 کی وسیلہ پکارنا ایسا کفر ہی کیلئے ہے کہ ایسا کہیں عین عقیدہ فاسد ہے اور کچھ فرق نہیں حضرت کی نسبت فقط

عثمان بن  
 عبد السلام  
 دغستاني



استغاثہ کی کہی یا توسل یا شفاعت طلبی یا توجہ کی فقط کہی یہ سب حضرت کی نسبت واقع ہیں قبل پیدا ہونے کی اور  
عیادت بنامین اور بعد موت ہرگز میں اور قیامت میں ہوا ہے لہذا میں لکھا ہی کہ حضرت سی وسیلہ پڑنا ہو  
آپ کی وفات کی استغاثہ واقع ہوا ہے کہ شمار نہیں ہو سکتا خلاصہ یہ کہ مسئلہ منشا ہی مبنی مستقل کتاباں میں لکھی ہیں  
کیا طول وون جس کی آنکھ میں اللہ تعالیٰ کا نور ہی وہ اس سے ہی کم میں پس کر لگا اور جس کی آنکھ اللہ تعالیٰ ہی نور کوئی  
ہے اس کو آیات اور لائل مجیدہ کا فی نہیں ہے ریشہ سی سلف و خلف وسیلہ پڑتی ہیں اور فرمایا جیسا ہستی  
میں آپ سی اب بچہ وہ لکھی سوا و اعظم سی ایک جماعت کوئی اور نہیں اس کو حرام کہتا ہی کوئی کفر اور شرک اور یہ  
سب جھوٹ ہی والہ کیا اچھا کہا شیخ محمد بن سلیمان کر دی فی اپنی رسالہ میں محمد بن عبد الوہاب کو خط  
کر کی کہ میں تجھ کو نصیحت کرتا ہوں خدا کی قسم اسی اپنی زبان مسلمانوں سی بند کر اگر تو کیسویہ سنی کہ وہ تاخیر  
کی سوا اور میں اعتقاد کرتا ہی کہ جس کو وہ پکارتا ہی اس کو راہ صواب قیلم کر کہ تاخیر غیر الشریعہ میں ہیں جیسا کہ  
اور سوقت خاص لے و سکو کا فر کہ یہ نہیں کہ مسلمانوں کی سوا و اعظم کو تو کا فر کہنی لگی تو خود بچھا ہوا ہی سوا و اعظم  
پس کفر کی طرف نسبت کرنا اس کا بہتر ہے جو عبادا ہوا سوا و اعظم سے اس واسطے کہ ادنیٰ وہ راہ لی جو مشرک  
کی نہیں ہے واللہ تعالیٰ فی فرمایا جو کوئی مخالفت کری رسول کی جب کہ اس کی اوپر ہدایت کی بات اور  
چلے سوا راہ میں کچھ ہم اس کو حالہ کریں ہی طرف جو اسنی پکڑی اور ڈالیں اس کو ووزخ میں لے سوقت  
بڑی جگہ ہی اور پھر اس کی بکری کو کہا یہ لگا جو گلستہ ووز جا کھڑی ہوگی اور اللہ پاک الکی ہی ہدایت  
اوسنی ہی عصمت و حمایت ہی لکھا اس کو معافی ہی کی محتاج عثمان بن عبد السلام دغستانی فی جو مفتی خفی  
بے دینہ منورہ میں عبارت مفتیان مکہ معظمہ قول القایل یا رسول اللہ طریق الاستغاثہ جائز  
کافی اللہ وہب اللہ نہ وغیرہ اللہ سبحانہ اعظم امر پر قیام الشریعہ والمنہاج عبد الرحمن بن عبد اللہ سلمی  
مفتی مکہ المکرمہ کان اللہ لہما یہ مفتی خفی میں کہ معظمہ عبد الرحمن سلمی (۳) حامداً وصلياً  
مسلمہ اصحاب میں جواب محمد راشد حضرت اشادنا و مولانا شیخ العلماء رحمہ اللہ و استنبط  
وہ میں جنگا شہرہ تمام ہندوستان اور ملک حجاز اور مدینہ وغیرہ میں ہے اور حضرت سلطان دوم  
اسوقت تک دوبارہ اعتراف اور کفر کا پکڑا میں اصل ملنا آپ کا ملک ہندوستان ہے (۴) حامداً



مصلیاً وسلم اللہ من اجاب الہی سجادہ و تعالی اعلم بالصواب **محمد بن** یہ عالم محدث اور موفی  
 یا بکرت بین (۴) ما حرره مفتی الاحناف ہرمن الصواب الموافق للحق بلا شک ارتیاع اللہ  
 سجادہ و تعالی اعلم خادم الشریعہ ببلدہ اللہ الحیمہ **ابو کریم سیونی** مفتی المالکیہ (۵) قول شہر  
 یا رسول اللہ متضمن لنداء و توسل بصلی اللہ علیہ وسلم اما السند اطلاق شک فی جوازہ اذا کان علی وجہ  
 التعليم یا بنی اللہ و اما التوسل بہ فهو ايضا جائز بل مطلوب روى الطبرانی و یصح ان رجلا کان  
 یختلف الی عثمان بن عفان رضی اللہ تعالی عنہ فی زمن خلافتہ فی حاجتہ فکان لا ینتفت ابیہ  
 ولا ینظر الیہ فی حاجتہ فکفی لذلک لعثمان بن عفان رضی اللہ عنہ فقال ہ انت المینضاف وضا فم انت  
 المسجد فحل غم قل اللہم انی اسئلك التوجہ الیک بنیا محمد بنی الرحمۃ یا محمد انی التوجہ بکالی ربک الحدیث  
 فہذا التوسل من دار بعد و کانت صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا العذر کفایۃ لمن ہداه اللہ تعالی واللہ سجادہ کما اعلم  
 وکیل مفتی الشافعیہ بکتابہ الحیمہ محمد سعید بن محمد البصیل مفتی عنہ **محمد سیب** (۶) اما قول رسول  
 فی من باب التوسل بصلی اللہ علیہ وسلم الی الہیہ ہو تقع الوسائل عند اللہ تعالی و الہیہ سجادہ و تعالی  
 اعلم امر برقمہ بحقیقہ خلفا ین ابراہیم خادمہا قسا، الخبالہ بکتابہ المشرفہ **راجی منہا رحمہ** (۷) اما اجاب  
 بہ مفتی الاسلام فوجدتها فی غایۃ الصلو اب لموافق لمذہب ہدایۃ الامام لا ینحالفہا الا من طس اللہ  
 بصرہ و بصیرتہ فحب علی السلیب من تبع ما قالوہ کتبہ راجی رضار البخیر عبد القادر بن محمد علی خوکیر المدرس  
 والامام بالمسجد الحرام لموہ ثامنہ اعتراضات متفرقہ اعتراض اول - مولود شریف پڑھو  
 ین بڑی زیب زینت کرتی ہین فروش مکلف بچہاتے ہین چوکی اور مسند لگاتی ہین جواب  
 یہ زیب و زینت کہ بانی محفل گھر میں چاندنی قالین غیرہ چہ کچا و سکوہیم منجے بچہاتے بفتوی  
 مفتیان ین متیرجایزہ فتاوی عالمگیری کی جلد خامس ابابک عشر و ن فی الزینہ میں ہے  
 يجوز للانسان ان یبسط فی بیتہ ما شاء من الثیاب المتخذۃ من الصوف و لہ یقطع الکتان بالمصبر  
 وغیرہ و المتقشفہ وغیرہ اور دربخار کی مسائل ششہ آخر کتاب میں ہے و اباح اللہ الزینۃ لبقولہ  
 صالی کل من حرم زینتہ اللہ التی اخرج لعبادہ الا یہ اور چوکی اور خوشبو اور لوبان وغیرہ کا

یہ عالم محدث اور موفی  
 یا بکرت بین (۴) ما حرره مفتی الاحناف ہرمن الصواب الموافق للحق بلا شک ارتیاع اللہ  
 سجادہ و تعالی اعلم خادم الشریعہ ببلدہ اللہ الحیمہ ابو کریم سیونی مفتی المالکیہ (۵) قول شہر  
 یا رسول اللہ متضمن لنداء و توسل بصلی اللہ علیہ وسلم اما السند اطلاق شک فی جوازہ اذا کان علی وجہ  
 التعليم یا بنی اللہ و اما التوسل بہ فهو ايضا جائز بل مطلوب روى الطبرانی و یصح ان رجلا کان  
 یختلف الی عثمان بن عفان رضی اللہ تعالی عنہ فی زمن خلافتہ فی حاجتہ فکان لا ینتفت ابیہ  
 ولا ینظر الیہ فی حاجتہ فکفی لذلک لعثمان بن عفان رضی اللہ عنہ فقال ہ انت المینضاف وضا فم انت  
 المسجد فحل غم قل اللہم انی اسئلك التوجہ الیک بنیا محمد بنی الرحمۃ یا محمد انی التوجہ بکالی ربک الحدیث  
 فہذا التوسل من دار بعد و کانت صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا العذر کفایۃ لمن ہداه اللہ تعالی واللہ سجادہ کما اعلم  
 وکیل مفتی الشافعیہ بکتابہ الحیمہ محمد سعید بن محمد البصیل مفتی عنہ محمد سیب (۶) اما قول رسول  
 فی من باب التوسل بصلی اللہ علیہ وسلم الی الہیہ ہو تقع الوسائل عند اللہ تعالی و الہیہ سجادہ و تعالی  
 اعلم امر برقمہ بحقیقہ خلفا ین ابراہیم خادمہا قسا، الخبالہ بکتابہ المشرفہ راجی منہا رحمہ (۷) اما اجاب  
 بہ مفتی الاسلام فوجدتها فی غایۃ الصلو اب لموافق لمذہب ہدایۃ الامام لا ینحالفہا الا من طس اللہ  
 بصرہ و بصیرتہ فحب علی السلیب من تبع ما قالوہ کتبہ راجی رضار البخیر عبد القادر بن محمد علی خوکیر المدرس  
 والامام بالمسجد الحرام لموہ ثامنہ اعتراضات متفرقہ اعتراض اول - مولود شریف پڑھو  
 ین بڑی زیب زینت کرتی ہین فروش مکلف بچہاتے ہین چوکی اور مسند لگاتی ہین جواب  
 یہ زیب و زینت کہ بانی محفل گھر میں چاندنی قالین غیرہ چہ کچا و سکوہیم منجے بچہاتے بفتوی  
 مفتیان ین متیرجایزہ فتاوی عالمگیری کی جلد خامس ابابک عشر و ن فی الزینہ میں ہے  
 يجوز للانسان ان یبسط فی بیتہ ما شاء من الثیاب المتخذۃ من الصوف و لہ یقطع الکتان بالمصبر  
 وغیرہ و المتقشفہ وغیرہ اور دربخار کی مسائل ششہ آخر کتاب میں ہے و اباح اللہ الزینۃ لبقولہ  
 صالی کل من حرم زینتہ اللہ التی اخرج لعبادہ الا یہ اور چوکی اور خوشبو اور لوبان وغیرہ کا











نہیں آتی سنگین بن سب کو چھوڑ کر ایسی مجلس کو زبان پر لائی کہ حسین بعض لوگوں کی مدح خوانی  
 ہی ہوئی سوا دل تو یہ ان خود قابل استدلال نہیں یعنی کسی مجلس میں لوگوں کی بڑائی سے علی العموم سب  
 مجلس میلاد پر خوش نہیں ہو سکتا قطع نظر اس سے ہم کہتی ہیں کہ بائین کچ پاس کوئی مسئلہ ایسی نہیں  
 ہے جس پر حشر شدہ ہو کہ جو کہ لوگوں بالغ یا نابالغ کا فائدہ پڑنا ناجائز ہے ناچار قیاس کی حاجت  
 ہوتی تو امامت اس رو کا مسئلہ پیش کیا حقیقت اس کی سنی چاہی آجوا المکارم شرح نقایہ و غیرہ دیگر  
 کتب فقہ میں ہے کہ اگر کا جب تک ہیکہ بالغ ہو اور اس کی پیچھے نہ پڑے گا یہ حال ہے فی النفل صحیح عند محمد  
 اللہ و لم یصح عند ابی یوسف رحمہ اللہ یعنی امام محمد کی نزدیک نوافل نابالغ کی بھی ہو جاتی ہیں اور امام  
 ابی یوسف کی نزدیک نہیں ہوتی اور کافی میں ہی قال مشائخ بلح جاز الا فتدا ربنا بالصبی فی الترویج  
 و اس من المطلق و النوافل یعنی بلخ کی بڑی بڑی علماء نے فرمایا ہے کہ نابالغ لو کی کی پیچھے جائز ہے نہ  
 ترویج اور مطلق مستعمل اور نفلوں کا اور خلاصہ میں ہی جو زانی الترویج مشائخ خراسان بہ ناخذ  
 فان اشافنی رحمہ اللہ انہا یجوز فی الترویج ایضا یعنی خراسان کی بڑی علماء نے ترویج پڑنا نابالغ  
 کی پیچھے جائز رکھا ہے اور ہم ایکو لیتی ہیں عمل میں امام شافعی رحمہ اللہ سے یہی کہ فرض تک بھی جائز ہیں  
 اور جو علماء ناجائز کہتی ہیں یہ بھی صحیح ہی اونکی دلیل نہیں کہ نابالغوں کو چہرے ساتھ پڑنا اور سامعین  
 کو سننا اوسکا مقصد عبادت ہی بلکہ بالاتفاق یہ دلیل قائم کرتی ہیں کہ نابالغ پر نماز فرض نہیں اور  
 بائین جواب کو کی بھی پڑھنا پڑھنا ہی بنا علیہ فرض اپنی قوت اور شان کی سبب غیر فرض پر  
 جو کہ ضعیف ہی بنا نہیں ہو سکتا جیسے دلیل منع یہی تو نابالغوں کی نعمت خوانی اوسپر قیاس نہیں  
 ہو سکتی کیونکہ شیخ یحییٰ پر چاہی کہ وہ بالاتفاق جائز ہو دی یہ حال تو نابالغ کا تھا اور جب  
 نابالغ ہو گیا پھر تو کسی خلاف نہیں بلکہ بالاتفاق اوسکی بھی نماز فرض و نفل جائز ہیں اسکی  
 بالغ ہونے پر نماز فرض ہو جاتی ہیں تو فرض پر فرض کی بنا صحیح ہے قہستانی شرح نقایہ میں ہے  
 و ایضا فی بیان غیر شیخ ابی القاسم ایسا ہی ساتھ بالغ ہی ریش کی اور و مختار میں جو کہ چنانچہ  
 کہیں تو شامی مختار میں کو ایسا الظاہر انہا متفقہ ہے یعنی ظاہر یہ ہے کہ یہ مکروہ متفرع ہے















آئین اور جماعات فرائض و سنن و نوافل مثل تراویح و مستسقا و کسوف و غیرہ میں شریک ہونے سے منع ہے بلکہ صرف یہ کہ  
 ان کا امام ہونا مکروہ ہی بنا علیہ ہم ہی اور ان کی امامت کو مکروہ قرار دیکر کہتی ہیں کہ شریک ہونا اولیٰ کا جیسا کہ  
 سیلا و شریفین منع نہیں ہے آیات فقہیہ اس باب میں نقل ہو چکی ہیں شریک ہونا حضرت ابن جریر رحمہ اللہ  
 علیہ ایسی مجلس میں بیان ہو چکا اور خود نبی کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم جب مدینہ منورہ تشریف لے گئے سب  
 لڑکے اور جوان مرد اور عورت جا بجا خوش ہو ہو کر بیکارتی بہرتی تھی جا محمد رسول اللہ علیہ السلام اکبر جارح  
 رسول اللہ رواہ الاحکام فی الاکلیل عن البراء اور اسی حالت میں چند لڑکیاں قبیلہ بنی النجار سے لیں  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنی آئین و دف بجاتیاں اور یہ شعر پڑھتیاں تھیں **و**  
 نحن جبار من بنی النجار و یا حبذا محمد من جارہ یہ روایت بہیقی محدث اور ان کی استناد حاکم  
 انش فی التہذیب نقل کی ہے یہ کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی سیلا مار و غیرہ مار و کا مجمع عام  
 گلیوں اور رستوں میں یہاں اور لڑکیوں کا یہ شعر پڑھنا سنا اور منع نفرمانا یہ صریح دلیل جواز ہے یا  
 قدم مبارک کی خوشی میں یہ باتیں وقوع میں آئیں یہاں یعنی مجالس سیلا دین میں فرحت سیلا دین  
 وجود مسعود صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی میں ہو رہی ہیں اعتراض ثالث سلامتی و جوابی مثل  
 مجالس شیعہ کی معین کرتی ہیں جواب مجالس شیعہ میں راقم کو اتفاق نہیں ہوا کہ حال ہاں کا مفصل  
 معلوم ہوتا البتہ محافل سیلا و شریف کی شامل ہونے میں بعض مواقع پر ایسا دیکھا گیا کہ قاری مولانا  
 جب کوئی روایت ختم کی تب بعض حاضرین درود و سلام پڑھنا نظماً یا شراً پھر قاری نے دوسری روایت  
 پڑھی پھر ان لوگوں نے درود و سلام یا منقبت پڑھی اگر سلامی جوابی اسکا نام ہی تو یہ بات  
 عرب میں اور خاص حرمین شریفین ہاں اللہ شرفاً و تعظیماً میں بکثرت رائج ہے اور اہل حرمین  
 جب قدر شیعہ سے متنافر کہتی ہیں محتاج بیان نہیں ہرگز سمجھ میں نہیں آتا کہ جنسے عداوت تنفر  
 مذہبی ہوا ونسی کوئی امر لیکر اپنی عبادات میں داخل کریں بلکہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ اہل عرب  
 یہ بات حضرت میدان العرب العجم صلی اللہ علیہ وسلم کی فعل سے استنباط کی ہے صحیحین میں اس روایت  
 ہے کہ صحابہ مہاجرین انصار خندق کہودتی اور منی لگا لے جاتی تھی اور زبان سے



یہ پڑھتی تھی **عن** الذين بايعوا محمداً **ع** على الجهاد ما بقينا ابداً **ع** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 اولیٰ جواب میں پڑھتی تھی **اللهم لا عيش الا عيش لا خرو به فاغفر لنا نصار والمهاجرة**  
 کذا فی مشکوٰۃ فی باب لیبیان وشرح یہ بات قابل طعن نہیں بل اگر کیا بندی قیاس میں موقوف نہ  
 بل فسق کی طریق پر تھی کہ یہ بات دوسری ہی بل سلام کیوں بنی مجالس میں فصاحت  
 فساق پیدا کریں اور سبوح اگر کر لی فقط اپنی آواز کا حسن ظاہر کر کے شری اور اخلاص ہرگز  
 نہیں بنو یہ ہی مجموعہ ہے جسے بعض قاری خوش الحان محض مذہبی کی لٹی قرآن مجید میں  
 پڑھتی لگی ہیں اس نیت سے پڑھنا منع ہے اور غیر میں اخلاص ضروری ہی واما انرا لا یسرہ اللہ  
 مخلصین **ابن** بن علیہ بل بیان کو چاہی کہ اخلاص نہ نظر کہیں نیز اپنی خوش الحانی کو بامد  
 تو عدل فی حق کا نکرین کیا توڑی او کی لٹی وہ جو فقہار رحمہم اللہ فی جائز فرما دیے مجمع البحار  
 میں ہی پھر تحسین صحت و تحریر یعنی لپکا کر پڑھی اور آواز کو سنوار کر اور غمزہ لہجہ بنا کر و فسر شافی  
 بحیرہ القرات و ترفیقہا اور تفسیر کیا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اچھی طرح پڑھے نرم آواز بنا کر اور  
 امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کہتی ہیں واما اختلاف تلك الطرق بعد المقصورة وقصر الممدودة والقر  
 فی اشعار النکلمات والقطع والوصل فی بعضها وهذا تصرف جائز فی الشعر ولا يجوز فی القرآن  
 یعنی خوش الحانی سے پڑھتی ہیں طرق مختلف پیدا ہوتی ہیں ان باتوں سے کہ جہان حروف  
 وہ نہ تھی ان کیچ دیا اور بڑایا اور جہان تھی دامن گہنا دیا اور کلمات کی بیچ میں دم توڑ دیا  
 ایک کلمہ دوسرے کلمے سے کہیں قطع ہو گیا کہیں فصل ہو گیا سو ایسا تصرف شعر میں جائز ہے  
 قرآن شریف میں جائز نہیں یہ احیاء العلوم کی باب سماع میں ہی اصل انصاف  
 یہ چاہی کہ جو کوئی بات کلام علما حقانی سے کہیں تک ثابت ہو او میں انہیں اعتراض لائیں  
 اور فاعلیں قدم آگے نہ بڑھائیں یا اہل کتاب لا تعلون فی دینکم ولا تقولوا علی اللہ الا الحق  
 اعتراض رابع محض میں روشنی کرتی ہیں اور یہ بدعت سیئہ اور حرام ہے جواب  
 علی البحار کی خاتمہ میں درباب کراہت روشنی یہ نقل کیا ہی کہ اول روشنی قوم برا کہتے

۱۰۰  
 غنیمت  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰  
 ۵۰۱  
 ۵۰۲  
 ۵۰۳  
 ۵۰۴  
 ۵۰۵  
 ۵۰۶  
 ۵۰۷  
 ۵۰۸  
 ۵۰۹  
 ۵۱۰  
 ۵۱۱  
 ۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴  
 ۵۱۵  
 ۵۱۶  
 ۵۱۷  
 ۵۱۸  
 ۵۱۹  
 ۵۲۰  
 ۵۲۱  
 ۵۲۲  
 ۵۲۳  
 ۵۲۴  
 ۵۲۵  
 ۵۲۶  
 ۵۲۷  
 ۵۲۸  
 ۵۲۹  
 ۵۳۰  
 ۵۳۱  
 ۵۳۲  
 ۵۳۳  
 ۵۳۴  
 ۵۳۵  
 ۵۳۶  
 ۵۳۷  
 ۵۳۸  
 ۵۳۹  
 ۵۴۰  
 ۵۴۱  
 ۵۴۲  
 ۵۴۳  
 ۵۴۴  
 ۵۴۵  
 ۵۴۶  
 ۵۴۷  
 ۵۴۸  
 ۵۴۹  
 ۵۵۰  
 ۵۵۱  
 ۵۵۲  
 ۵۵۳  
 ۵۵۴  
 ۵۵۵  
 ۵۵۶  
 ۵۵۷  
 ۵۵۸  
 ۵۵۹  
 ۵۶۰  
 ۵۶۱  
 ۵۶۲  
 ۵۶۳  
 ۵۶۴  
 ۵۶۵  
 ۵۶۶  
 ۵۶۷  
 ۵۶۸  
 ۵۶۹  
 ۵۷۰  
 ۵۷۱  
 ۵۷۲  
 ۵۷۳  
 ۵۷۴  
 ۵۷۵  
 ۵۷۶  
 ۵۷۷  
 ۵۷۸  
 ۵۷۹  
 ۵۸۰  
 ۵۸۱  
 ۵۸۲  
 ۵۸۳  
 ۵۸۴  
 ۵۸۵  
 ۵۸۶  
 ۵۸۷  
 ۵۸۸  
 ۵۸۹  
 ۵۹۰  
 ۵۹۱  
 ۵۹۲  
 ۵۹۳  
 ۵۹۴  
 ۵۹۵  
 ۵۹۶  
 ۵۹۷  
 ۵۹۸  
 ۵۹۹  
 ۶۰۰  
 ۶۰۱  
 ۶۰۲  
 ۶۰۳  
 ۶۰۴  
 ۶۰۵  
 ۶۰۶  
 ۶۰۷  
 ۶۰۸  
 ۶۰۹  
 ۶۱۰  
 ۶۱۱  
 ۶۱۲  
 ۶۱۳  
 ۶۱۴  
 ۶۱۵  
 ۶۱۶  
 ۶۱۷  
 ۶۱۸  
 ۶۱۹  
 ۶۲۰  
 ۶۲۱  
 ۶۲۲  
 ۶۲۳  
 ۶۲۴  
 ۶۲۵  
 ۶۲۶  
 ۶۲۷  
 ۶۲۸  
 ۶۲۹  
 ۶۳۰  
 ۶۳۱  
 ۶۳۲  
 ۶۳۳  
 ۶۳۴  
 ۶۳۵  
 ۶۳۶  
 ۶۳۷  
 ۶۳۸  
 ۶۳۹  
 ۶۴۰  
 ۶۴۱  
 ۶۴۲  
 ۶۴۳  
 ۶۴۴  
 ۶۴۵  
 ۶۴۶  
 ۶۴۷  
 ۶۴۸  
 ۶۴۹  
 ۶۵۰  
 ۶۵۱  
 ۶۵۲  
 ۶۵۳  
 ۶۵۴  
 ۶۵۵  
 ۶۵۶  
 ۶۵۷  
 ۶۵۸  
 ۶۵۹  
 ۶۶۰  
 ۶۶۱  
 ۶۶۲  
 ۶۶۳  
 ۶۶۴  
 ۶۶۵  
 ۶۶۶  
 ۶۶۷  
 ۶۶۸  
 ۶۶۹  
 ۶۷۰  
 ۶۷۱  
 ۶۷۲  
 ۶۷۳  
 ۶۷۴  
 ۶۷۵  
 ۶۷۶  
 ۶۷۷  
 ۶۷۸  
 ۶۷۹  
 ۶۸۰  
 ۶۸۱  
 ۶۸۲  
 ۶۸۳  
 ۶۸۴  
 ۶۸۵  
 ۶۸۶  
 ۶۸۷  
 ۶۸۸  
 ۶۸۹  
 ۶۹۰  
 ۶۹۱  
 ۶۹۲  
 ۶۹۳  
 ۶۹۴  
 ۶۹۵  
 ۶۹۶  
 ۶۹۷  
 ۶۹۸  
 ۶۹۹  
 ۷۰۰  
 ۷۰۱  
 ۷۰۲  
 ۷۰۳  
 ۷۰۴  
 ۷۰۵  
 ۷۰۶  
 ۷۰۷  
 ۷۰۸  
 ۷۰۹  
 ۷۱۰  
 ۷۱۱  
 ۷۱۲  
 ۷۱۳  
 ۷۱۴  
 ۷۱۵  
 ۷۱۶  
 ۷۱۷  
 ۷۱۸  
 ۷۱۹  
 ۷۲۰  
 ۷۲۱  
 ۷۲۲  
 ۷۲۳  
 ۷۲۴  
 ۷۲۵  
 ۷۲۶  
 ۷۲۷  
 ۷۲۸  
 ۷۲۹  
 ۷۳۰  
 ۷۳۱  
 ۷۳۲  
 ۷۳۳  
 ۷۳۴  
 ۷۳۵  
 ۷۳۶  
 ۷۳۷  
 ۷۳۸  
 ۷۳۹  
 ۷۴۰  
 ۷۴۱  
 ۷۴۲  
 ۷۴۳  
 ۷۴۴  
 ۷۴۵  
 ۷۴۶  
 ۷۴۷  
 ۷۴۸  
 ۷۴۹  
 ۷۵۰  
 ۷۵۱  
 ۷۵۲  
 ۷۵۳  
 ۷۵۴  
 ۷۵۵  
 ۷۵۶  
 ۷۵۷  
 ۷۵۸  
 ۷۵۹  
 ۷۶۰  
 ۷۶۱  
 ۷۶۲  
 ۷۶۳  
 ۷۶۴  
 ۷۶۵  
 ۷۶۶  
 ۷۶۷  
 ۷۶۸  
 ۷۶۹  
 ۷۷۰  
 ۷۷۱  
 ۷۷۲  
 ۷۷۳  
 ۷۷۴  
 ۷۷۵  
 ۷۷۶  
 ۷۷۷  
 ۷۷۸  
 ۷۷۹  
 ۷۸۰  
 ۷۸۱  
 ۷۸۲  
 ۷۸۳  
 ۷۸۴  
 ۷۸۵  
 ۷۸۶  
 ۷۸۷  
 ۷۸۸  
 ۷۸۹  
 ۷۹۰  
 ۷۹۱  
 ۷۹۲  
 ۷۹۳  
 ۷۹۴  
 ۷۹۵  
 ۷۹۶  
 ۷۹۷  
 ۷۹۸  
 ۷۹۹  
 ۸۰۰  
 ۸۰۱  
 ۸۰۲  
 ۸۰۳  
 ۸۰۴  
 ۸۰۵  
 ۸۰۶  
 ۸۰۷  
 ۸۰۸  
 ۸۰۹  
 ۸۱۰  
 ۸۱۱  
 ۸۱۲  
 ۸۱۳  
 ۸۱۴  
 ۸۱۵  
 ۸۱۶  
 ۸۱۷  
 ۸۱۸  
 ۸۱۹  
 ۸۲۰  
 ۸۲۱  
 ۸۲۲  
 ۸۲۳  
 ۸۲۴  
 ۸۲۵  
 ۸۲۶  
 ۸۲۷  
 ۸۲۸  
 ۸۲۹  
 ۸۳۰  
 ۸۳۱  
 ۸۳۲  
 ۸۳۳  
 ۸۳۴  
 ۸۳۵  
 ۸۳۶  
 ۸۳۷  
 ۸۳۸  
 ۸۳۹  
 ۸۴۰  
 ۸۴۱  
 ۸۴۲  
 ۸۴۳  
 ۸۴۴  
 ۸۴۵  
 ۸۴۶  
 ۸۴۷  
 ۸۴۸  
 ۸۴۹  
 ۸۵۰  
 ۸۵۱  
 ۸۵۲  
 ۸۵۳  
 ۸۵۴  
 ۸۵۵  
 ۸۵۶  
 ۸۵۷  
 ۸۵۸  
 ۸۵۹  
 ۸۶۰  
 ۸۶۱  
 ۸۶۲  
 ۸۶۳  
 ۸۶۴  
 ۸۶۵  
 ۸۶۶  
 ۸۶۷  
 ۸۶۸  
 ۸۶۹  
 ۸۷۰  
 ۸۷۱  
 ۸۷۲  
 ۸۷۳  
 ۸۷۴  
 ۸۷۵  
 ۸۷۶  
 ۸۷۷  
 ۸۷۸  
 ۸۷۹  
 ۸۸۰  
 ۸۸۱  
 ۸۸۲  
 ۸۸۳  
 ۸۸۴  
 ۸۸۵  
 ۸۸۶  
 ۸۸۷  
 ۸۸۸  
 ۸۸۹  
 ۸۹۰  
 ۸۹۱  
 ۸۹۲  
 ۸۹۳  
 ۸۹۴  
 ۸۹۵  
 ۸۹۶  
 ۸۹۷  
 ۸۹۸  
 ۸۹۹  
 ۹۰۰  
 ۹۰۱  
 ۹۰۲  
 ۹۰۳  
 ۹۰۴  
 ۹۰۵  
 ۹۰۶  
 ۹۰۷  
 ۹۰۸  
 ۹۰۹  
 ۹۱۰  
 ۹۱۱  
 ۹۱۲  
 ۹۱۳  
 ۹۱۴  
 ۹۱۵  
 ۹۱۶  
 ۹۱۷  
 ۹۱۸  
 ۹۱۹  
 ۹۲۰  
 ۹۲۱  
 ۹۲۲  
 ۹۲۳  
 ۹۲۴  
 ۹۲۵  
 ۹۲۶  
 ۹۲۷  
 ۹۲۸  
 ۹۲۹  
 ۹۳۰  
 ۹۳۱  
 ۹۳۲  
 ۹۳۳  
 ۹۳۴  
 ۹۳۵  
 ۹۳۶  
 ۹۳۷  
 ۹۳۸  
 ۹۳۹  
 ۹۴۰  
 ۹۴۱  
 ۹۴۲  
 ۹۴۳  
 ۹۴۴  
 ۹۴۵  
 ۹۴۶  
 ۹۴۷  
 ۹۴۸  
 ۹۴۹  
 ۹۵۰  
 ۹۵۱  
 ۹۵۲  
 ۹۵۳  
 ۹۵۴  
 ۹۵۵  
 ۹۵۶  
 ۹۵۷  
 ۹۵۸  
 ۹۵۹  
 ۹۶۰  
 ۹۶۱  
 ۹۶۲  
 ۹۶۳  
 ۹۶۴  
 ۹۶۵  
 ۹۶۶  
 ۹۶۷  
 ۹۶۸  
 ۹۶۹  
 ۹۷۰  
 ۹۷۱  
 ۹۷۲  
 ۹۷۳  
 ۹۷۴  
 ۹۷۵  
 ۹۷۶  
 ۹۷۷  
 ۹۷۸  
 ۹۷۹  
 ۹۸۰  
 ۹۸۱  
 ۹۸۲  
 ۹۸۳  
 ۹۸۴  
 ۹۸۵  
 ۹۸۶  
 ۹۸۷  
 ۹۸۸  
 ۹۸۹  
 ۹۹۰  
 ۹۹۱  
 ۹۹۲  
 ۹۹۳  
 ۹۹۴  
 ۹۹۵  
 ۹۹۶  
 ۹۹۷  
 ۹۹۸  
 ۹۹۹  
 ۱۰۰۰



تکی ہی وہ آتش پرست ہتی جب وہ مسلمان ہو گئی اوہوں نے روشنی مساجد میں کر کے مسلمان  
 ساتھ چراغوں کی طرف سجدی گئی اور مقصد انکا آگ پوچھنا تھا ابھی کلام میں کہتا ہوں جن علماء  
 روشنی پر حکم بدعت سیئہ ہو نیک دیا ہی غالباً اسی روایت پر مبنی کیا ہی حال آنکہ یہ روایت وجہ  
 مندوشی ہی **اول** وجہ یہ کہ برابر علماء اعلام اول روشنی کا ہزار روایت کرتی ہیں بنی کریم  
 علیہ السلام و التسلیم کی وقت سی اور پہر کثرت سی قنادیل انکا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی عہد  
 پہر اور سوقت سی اتیک ہل سلام میں موجود و مشہور ہی پہلا جسکا وجود عہد نبوت سی اتیک موجود  
 کیونکہ کھاجای کہ وہ زمانہ قوم ہر ایک سے ایجاد ہوئی لیکن انکا اوہوں نے ہی روشنی کی ہوگی لیکن  
 موجود اول نہیں ہو سکتی دوسری وجہ یہی کہ چارہ فقہاء کرام تصریحاً لکھ رہے ہیں الصبح ان  
 لا یکرہ ان یصلیٰ من یدہ شمس او سراج لانه لم یجدوا احد و الجوس لیبعدون الحجر لا النار الموقدة  
 یعنی صبح یہی کا اگر شمس یا چراغ آگ نمازی کی ہو تو نماز مکروہ نہیں ہوتی کیونکہ انکو کبھی نہیں پڑا  
 اور آتش پرست انگاروں کو پوچتی ہیں حلتی آگ کو نہیں پوچتے جب مسئلہ یہ ہے کہ اصل چراغ اور  
 شمس اور قندیل کی کوئی آتش پرست غیبت نہیں کرتا تو گستاخ تسلیم کیا جاوی کہ ہر ایک نے چراغوں کو  
 معبود و سجدہ کیا ناچار جو علماء روشنی کو مکروہ و بدعت منحل سے کہتی ہتی اونکی یہ دلیل نام تمام ہی  
 اب وہ دلائل جو چارہ کی طرف اشارہ کر رہی ہیں بیان کرتا ہوں۔ یہ بات خیال کرنی چاہی کہ  
 چراغوں میں زینت ہی یا نہیں نہ کریمہ زینت السمار الدنیا بصباح سے معلوم ہوتا ہی کہ چراغوں کا  
 روشن کرنا موجب زینت ہی اب دیکھنا چاہی کہ اس زینت کی حرمت میں بندوں کی لئی کیا  
 نص شرعی دار ہی یا نہیں ظاہر یہی کہ زینت روشنی کی نہی ثابت نہیں ورنہ صحابہ کرام کیوں  
 اور یہ بات مفسرین اصول قرار دیکھی ہیں کہ جس زینت کی نہی ثابت نہیں ہے مباح ہی اور داخل  
 آیہ قل من حرم زینۃ اللہ الی الخج عبادہ میں مقدار اشارہ تو قرآن مجید سی نکلا اب حدیث رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم لہی سیرت جلی جلد ثانی میں ہی کہ پہلی ایسا کرتی ہتی کہ جب عشاء کا وقت آنا کہو کہ  
 انکروا ان جلا کر او جلا کر لیتی ہتی جب تیمم داری مدینہ میں آئے اور قنادیل اور رسیان اور روغن



زیون لای مسجد نبوی کی ستونوں سے قنادیل لشکائی رسول صلی اللہ علیہ وسلم فی او نکو دعاوی کی  
 تو فی ہماری مسجد کو روشن کیا اللہ تعالیٰ چمکو روشنی بخشی اور بعض کتابوں سے یہی ثابت  
 ہوتا ہے کہ تسم داری یہ قنادیل مکاشم سی لائی تھی اپنی غلام کو حکم دیا تب او نے جمہرات کو رستی  
 یہاں سے وہاں تک یعنی ستونوں میں تان کر او میں قنادیل لشکائی جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 تشریف لائے پوچھایہ روشنی کسی کی حاضرین بونی کہ تسم داری فی آپ او نکو فرمایا نور لا سلام یعنی  
 تو فی اسلام کو روشن کر دیا الحدیث اور غنیۃ الطالبین میں حضرت غوث الثقلین نے ایک روایت  
 لکھی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غریبے لاتی میں روشنی کی طرف روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ  
 قال من علق فی بیت من بیوت الہ قد یلا لم تنزل اللہ لک لیستغفر لہ ویصلی علیہ وہم سبعون الف ملک  
 حتی یطفی فی کمال تقنیدل انتی اب امار صحابیہ سی ثبوت یحیی سیرت جلی جلد ثانی میں ہی کہ مستحب لشکائی  
 قنادیل کا مساجد میں یہ کام اول حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی کیا حب صلوة تراویح کی لئی تو گون کو  
 جمع کیا تو لشکائی بہت تقنیدل حقیقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اوسط فکد ہوا دیکھا کہ مسجد  
 روشنی سے چمک رہی ہے عافرائی کہ تو فی ہماری مسجد کو روشن کیا اللہ تعالیٰ تیری قبر کو روشن  
 کری ای عمر بن الخطاب و رفیعہ البوللیف سمرقندی فی کتاب تنزیہ میں اور حضرت غوث الثقلین نے  
 غنیۃ میں لکھا ہے کہ حضرت علی فی دعاوی اہل طرح حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی یہی دعاوی  
 دیکھی خلفاء راشدین کا فعل درخوش ہونا اور دعاوینا کس قدر محبوبیت اس فعل کی ظاہر کر رہی اور  
 روایت سابقہ سے جو معلوم ہوا تھا کہ تسم داری فی اول قنادیل روشن کی اور دوسری روایت  
 معلوم ہوا کہ اول یہ فعل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی کیا اسکی تطبیق علامہ جلی فی اسطرح کی ہے  
 کہ اولیت حقیقی اس فعل کی تسم داری رضی اللہ عنہ سے عہد سالت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام و التسلیم  
 میں ہوئی بعد ازاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو اول قرار دیا وہ اولیت ضانی ہی یعنی  
 کثرت سے قنادیل روشن کرنا اولیٰ پ سے واقع ہوا کیونکہ تسم داری رضی اللہ عنہ کی قنادیل کو  
 متعدد تھی لیکن کثرت تھی اب عہد خلفاء عباسیہ کی سید جلی علامہ جلی فی نقل کیا ہے ایک عالم کہ







ایہ بین بیان صفات رسول کا صلی اللہ علیہ وسلم پس صحیح یہی ہے کہ روشنی کا کرنا ممنوع نہیں اور جن  
 علمائے منع کیا ہی نہیں پہنچی اور کدوہ حدیث و آثار جو صریح جواز پر دلالت کرتی ہیں ناچار انہوں  
 جان لیا کہ یہ فعل قوم آتش پرست برا کہہ گاہی بنا بر عیاض کم بدعت و کراہت اور سپر لگا دیا۔ یا یوں کہتے  
 کہ فی الحقیقت قول کل علماء کا ایک ہی جواب ہے کہ وہ صدی زیادہ کو منع کرتی ہیں جو جائز کہتی ہیں  
 وہ بقدر حاجت زینت جائز کہتی ہیں **نقص مسائل و کی بھٹی** کہ روشنی کی تین وجہ ہیں  
 ایک بقدر حاجت ضروری لا بدی وہ تو اس قدر میں حال ہی کی جیسے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
 شروع امرین لکڑیاں کجور کی جلا دیتی تھی اور میں مسجد کا فرش و مسجد کا مقام اور نمازی لوگ ایک دوسرے  
 کو نظر آجاتی تھی دوسرا زینت کی لہی و فعل حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تھا  
 کہ تمام مسجد کثرت قنادیل سے چمک دیتی تھی غنیۃ الطالبین میں ان علیا رضی اللہ عنہ جتا رہا مساجد  
 میں تیرہ قنادیل و تین غنیۃ ابوللیث رحمۃ اللہ علیہ میں ہے راۃ القنادیل تیرہ فی المساجد  
 اس طرح علی غیر میں ہی غرض کہ کل روایتوں میں لفظ تیرہ صیغہ مضارع موجود ہے اور وہ مشتق ہے  
 زہور سے اور معنی اس کی صراح میں کہی ہیں زہور روشن شدن آتش بالا اگر قنادیل ان بنا بر علیہ کم تھی  
 ہیں کہ فعل امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بلا شک قدر حاجت ضروری زیادہ تھا  
 لیکن یہ بھی ہے کہ قدر حاجت زینت سے زیادہ نہ تھا تیسرا وہ کہ زینت مکان تو متعدد قنادیل  
 حاصل ہو چکی تھی لیکن کسی پہلو سے فضولی کر کی خواہ مخواہ نمود و فخر وغیرہ کی نیت سے روشنی مستند  
 زیادہ بڑا دے تو اگر مانعین کی مراد یہ اخیر وجہی تو کچھ اختلاف باقی نہ رہتا دوسری تینہ وغیرہ لگی  
 کتابوں میں منع کیا واسطی اس طرح کی الفاظ لکھی ہیں کہ کثیرۃ الوقید زیادہ علی الحاجۃ کہنی  
 اس طرح کثیرۃ لکھا ہی تو اس قدر کثیر کہ حاجت زینت سے بھی زیادہ ہو اگر منع کیا جاوی  
 تو کچھ برائے کی بات نہیں مگر ہمارے ہم عصر جو ایک چرغ سے دوسرا چراغ زائد روشن کر دیکو  
 بدعت اور ضلالت اور حرام اور اسراف کہہ دیتی ہیں یہ بڑی شوخی ہے انکو چاہیے کہ فعل تمیم داری  
 اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ کا ادب کریں کہ اول یہ فعل انہوں نے کیا زینت کے لیے



قدر حاجت ضروریہ سی زیادہ روشنی کی اور مجھ کو تجلیا ہی کہ جب یہ لوگ مدینہ منورہ جاتی ہوئے  
 اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روضہ نورانی کی گردا گرد چھاڑا اور فانوس اور قندیل  
 کثرت سی اہدراجہ کہ بیان کیسکو میسر بھی نہیں آتی روشن دیکھتے ہوئے معلوم نہیں یہ لوگ آنکھیں  
 روشنی کی طرف سے بند کر لیتی ہوئے یا اوسکی غیظ میں زیارت ہی ترک کر دیتی ہوئے اگر ترک کر دیتے  
 ہیں تو ہرکو کچھ شکایت نہیں ہوتا محروم رہی بیان ہی محروم رہی لیکن اگر وہ ان سی روشنی  
 میں جا کر زیارت کی اور زیارت روضہ شریف کی مسجد ہے تو حضرت کی معجزات اور مداح اور  
 مناقب کا سننا ہی مسجد ہے یہ بھی روشنی میں اگر سنیں روشنی ظاہری سی ظاہر کی آنکھوں  
 ذکر نورانی سے باطن کی آنکھ روشن کریں وہ روضہ پُر انوار جسکی ذات اقدس کا مدفع ہے محفل  
 نورانی ہی انہیں کی شرح صفات کا موطن ہے آخر الامر یہ التماس ہے کہ اگر ان حضرات  
 کا دل روشنی کی سیب مکر ہو تا ہی اور روشنی والی مجلسوں میں نہ آئیں بہت محفلیں ایسی ہی  
 ہوتی ہیں جن میں ایک دو چراغ پر بس کرتی ہیں دہی میں آئیں ایک دو چراغ ہی ناگوار ہو تو کتنی  
 محفلیں جن کو ہوتی ہیں ایک ہی چراغ نہیں جلتا وہاں تشریف لائیں ہر اکہ میں تو اپنے  
 تول سجا کر دکھائیں **اعترض خامس** بانیان محفل میلادنی مطلق کو مقید کر دیا  
 یہ بدعت ہی جواب ہم دعوی کرتی ہیں کہ محفل مولد شریف میں کسی مطلق کو مقید نہیں کیا  
 یعنی روایات میلاد و سحرات کا اثر نہا جس طرح ماہ ربیع الاول میں ہوتا ہی دوسری مہینوں  
 ہی پڑھ لیتی ہیں ہر مطلق مقید کہاں ہوا اور جس طرح ذکر ولادت شریف کی وقت قیام کرتے  
 ہیں اس طرح اور بھی چند مقامات میں قیام کرتی ہیں چنانچہ وہ مواقع بیان تحقیق قیام میں  
 کسی قدر بھی گئی پس قیام ہی مقید نہوا کہ نہ قیام کسی مکان اور کسی ماں اور کسی موقع میں  
 مگر خاص میلاد شریف میں اور اس طرح تقسیم شیرینی یا کھانا کھلانا اور بھی تقریبات ہیں  
 و دنیا میں ہوتا ہی مثل ختم قرآن و راجع مجلس تسمیہ و عقد نکاح وغیرہ میں اور میرا چاہی  
 فروش کا بچھانا و غوٹ میں ہی ہوتا ہی اور مجلس نکاح وغیرہ میں ہی اور ہر شہنا قصائد و مناقب



جیسا محفل مولد میں ہوتا ہی بعض غیر مجالس میں ہی ہوتا ہی اور بعض آدمی تنہا ہی شوقیہ  
پرستے ہیں اب بیان فرماؤں یہ صاحب کہ مقید کر دیا ہے کونسی مطلق شرعی کو اس طرح کہ نہ جائز  
سمجھتے ہوں ہم اس مطلق کو کسی وقت میں بلا قید باقی رہی یہ بات کہ اجتماع امور مذکورہ  
مجالس میلاد شریف میں اس نظر سے کرنا کہ حسب قدر اظہار تعظیم و محبت اور مستحسانات شرعیہ کی  
کثرت ہوگی اور سید قدر افزونی خیر و برکت ہوگی سو یہ اور بات ہی تعقید مطلق ہر نام نہین  
یہ بات ہر مرد سلیم الطبع جان دلی قبول کر لگایہ لوگ بہت اولٹ پلٹ ہو رہی ہیں کہ کیسی طرح  
معاذ دیکر بدعت سینہ ہوتا اس محفل کا ثابت کر دین لیکن نہیں ہو سکا حق الامر یہ ہے کہ  
علماء محققین کی نزدیک یہ محفل مستحسن ہے و نہ جو علماء بدعت کی تقسیم انتہی ہیں وہ کہتی ہیں  
البدعة الملمین فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہر اسکو دو قسم کرتی ہیں ایک حسنہ دوسرے  
سیئہ پس انکی نزدیک محفل میلاد شریف بدعت حسنہ میں داخل ہی اور مستحب ہے اور جو علماء تقسیم  
بدعت کی قابل نہیں بدعت کی تعریف یہ کرتی ہیں احدث علی خلاف الحق المستقل عن رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان علماء کی نزدیک محفل میلاد خود سنت میں داخل ہی کیونکہ یہ محدث ہی  
لیکن محدث علی خلاف الحق نہیں ہی کہ کوئی حکم قرآن یا حدیث اجماع کا بدلتی اور تغیر دیتی ہو پس  
اصل حال تو یہ ہی کہ محفل میلاد شریف محققین ہر دو طائفہ کی نزدیک مستحسن ہے باقی جو بعض  
علماء کو انکار واقعہا ہی وہ نہیں سمجھی اس رمز دقیق کو اوسی سلطان مجبی میں یہ سنکرین آگئے  
حق سبحانہ ہدایت فرماوی اللہم ارنا الحق حقاً و از قتنا ابتاعہ۔ اعتراض سا دوسرے جب  
مولد شریف پڑھتی ہیں منبر یا جو کی پر بیٹھ کر پڑھتی ہیں اور قرآن شریف ہمیشہ نئی بیٹی پڑھتی  
ہیں کتاب مولد شریف کا درجہ قرآن سی ہی زیادہ کر دیا جواب یہ بات ہرگز نہیں بلکہ منبر یا جو کی  
پر بیٹھ کر پڑھتا اس سبب ہے تاکہ قاری مولد سبب اہل جمع کو نظر آوی اور سب اسکو نظر آوین  
اور اوپر بیٹھی سی آواز بلند ہر طرف پھنچتی ہی نئی بیٹی سی آواز کی قدر و بجاتی ہے اور وہاں  
کا ہی یہ ہی حال ہے کہ وہ غلط جس میں شعر و قصہ حکایات وغیرہ کیا کیا چھڑتا ہے اسکو سب

مولد شریف بالاتفاق درست ہی



اور پھر کچھ پڑھ کر کہتی ہیں اور زنا الص قرآن شریف کو عظیم نیچے پڑھتی ہیں پس ہنر پر پیشہ کر رہی  
مقتضاً ہے مجمع عام کا ایسا واسطی جب کوئی کتاب میلاد شریف کو شوقیہ تہنائی میں پڑھتا ہے  
کچھ بھی ہنر یا جو کی نہیں لگاتا اعتراض سابع جب ان پڑھتی ہیں نہ فرش بچا دین اور نہ  
کچھ سامان کریں مولد شریف میں کیا کیا سامان کیا جاتا ہے جو اب عیدین کی نماز کی لمبی جو فرض  
نہیں ہی نہانا کپڑی کو وہ پہننا خوشبو لگانا طح طرح کی تکلفات ہوتی ہیں یا پختہ وقت کی نماز جو  
فرض قطعی ہی اسکی لمبی کچھ ہی نہیں سوای وضو اور استنجا کی وجہ اسکی یہی ہی کہ وہ برس دن  
میں دوبارہ ایک دن میں پانچ بار پس پنجگانہ نماز میں عید کی طرح ہی سامان کرنی میں  
حرج ہی اور حرج کو اللہ تعالیٰ نے اپنی بندوشی اور ٹھا دیا یا جعل اللہ فیہ من حرج پس ہی  
قرآن شریف کا پڑھنا روزمرہ ہی مولد شریف کا پڑھنا روزمرہ نہیں مولد شریف ایک آدمی کو  
دن میں ایک دو بار یعنی کہی کہی کرتا ہی اور جو بات کہی کہی کرنی میں ہو سکا کرتی ہی وہ روز  
مرہ میں نہیں ہو سکتی دوسری یہ بات کہ عید کی نماز میں سامان کرنا کچھ نماز کی نظر سے نہیں بلکہ  
فرحت یوم السور کی لمبی ہی اس طرح بیان یہ سامان قراءت کتاب مولد کی لمبی نہیں بلکہ اظہار  
وسرور میلاد حضرت خیر العباد کی لمبی ہی اگر صرف قراءت کتاب کی لمبی وہ سامان ہوتا سب عظیم  
ہوتا کہ قراءت قرآن کی لمبی وہ سامان نہ کیا اعتراض ثلث من مولد شریف میں روایات  
موضوعی اصل اور شعار نا جائز پڑھتی ہیں جواب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا اور وائی  
حلیہ کا وہ وہ پلانا چالیسویں سال نبوت کا ہونا اور معجزات کا واقعہ ہونا اور آپ کا سید المرسلین  
یہ سب کچھ مولد شریف میں پڑا جاتا ہی یہ سب صحیح ہے اگر شاید فضائل میں کوئی حدیث  
فیہ موضوع بھی بیان ہو گئی یا کسی کم سمجھنی کوئی شعور خلاف شرع پڑھتا تو انصاف کی بات یہ ہی  
مناصل دن دو گون کو منع کرنا چاہی کہ ایسی روایات نہ پڑھیں کہ علی العموم سب مفسرین  
کو حرام کہنی لگیں نہ ہی بہت سنا ہی کہ عظیم آج کل بہتری روایتیں موضوع بیان کر جاتی ہیں اور  
تیسری بھی نہیں تو چاہی بعض اعلیٰ کی جہالت علی العموم کل مجالس عقد حرام پڑھنا دن



اعترضنا مع لباس شین زین خلاف شرع پہنکھنصل مولد شریف میں آتی ہیں اور بعض  
 ڈاڑھی منڈی بھی آتی ہیں اور بعض موقع میں عورت اور مرد جمع ہوتی ہیں جواب یہ لوگ مجاہد  
 نکاح وغیرہ میں اور نیز عید گاہ کی نماز پڑھنی عیدین میں ہی اوسی طرز سی بالباس فاخرہ اور  
 ڈاڑھی منڈی جاتی ہیں تو چاہی کہ آدمی شریک ہو جاتی سی مجاہد نکاح اور مجامع عید گاہ  
 وغیرہ ہی محرمات شرعیہ ہو جاویں اور کوئی دیندار وہاں نہ جایا کری یہ بات تو نہیں بلکہ جو  
 خاص بات قبیح شرعی کہیں پیش آوی اوسکو منع کرنا چاہیے نہ کہ اوسکی سبب بطل خیر کو منع کرن  
 جواب جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے حسن المقصدین تاج الدین فاکہانی کی اعتراض  
 ہو اوسنی اپنی رسالہ در دین لکھا تھا کہ مولد شریف میں مرد اور گلنے والی عورتیں ہوتی ہیں  
 ورنہ چچی ہیں اور عورت اور مرد باہم جمع ہوتی ہیں عبارت سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی اوسکی جواب  
 میں یہ ہے ان التحريم فیهما جاز من قبل هذه الاشياء المحرمة التي ضمت اليه لان حيث  
 الاجتماع لاظهار شعار المولد واقع مثل هذه الامور في الاجتماع لصلوة الجمعة مثلا لكانت قبیحة  
 شنیعة ولا يلزم من منع كل من اصل الاجتماع لصلوة الجمعة كما هو وضع وقد رأينا بعض هذه الأمور  
 تقع في ليالي من رمضان عند اجتماع الناس لصلوة التراويح سنة فلا تمنع من الاجتماع  
 لصلوة التراويح لاجل هذه الامور التي قرنت بها كمثل نقول اصل الاجتماع لصلوة التراويح  
 سنة وقربة وراضم اليها من هذه الامور قبیح شنیع وكذلك نقول اصل الاجتماع لاظهار  
 شعار المولد مندوب وقربة وراضم اليه من هذه الامور مذموم ممنوع **اعترضنا**  
 سبکی کہ بعض میلاد شریف وقت شب ہوتی ہی اور سامعین جو زیادہ رات سے قیام  
 کر سوتی ہیں تو صبح کو شاید اگر کسی نماز میں بیرونی یا سو آدمیوں میں ایک کی نماز قضا  
 کی تو اس بات کو دلیل عام مذمت مولد شریف کی ہوتی ہیں حال انکہ اگر یہی دلیل برائی  
 ہی تو محفل عقد نکاح کی اہتمام میں اگر آدمیوں کی نماز پس پیش ہو جاوی اور اکثر ہو جاتی ہو  
 اور رمضان میں سحری کھا لیکر اوڑھتی ہیں بعضوں کی نماز صبح قضا ہو جاتی ہی چاہیے



اس دلیل سے نکاح اور زحری بھی علی العموم حرام ہو جاویں ہر چند یہ اعتراضات و اہمہ ہمارے  
خیال کرشمی قابل نہ ہتی لیکن چونکہ ہمیں دیکھا کہ بعضی صاحب علم پوہنی زبان پر یہ مقالات  
لاقی ہیں اور بعضی نادان انکو کمال درجہ کی حج ساطعہ اور براہین قاطعہ سمجھتی ہیں اسلی چنانچہ  
الفاظ و کلمات جواب میں لکھی گئی اور عطر و لوبان و دھولون وغیرہ کا ذکر اور زیب و زینت محقق  
کا بیان اور چوکی یا منبر پر بیٹھ کر پڑھنے کی اہلیت یہ سب باتیں رسالہ مختصرہ منظومہ مسمی بہ  
دفع الامام فی محفل خیر الامام میں بھی تحقیق کی گئی ہیں و سکی طرز اور ہے  
ہر گلی بارنگے بوی دیگر است یہ طالبان حق کو چاہی کہ وہ رسالہ بھی اپنی پاس کہیں  
اور اس کتاب کو اس ساطعہ میں اطناب کلام نہ فقط فتویٰ انکاری کے سبب منع ہوا بلکہ اور  
چند رسائل منکرین کی مخالطات و شبہات کا رد کرتا مد نظر ہوا جو شخص اس کتاب کو اور  
دفع الامام کو خوب جمیع مشقوق اور قیود سے بغور ملاحظہ کر کے ذہن میں جائیگا اسب  
خداوند کریم سی یہ ہی کہ وہ دھوکا اور مغالطہ نہ کہایگا اور منکرین کی سب سائل غوائل  
کی تردید انہیں صراحتہ یا اشارۃً بایک بنا علیہ اب یہ ضرور سمجھایا گیا کہ عنان سمند خامہ کو با  
کوبی وادی طول تقریبی طالع ختصار موثر دیکھی اور جو علماء ربانی اور عارف حقائق مجوز  
میلاد شریف ہوتی ہیں نکاح کر کے لمعہ تاسعہ نام ذکر کیا جاتا ہی اون محمد  
وقفہ کا جنہوں پر عمل ہو و شریف کو مستحب و مستحسن فرمایا ہے (۱) شیخ عمر بن محمد  
المصطفیٰ بن ابراہیم الشہورین (۲) علامہ ابو الخطاب بن حیان سی اندلسی جو دجیہ کلی صال  
کی اولاد میں ہتی ذکرہ الزرقانی اور علماء روضہ السلطان ابو سعید منظر کی محفل میں آتی ہتی  
اونکی اسمار نگاری کہانتک کیجاویں جنکو جلال الدین سیوطی فی لکھایں و حضر عندہ فی  
والصلحار سن غیر یکمیرم (۳) علامہ ابو الطیب البستی منزہل قوس من اجلۃ العلماء المالکیہ  
الزرقانی (۴) امام ابو محمد عبدالرحمن بن اسماعیل استاد امام نووی معروف بابوشامہ (۵)  
علامہ ابو الفرج بن جوزی محدث و فقیہ حنبلی (۶) امام علامہ سیف الدین حمیری و شفی خفی



معروف باین طغریاب (۷) امام القراء والمحدثین حافظ شمس الدین ابن جزری (۸) حافظ  
 عماد الدین ابن کثیر (۹) علامہ ابو الحسن احمد بن عبد اللہ البکری (۱۰) علامہ ابو تقاسم  
 محمد بن عثمان اللؤلؤی الدمشقی (۱۱) شمس الدین محمد بن ناصر الدین الدمشقی (۱۲) علامہ سلیمان  
 برسوسی امام جامع سلطان کشف الظنون بین الکہامی کہ مولد شریف انکا تالیف کیا ہوا  
 پیراجاتا ہے مجاہد سراج جامع بلاد رومیہ میں (۱۳) ابن الشیخ آقا شمس الدین خ کرہ صاحب  
 کشف الظنون (۱۴) المولی حسن البحر (۱۵) الشیخ محمد بن حمزہ العربی الواعظ (۱۶)  
 الشیخ شمس الدین احمد بن محمد السیوسی (۱۷) علامہ حافظ ابو الخیر سخاوی (۱۸)  
 سید عقیف الدین شیرازی (۱۹) ابوبکر الدقلی (۲۰) برهان محمد ناصحی (۲۱)  
 برهان ابوالصفا انکی مولد شریف کا نام ہی فتح الشجیبی دکنی فی مولد المصطفیٰ (۲۲)  
 الشمس الدین علی المعروف بابن السبائی (۲۳) برهان بن یوسف الفاقوس انکا مولد  
 شریف چار سو شعر سے زیادہ ہے (۲۴) حافظ زین الدین عراقی (۲۵) مجد الدین  
 محمد بن یعقوب فیروز آبادی شیرازی صاحب قاموس لکنی مولد شریف کا نام ہے التفحات الغریبہ  
 فی مولد خیر البریہ (۲۶) امام محقق ولی الدین ابو ذر عہد العراقی (۲۷) ابوعبد اللہ محمد بن  
 النعمان (۲۸) جمال الدین العجمی الہمدانی (۲۹) یوسف الحجازی (۳۰) یوسف  
 بن علی بن زراق الشامی اہل المصری مولد (۳۱) ابوبکر الحجازی (۳۲) منصور بن  
 (۳۳) ابوموسیٰ قرہونے وقیل زرہونی (۳۴) الشیخ عبد الرحمن بن عبد الملک المعروف  
 بالخالص (۳۵) ناصر الدین بلبارک شہید بن البلیغ (۳۶) امام علامہ ظہیر الدین ابن  
 جعفر یسینی (۳۷) فاضل عبد اللہ بن شمس الدین الانصاری (۳۸) الشیخ الامام صدر الدین  
 مہدوی بحرزی اشافعی (۳۹) علامہ ابن حجر عسقلانی (۴۰) شیخ جلال الدین سیوطی  
 سیوطی مجدد مائتہ تاسعہ (۴۱) محمد بن علی الدمشقی مصنف سیرت شامی (۴۲) شیخ فہما الدین  
 قسطلانی صاحب مواہب لدنیہ و شارح صحیح بخاری (۴۳) نور الدین علی حلبی شافعی مصنف

ابن علی  
 اخا قادی بن علی  
 حبیب کوئی  
 کرسہ اس رات میں  
 ادب جمع کری آؤ بیو  
 اور کلاو سے آؤ بیو  
 کچھ اور سنوادی  
 اوکو چوہا کیڑے سننا  
 ابونکا اور دی شانیو  
 کو بیٹھ قادی مولد کو  
 عباسی اس سیرت  
 مولد رسول صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی سیرت  
 درست بجا ہے  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا عمل کی ۱۲  
 سیرت شامی



سیرت علی (۴۴) علامہ محمد بن عبد الستار قانی مالکی شارح مواہب غیر مکتب احادیث  
 (۴۵) علی بن سلطان محمد ہمدانی معروف بملاعلی قاری انہون فی اپنی مولد شریف  
 میں ثابت کیا ہی عمل مولد شریف تمام ملکوں مصر و شام و روم و اندلس و مغرب و بلاد  
 ہندوستان مکہ و مدینہ زاد ہما اللہ شرفاً جمع بلاد اسلامیہ سے پس درحقیقت یہ ایک کتاب  
 گویا اقبالیم سبجہ کا فہرست ہی اور لکھا اوسمین علی قاری فی کہ اس محفل کی عظمت یہ ہے کہ کوئی مشائخ  
 و علمائے انکار نہیں کرتا اس میں شامل ہونی سی (۴۶) عبدالرحمن صفوی شافعی حنبلی صاحب ترجمہ التجار  
 (۴۷) نور الدین یوسفید بولانی انہون فی کہ کل ملکوں ہی مولد شریف کا ہونا ثابت کیا  
 اور بادشاہ مصر کی حال میں لکھا ہی کہ بادشاہ مصر سیبانی ساختہ بود کہ دوازده ہزار کوش  
 اوی نشستند در غایت آراستگی از بیت آنکہ درین شب و روز انرا برابر فرزند در غیر آن پیچیدہ  
 باشد (۴۸) سید امام جعفر بزرگنجی انکا مولد شریف نضر عبارت مقفی فصیح شہور ہے دیار عرب  
 میں بیت پڑا جاتا ہی (۴۹) سید زین العابدین بزرگنجی انکا مولد شریف منظوم دیار عرب  
 شریف میں راجح ہی (۵۰) شیخ احمد ابن علامہ ابوالقاسم بخاری انکا نسب محمد بن اسماعیل بخاری  
 ایک پنجتہ ہے (۵۱) شیخ اسماعیل غنی افندی مشہور غلام مصطفی تفسیر روح البیان (۵۲)  
 احمد بن قشاشی مدنی (۵۳) محمد بن غزب مدنی (۵۴) شیخ عبد الملک مدنی (۵۵)  
 قاضی ابراہیم باجوری (۵۶) امیر محمد استاد ابراہیم باجوری (۵۷) شیخ بقاؤ شاہ  
 الاستاد باجوری (۵۸) شیخ عبد الباقی پدر استاد علامہ زرقانی (۵۹)  
 شیخ محمد علی (۶۰) علامہ احمد بن محمد بن حنفیہ الاخیار بولد اختیار (۶۱) حافظ  
 ابن رجب حنبلی (۶۲) ابی زکریا یحییٰ ابن عابد حافظ کیراندلسی (۶۳) سعید بن مسعود  
 گزردنی انہون فی کہ بیت ملکوں کی علامہ و صوفی سی مولد شریف ہونا ثابت کیا ہی (۶۴)  
 مولانا زین الدین محمد نقشبندی (۶۵) علامہ شہاب الدین احمد خفاجی شارح شفا  
 انکا ایک رسالہ ہی عمل مولد کی جو ازین (۶۶) حضرت مولانا جمال الدین میرک



(۷۷) علامہ محمد رفیع مدنی الساکن فی زقاق البدر (۷۸) قاضی بن خلیفہ  
 مؤلفنا میں الدین الواعظ الہدی الحرفیہ لا سکیں ہو سچ کتاب سراج النبوة سیواسیہ  
 تصنیف فرمائی کہ مجالس میلادین پڑا کرین دیباچہ کتابین یہ حال لکھائی (محر) علامہ  
 علامہ ابوالحسن ابن جبار رحمۃ اللہ علیہ طاعی قاری فی انکا حال لکھت کہ وہ مولد شریف میں کھانا  
 کہلاتی تھی اور یہ فراتی کہ اگرچہ مقدمہ ہوتا میں ریح الاول میں ہمینہ ہر تک مولد شریف کیا  
 کرتا (۷۹) شیخ محمد بن طاہر محدث مصنف مجمع البحار (۸۰) شیخ عبدالحق محدث دہلوی  
 (۸۱) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فیوض الحکمین میں پناہ شریک ہونا محفل مولد  
 شریف میں در دیکھنا انوار کا ارمین بیان کرتی ہیں اور انکی کلام سی یہ ظاہری کہ جس جگہ سی  
 مجاہدین ہوتی ہیں ان سب جگہ شتی انوار تحت لائی ہیں کہ انقال قاتل ملک لا انوار  
 فوجدتها من قبل الملك المملوک من انوار ہذا الشاہد واما مثال ہذا المجالس رایت انھا طائر  
 الملك انوار الرحمة و وضع ہو کہ ہم شروع رسالہ میں لکھ چکی ہیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ شیعہ  
 فتویٰ انکاری کی مستند اور معتد اور من عتی الیہ شاد ہم و غما وہم میں لیں فتح طعام ہی ہنہ  
 اونی ثابت کردی اور اب بحث مولد شریف کا اثبات ہی ہنی اور ہی کی نام بختم کیا اور  
 خاص انکی زبان سی اس مجلس کا محل نزول بلکہ اور مورد حست ہونا ثابت کردیا و کفی حجتہ  
 نقل معاصر علمای عرب حضرت مولانا احمد سعید فقیہ محدث دہلوی نقشبندی رحمۃ اللہ  
 علیہ اپنی رسالہ میں جو مولوی عبد علی جفری کی جواب میں لکھائی علمای عرب کے مضنیان مذہب  
 اربعہ کا فتویٰ در باب قیام نقل فرماتی ہیں علاوہ اسکی غایۃ المرام مطبوعہ کلان کوٹھی میں ہی  
 وہ فتویٰ عربی مشقول ہی اسکو بطور تلخیص ترک تطیل لکھتا ہوں (۱) قد استلامت الامم الخیر  
 من الہدۃ و الجاۃ علی احسان القیام وہی بدقہ مستحکمہ لما فیہ من البہار الفرج و السور و الایام  
 بقدر و امرہ قمر عثمان بن الدیالی الشافعی المقیم بالسجود الحرام (۲) نعم تحسبہ کثیر و ان کہ عبد اللہ  
 بن محمد المرغنی الحنفی مفتی المکملہ (۳) القیام عند ذکر ولادۃ سید الاولین الاخرین



صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آئینہ کثیر من العلماء کتبہ حسین ابن ابراہیم مفتی الممالیکیہ مکتبہ المحمیدیہ (۴)  
 نعم القیام عند ذکر ولادتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آئینہ العلماء و جو حسن الفقیر لریہ محمد عمر بن ابی بکر  
 رئیس مفتی الشافعیہ مکتبہ المکریمہ (۵) نعم بحیث القیام عند ذکر ولادتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لما آتھ  
 العلماء الاعلام و قد اذ الدین الاسلام کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن یحیی مفتی الحنابلہ فی کما المشرقی  
 (۶) اما القیام اذا جاز ذکر ولادتہ عند قراۃ المولود الشریف توارثہ الامتہ للاعلام و اقرہ الامتہ  
 الاحکام من غیر تکرار و دروید و اللہ ولی التوفیق و الہادی الی سوار الطریق حررہ خادم الشریعۃ  
 و المنہاج عبد اللہ بن المرحوم عبد الرحمن سراج المفسر و المحدث بمسجد الاحرام و اخص ہو کہ یہ عبد اللہ  
 سراج بڑی کمال جلال میں تھی اس غازی مولینا احمد علی محدث سہارنپوری مرحوم سی ہیئت کچھ اور  
 تعریف سنی ہی اور حضرت مولانا احمد سعید نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ اپنی رسالہ میں لکھتی ہیں کہ مولانا  
 عبد اللہ سراج حنفی مفسر و محدث حرم شریف یکتای عہد خویش بود و اس میں فرقتہ محدثہ بزرگوں  
 ادب و دروس اوشان می نشست اعتراف بجامعیت مولانا موصوف می نمود و محال قیام  
 جایز کہنا ایسی علامہ انتخاب روزگار کا جسکی جامعیت اور کاملیت کا ہر موافق و مخالف کو اقرار ہو  
 واقعی سند کامل ہی پھر غیبی دوسری یہ کہ وہ اپنی سے پہلی بڑی بڑی علماء و ائمہ اعلام سی توارث  
 ہوتا اور جاری ہوتا چلا آتا ہی اس قیام کا تحریر فرماتی ہیں جیسا کہ ابی عبارت او مکی منقول ہو  
 اور نیز عرب کی سید امام بزرگ ہی رحمۃ اللہ علیہ عقد الجوہر فی مولد البنی الازہر میں فرماتی ہیں  
 قد استحسن القیام عند ذکر مولدہ الشریف ائمہ ذور وایتہ درویدہ افسوس ہی کہ جسے اب تک  
 کتنی صدیان گذر چکے ہیں مگر صادق کا سچا وعدہ ہی کہ ہر صدی میں ایک مجدد جو بدعت کو  
 اور کھاڑی اور سنت کو قائم کری پیدا ہو کر لگا کیا سبب کہ بلا و متبہ نہ ہندوستان میں تو جسے  
 بہتری مجدد ہو گئی اور وہ ان یعنی کہ میں ایک ہی مجدد نہوا جو اس بدعت اور ضلالت کا  
 دمان ہی اتنی سال گزرا پس معلوم ہوا کہ یہ قیام جو خیر البلاد میں سیار دن برس علماء و محققین  
 کہتے رہی اور عبد اللہ سراج مفتی کہ مطلقہ لکھتی ہیں کہ کبھی اپنی اپنی اور انکار نہیں کیا بی شک







عبد الرحمن افندی	احمد الوایخ	عبد القادر سجینی	محمد سعید المطلب	احمد کمال
محمد سعید الادیب	علی جوده	عبد الله کونشک	حسین عزب	احمد امین
شیخ زوس	عبد الرحمن عجی	عبد الله مشا	عبد الله قماش	محمد سیوتی
علی رہیت	محمد صالح زواری	عبد الله زواری	محمد حبیب النجادی	سليمان عقبه
سید شعلی	عبد الحمید الدغیسی	مصطفی عفی	منصور	منشاو

جواب علماء مدینہ منورہ تلخیصاً علم ان یصلح من الولائم فی المولد الشریف قرارہ  
بحفۃ المسلمین اتفاق المبرات والقیام عند ذکر ولادۃ الرسول الامین ورجش مار الورد ووالقیام  
النجور وتمرین لکانت قرارة شئی من القرآن الصلوۃ علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم واطہار الفرج  
والسرور فلا شہتہ فی انہ بدعتہ حسنہ مستحبہ وفضیلہ شریفہ مستحبہ فلا ینکرہ الا مبتدع لا یتبع  
بقولہ بل علی حاکم الاسلام ان یغزوه والہد اعلم وعلی اللہ علی سیدنا محمد والہ وصحبہ وسلم

محمد امین	جعفر حسینی البرزخی	عبد الجبار سید الدین	ابو اسیم بن خیار	یوسف سید
السید محمد علی	السید عبد الله بن سید احمد	محمد بن احمد رفاعی	عمر بن علی	علی حریری

جواب علماء مدینہ منورہ تلخیصاً علم ان یصلح من الولائم فی المولد الشریف قرارہ  
بحفۃ المسلمین اتفاق المبرات والقیام عند ذکر ولادۃ الرسول الامین ورجش مار الورد ووالقیام  
النجور وتمرین لکانت قرارة شئی من القرآن الصلوۃ علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم واطہار الفرج  
والسرور فلا شہتہ فی انہ بدعتہ حسنہ مستحبہ وفضیلہ شریفہ مستحبہ فلا ینکرہ الا مبتدع لا یتبع  
بقولہ بل علی حاکم الاسلام ان یغزوه والہد اعلم وعلی اللہ علی سیدنا محمد والہ وصحبہ وسلم















نہیں کہا یہ ضرور کیا ہی کہ ترجیح مذہب مخالف کی لئی اوسکو معتد علیہ اور مفتی پہ ٹھہرایا ہے مثلاً قاضی  
 میں دو قرار ت ہیں ملک یوم الدین اور ملک یوم الدین ہر چند صحیح دونوں میں لیکن ترجیح  
 علامہ بیضاوی فی قرار ملک یوم الدین کو دی اور یہ لکھا ہوا مختار لایہ قرار اہل الحرمین  
 اور ہدایہ میں ہی والمستحب فی الجلاس میں الترویجین مقدار الترویج وکذا میں النجاستہ والوتر  
 لحاۃ اہل الحرمین اور فتاوی قاضی خان کی کتابا سطر والا باحتہ میں ہی لایا اس اہل نقیشتں مسجد  
 ہمارا الذہب الفضل من مالہ فان الکعبۃ من خرقۃ ہمارا الذہب الفضل مستورۃ بالوان الدیاج  
 واکھریر اور جمعہ کی روز زیارت قبور اول روز کر نیکو جو بعض آدمی منع کرتی ہیں اوسکو فقہا رد  
 کرتی ہیں فعل حرمین سی چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی یہی اوسکی طرف اشارہ فرماتے ہیں  
 وزیارت روز جمعہ فاضل ترست از روزهای دیگر خصوصاً در اول روز جمعہ وہیں دور حرمین لغیر  
 وایچہ مشہور شدہ است از منع زیارت روز جمعہ صلی صحیح ندارد انتہی بطور تلخیص یہ چند نظیرین  
 لکھی گئیں علاوہ ہر اہل درہی نظام موجود ہیں جن سی یہ بات ظاہری کہ سفیان بن سنج اعمال  
 مروجہ علامہ حرمین پر اعتماد کیا ہی لیکن دای بر حال مخالفین کہ وہ اس طرح بی توقیری سی حرمین کا نام  
 لیتی ہیں کہ اہل ایمان کی دل کا بنتی ہیں لطیفہ ایک مقام پر دو عالمون میں گفتگو ہوئی ایک  
 اوئیں مولد شریف کی مثبت تھی اور ایک منکر منکر فی کہا کہ قصیدہ یونبند میں فتویٰ پہنچو دیکھو مولود  
 شریف کو کیا لکھتی ہیں مثبت فی کہا دیکھو یونبند تو کچھ دارالاسلام نہیں یون کہتی کہ آدم حرمین خیر لغیر  
 زاوہما اللہ شرفاً و تعظیماً کو فتویٰ پہنچیں یعنی اسائی کہ وہ دین و ایمان کا گہری حدیث میں آیا ہی کہ دین  
 کہ مدینہ میں چٹ آریگا جیسی چٹ آتا ہی سانپ پنی بل میں یعنی جیسی سانپ پنی بل سی نکلا کہ  
 سب جگہ پر کہہ رہا وہیں قرار پاتا ہی اور سانپ جب بل میں گہس جاتا ہی تو اسی قوت سی چٹ  
 جاتا ہی کہ کوئی اوسکا نکالنا چاہی تو مشکل ہو جاتا ہی بس اسطرح دین اول مکہ مدینہ سی نکلا آخر  
 زمانہ میں ہی اگر کہیں میں ہنوکا تو یہاں ضرور ہوگا اور کوئی یہاں سی دین کو نکالنا چاہیگا تو  
 نکل نہیں سکیگا اور مشکوٰۃ کی باب ذکر المیزج الشام میں الا ایمان فی اہل الحجاز رواہ مسلم



حجاز کا ملک شمال ہی مکہ اور مدینہ کو یعنی ایمان حجاز والوں میں ہی غرض کہ فتویٰ اگر لکھو اور تو  
 اوس ملک کے علمائے لکھو اور جس کی شہادت اور تعریف احادیث میں ہی یونہی کی شہادت کو کسی  
 حدیث میں آئی ہی منکر صاحب بولی کہ میں تو چور آدمی ہیں رستہ لوثی ہیں منبت نی جواب یا  
 رہنری مال لوثنا وہاں بدو لوگ طرف کی رہی والی کرتی ہیں خاص مکہ کی آدمی نہیں کرتی  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی وقت سی ہی قرآن شریف میں آیا ہی اولم یرونا جعلنا حرمنا  
 تحطف الناس من حولہم یعنی سورہ عنکبوت میں ہی کیا نہیں دیکھتی کہ یہی کر دیا مکہ میناہ اوہا میں  
 کی جگہ اور لوگ چک لی جاتی ہیں اوسکی آس پاس سی انتہی سویہ مار پیٹ اور اچک لی یعنی کی  
 بائین قدیم سی وہاں کی بدو آدمی خارجی کرتی رہی ہیں اور اب ہی کرتی ہیں لیکن کفر و شرک  
 سی مندرہ میں مان کی بدو آدمی ہی گناہ ضحیرہ یا کبیرہ کریں لیکن کفر اور شرک  
 اوس ارض مقدسہ کی آس پاس تک کہیں نہیں ہوتا اور دیوبند میں تو کفر و شرک بہرا ہوا ہے  
 جا بجا سیتلا پوجی جاتی ہی مندر اور شوالی بنی ہوئی ہیں منکبج رہی ہیں پھر دیوبند اچھا ہوا  
 چرمن شریفین منکر صاحب کی طرف سی جواب ہوا کہ ہم دیوبند کی جاہل مسلمان عامی سی اور  
 مشرکان قوم ہندو سی سند نہیں پکڑتی ہم تو وہاں کی علماء اہل اسلام کی سند پکڑتی ہیں منبت نے  
 کہا بس ہمارا ہی سی جواب ہی کہ ہم حرین شریفین کے علماء دین اور مفتیان شرع متین کی سند  
 لیتی ہیں وہ سب بالا اتفاق محفل مولد شریف کو درست فرماتی ہیں پھر تم ناحق بدوون اور  
 جنگلی لیشرون کا ذکر کیوں کرتی ہو پہلی ہی حرین کی خواص علماء کا حکم اور فتویٰ لیا جاتا ہوتا  
 علی ہذا القیاس اب ہی بس علماء خیر البلاء کی سند منگاؤ لیکن منکر کو خوب معلوم تھا کہ اگر وہاں استفتا  
 یہی جاتو وہاں کی سب علماء حکم انتخاب محفل سیلا دیکھو نیکی اسلمی اوسنی انکار کیا کہ ہم حرین نہیں  
 مانتی محاذ اللہ منہا ہم تو دیوبند کو مانتی ہیں تب منبت نی جواب دیا کہ آپ کو دیوبند مبارک  
 ہو دی ادھر ایمان رکھتی ہو حرین شریفین مبارک ہوں ہمارا ایمان وہاں لوگوں کے  
 ساتھ ہی اسی پر ختم ہو گئی اب دیکھتی ان لوگوں کی یہ حالت ہو گئی کہ دیوبند کی آگے حرین



شریفین کو حقیر جاننی لگی اہل حرم کی حقارت تحقیر حرم کو نوبت پہنچاتی ہی شرف المکان بالیکین قضیہ  
 مشہور ہی نامی وہ حرم پاک کہ ہم پانچوں وقت نمازوں میں اپنا ہنہ اوسکی طرف کرین قول وچہک  
 شطر المسجد الحرام اور سوتی وقت ہی رو قبلہ سونا سنت اور مر جاوین تو ہی حکم دیا جاوی قبرین  
 وفتاتی وقت کہ یوحیہ الی القبلہ یعنی اسکرخ قبلہ کی طرف کیا جاوی اور وہاں کی باشندی وہین  
 جنکی بابت صحیفہ آدم علیہ السلام میں حق سبحانہ کا ارشاد ہی کہ میں کہ کا خداوند ہوں نہان کے  
 رہنی والی میری ہمسایہ ہین اور حدیث شریف میں آیا ہی جو کوئی ایمان رکھتا ہے اللہ اور قیامت  
 پر وہ تعظیم کری ہمسایہ بیت اللہ کی اور یہی روایت ہی کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 عتاب بن اسید کو کہہ پرا میر کیا تو یہ فرمایا تو جانتا ہی تھ کہ کس پر مقرر کیا تحقیق تو مقرر کیا گیا ہی اہل اللہ  
 پر وہ اہل اللہ کون ہین رہنی والی کہ مغفہ کے پس نیکی کچھ اونکی ساتھ اور کلام اللہ میں الیان کہہ  
 کی نسبت ارشاد ہی ان اولیاءہ الا المتقون پس کعبہ کی مسلمان دلیا کو حق سبحانہ لفظ متقون یعنی  
 پرہیزگاروں سی تعبیر فرماتا ہی انسوس یہ لوگ دس حرم پاک اور اسکی رہنی والوں کو جو اہل اللہ ہین  
 جو ہمسایہ خدا ہین جو پرہیزگار ہین کس کس حقیر لفظوں ہی یاد کرتی ہین کہ الغنۃ للہ حق سبحانہ ہدایت  
 فرمادی یہ لوگ پنی بزرگوں کا کلام ہی بھول گئی تھفت العربیہ العجمیہ مولوی قلیب الدین خان صاحب  
 لکھتے ہین عرب کی علماء جو بعضی احمق لوگ طعن کرتی ہین بڑی خطا پر میں سلی کہ وہ خیر البقاع  
 کی رہنی والی ہین انتہی اور شاہ ولی اللہ صاحب فیوض الحرمین لکھتی ہین خبردار خبردار اہل بیت  
 سے ہرگز کدورت دل میں نہ لایو ورنہ فیضان انوار محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم رہو گے  
 ہذا کلامہ لمخصص آدم برسر مطلب ان ای محمدیان وبنیدار حرمین کا اقتدار اور مفتیان حرم  
 کا شرف و اعتبار دل میں جاکر ذرا دیکھو تو سہی وہ کس دلیرا الفاظ و محافی سی مدعا ثابت  
 فرما ہی ہین یہ نہ نہیں لکھتی کہ بس فقط ہم اہل حرم اس عمل محترم کی مجوز ہین بلکہ اپنی ساتھ میں  
 سب کا ثبوت دی رہی ہین کہ علماء عرب و روم و شام و مصر و اندلس سب اسکو مستحسن فرماتی  
 ہین اور ہم لکھ چکی اثنائے شمار اسما مجوزین میں کہ سعید ابن مسعود کا زردنی و ملا علی قاری اور



والدین ابو سعید یزدانی فی تمام ملکوں کی علماء کرام سے ثبوت پہنچایا ہے اتحسان محفل میلاد شریف  
بیس سجدہ کو کہتے ہیں یہ دعویٰ نہیں کیا کہ فقط اہل حرین اس عمل کی قایل و امین بلکہ فتویٰ حرین  
و باو تغلیبا اول نقل کیا ہی اب یحییٰ اسو حرین کی اور یہی چند مقامات کی فتاویٰ ملاحظہ کیجیے  
توی بغداد شریف کا یہ شہر نہایت بابرکت ہی دو وجہ سے ایک یہ کہ وہاں حضرت  
امام اعظم کا مزار رہی دوسری یہ کہ اس میں حضرت غوث اعظم کا روضہ برانوار ہے ماسوا انکی اور یہی  
ان مقبولین خدا اس قدر کہ جسکی کچھ حد ہے نہ شمار ہے اوکی سبب شہر مرجع صلحا و علماء انا م ہے  
یہ بڑی افضلا و محدثین کا دیان مقام ہے دیکھو کیا تحریر فرماتی ہیں وہاں کی شہسازان  
لیجاء و محققان ثرف نگاہ لیکن حرفا عبارت طویل نقل کرنی موجب طول ہی بنا جلد  
کی خاص فقرات چیدہ چیدہ مختصر نقل کرتا ہوں (۱) مولنا سید محمد سعید افندی دوری ام  
شہر برکاتہ جو حضرت غوث الثقلین کے دربار عالی میں خطیب ہیں روز جمعہ کو وہاں خطبہ پڑھتے ہیں  
ہوں نے چار ورق کا رسا لاشباب مولد و قیام میں لکھا ہے جبکا خلاصہ یہ ہے علامہ  
ابن علینا بانہار انوار سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اما بعد فقراۃ المولدا الشریف ہر صلصل اخرجہ  
قد السلام الشیخ ابو الفضل ابن حجر العسقلانی الی آخرہ وقد ذکر ابن تیمیہ فی کتابا فقہار  
صرار المستقیم ان ثواب قراۃ المولد المبارک غیر سیر لما فی ذلک من محبتہ الرسول علیہ  
صلوۃ والسلام وقد لبس الکلام فیہ دنی سائر البدع المقبولہ وغیرہ و قال السیوطی ظہری تخریجہ  
فی ال آخر الی آخرہ و رایت الامام ابن جریری قال فی عرف التعریف فما حال المسلم الموجد من  
نہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم یبذل لہ قدرہ فی محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم لہمری انما یکون جزاءہ  
فی اللہ الکریم ان یدخلہ بفضلہ جنات النعیم و قال الحافظ ناصر الدین لد مشقی مثله فی کتابہ فی مولد  
ہادی و قال الکمال الادفوی اطلع علی لنا صاحبنا العدل ناصر الدین محمود ابن العماد ان  
الطیب محمد ابن ابراہیم السبکی المالکی نزل قوس حد العلماء و العالمین کان یجوز بالمکتب  
الیوم الذی ولد لہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم فیقول یا فقیہہ ہذا الیوم السرور اصراف الصبیان

ترجمہ بطور خلاصہ  
غیرہ و رایت الامام ابن جریری قال فی عرف التعریف فما حال المسلم الموجد من  
نہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم یبذل لہ قدرہ فی محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم لہمری انما یکون جزاءہ  
فی اللہ الکریم ان یدخلہ بفضلہ جنات النعیم و قال الحافظ ناصر الدین لد مشقی مثله فی کتابہ فی مولد  
ہادی و قال الکمال الادفوی اطلع علی لنا صاحبنا العدل ناصر الدین محمود ابن العماد ان  
الطیب محمد ابن ابراہیم السبکی المالکی نزل قوس حد العلماء و العالمین کان یجوز بالمکتب  
الیوم الذی ولد لہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم فیقول یا فقیہہ ہذا الیوم السرور اصراف الصبیان







شریف من فتویٰ تہی بن تحریر فرماتی ہیں۔ ان ہذہ الرسالۃ بحریۃ بالقبول لایشک فیہا الاسطر  
 ومخذول۔ [حسی الوباب] (۷) مدرسہ حضرت غوث الثقلین کے دو سکس مدرس کے  
 فی الحال کل غنہادی انسی درس لیتی ہیں بکھتی ہیں۔ قد قلت اذ الفیت ہدی النقیل صحیحۃ  
 حرۃ بالقبول یا ہما اہملت حق الرسل تحامیما او مرضانی العقول لدرس الثانی فی حفرة قلب  
 الکیلا فی راوی راہ عبد اللطیف [عبد اللطیف] (۸) علی افتدی ترک جامع حسن پاشا کے  
 مدرس رقم فرماتی ہیں۔ وجدہا مشتمل علی نقول صحیحہ لایرتاب فیہا الامعاندا و مکابہ مخذول  
 حرۃ مدرس جامع حسن پاشا علی [علی] یہ فتویٰ مجدد شریف کا ماہ جمادی الاولیٰ سنہ تیرہ سو چار  
 ہجری میں آیا تھا تبرکاً نقل کیا گیا اور جسکو زیادہ تر تحقیق منظور ہو کر جامع جمہور امت محمدی  
 صلی اللہ علیہ وسلم شرقاً وغرباً احسان عمل مولد شریف پر معلوم کری وہ فتویٰ مطبوعہ ہم پہنچاوی  
 حسین تمام علماء مصر و شام وغیرہ کی ہرین میں اب نقل کجائی میں ہرین علماء ہندوستان  
 کی جوابی وقت میں فرد کامل ہی انرا بجمہ علمای فرکی محل کر سنہ یکہزار و دو صد و ہشتاد و  
 ہجری میں محمد مصطفیٰ خان صاحب کی مطبع مصطفائی میں فتویٰ اونکا مطبوع ہوا تھا جسکو اسکی  
 مضامین بالتفصیل دیکھنی ہوں کتاب مذکور ہم پہنچا کر دیکھی خلاصہ و سکا یہ ہے کہ مولد شریف کی  
 تفسیر جامعہ بربیع الاول کی ساتھ فضل درو جب تو نہیں ان البتہ بہت علماء و محدثین مستجاب  
 متحسن فرمایا ہی اور یہ بات کہ جو چیز قرآن شریف میں نہونی ہو وہ بدعت سیئہ ہی ہے جو نہیں اوجب  
 کہ آیت کریمہ و تعزیر وہ و توقر وہی تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثابت ہوئی کثرا ہونا محفل میلاد  
 میں وقت ذکر ولادت شریف جو بخواہ افراد تعظیم ہے اچھی طرح ثابت ہو گیا یہ بدعت سیئہ ہرگز نہیں  
 اخرہ ابوالبرکات رکن الدین محمد المدعو تراب علی عنہ ۲۔ محمد سعد اللہ عنہ ۳۔ محمد لطف  
 عنہ اللہ عنہ ۴۔ ابوالاحیاء محمد المدعو بالنعیم ۵۔ ابوالحسن محمد صلح ۶۔ محمد عبد الوحید

۱۲۶۶	۱۲۶۲	۱۲۳۷	۱۲۲۲	۱۲۳۰
محمد عبد الحکیم	علی محمد	نعیم اللہ	حقیقہ اللہ	ابوالفتح محمد الحکیم



انرا بجمہ علمای دہلی و بریلی و رام پور افغانان واضح ہو کہ محفل مولد شریف اور قیام  
کی جو ازین ایک کتاب غایۃ المرام مطبع علوی کلان کوٹھی میں واقع سنہ یکہزار و دو صد و ہفت  
و یک مطبع ہوئی تھی اوس میں علماء و فضلاء دہلی و بریلی و رام پور وغیرہ چند مقامات کی علما و مستوفی  
کی فتوی جمع کر کے چھپائی تھی اور چونکہ سراج الدین ابو ظفر بہادر شاہ پادشاہ دہلی بھی استخبار  
محفل میلاد شریف کا اعتقاد رکھتی تھی اور رئیس مسلمان ہلام کی تجل اور احتشام کا سبب ہو  
رئیس مسلمان برزین المسلمین سب سے کراؤ کی مہربی علماء دہلی کی مہرون کی ساتھ کرائی گئی تھی اور  
شاہ ولی اللہ صاحب کی پوسے مولوی مخصوص اللہ صاحب مرحوم ہی اوس وقت زندہ تھی اور  
مہربی استخوان محفل مولد شریف پر کرائی گئی جسکو ہر عالم فاضل کی تحریر حرقا حرقا بالتفصیل  
منظور ہو و اصل کتاب ہم پہنچا کر ملاحظہ کری اوس میں محفل مولد شریف کو مع جمیع تعینات مروجہ  
مثل قیام و تقسیم شیرینی وغیرہ جائز بلکہ مستحب لکھا ہی ایک سو بائیس صفحہ کی کتاب ہی اس کی صفحہ  
متفرق پر جو مہرین اور دستخط مہرین ہیں ان دن سب کو مجتمع ایک جگہ نقل کرتا ہوں سرسشتہ  
علماء کی دستخط اور مہرین ہیں ہر عالم کا نام ایک شکل مربع میں مندرج کرتا ہوں \*

محمد بہادر شاہ پادشاہ غازی  
ابو ظفر سراج الدین سلمی

حکیم حسن اللہ خاں صاحب مدرسہ اول مدرسہ دہلی عالم فاضل کہ بظنا حکم در دہلی مورخ بود

عبدہ حسن الب	میلہ حسن الب	یا حسین محمد	محمد اللہ خاں
--------------	--------------	--------------	---------------

قاسم احمد اللہ خاں صاحب قاضی محمد علی صاحب حضرت شاہ احمد	حب محمد علی	فیقر احمد سعید	محمد محمد	محمد محمد
--	-------------	----------------	-----------	-----------

سید علی صاحب حضرت مولانا  
مدرسہ اول مدرسہ دہلی  
عالم فاضل کہ بظنا حکم در دہلی مورخ بود  
محمد بہادر شاہ پادشاہ غازی  
ابو ظفر سراج الدین سلمی  
حکیم حسن اللہ خاں صاحب مدرسہ اول مدرسہ دہلی  
عالم فاضل کہ بظنا حکم در دہلی مورخ بود  
محمد بہادر شاہ پادشاہ غازی  
ابو ظفر سراج الدین سلمی  
حکیم حسن اللہ خاں صاحب مدرسہ اول مدرسہ دہلی  
عالم فاضل کہ بظنا حکم در دہلی مورخ بود



دستخط مولوی حسن الزمان محمد عفی عنہ	دستخط مولوی دادار بخش جہا	دستخط مولانا جید صاحب مکتبہ الکلا	دین محمد در فرید آمدہ	دفعہ مکتبہ محمد دریم
محمد عزیز الدین	سید فضل حسین	رضوی سید یعقوب علی	محمد رضا علی خان	محمد الشکر مختص بن
میر محمود علی	غلام حسین	محمد عبد الواحد	محمد لطف علی خان	جلال الدین محمد کمال
طالب المولیٰ مذکر	عماد احمد شریع متین بختی مولوی محمد شرف الدین	محمد یعقوب علی عفی اللہ عنہ	یا حافظ	والشہ لوبید وینصر بن یثا
عبد الکریم	سید الشہ ولد محمد رفیع اللہ	فخر العلماء محمد عبد الجبار خان	ان الشہ جمل در حب الجال	محمد علی حسین عبد الحلی
محمد لطف اللہ	نور النبی	محمد عبد اللہ	علی الدین	آل بنی
حسین حافظ شریف	شد از ہوسن علم و عدل را شہر	اسیر محمد گل باغ جاوید	نظام الدین احمد	محمد علی خادم العلماء
مولانا محبوب علی شاہ علی خلف	آمدہ تاج محمد عالم علی	مست محمد سلا اللہ	دستخط فضل فضل بدایونی	سید بشیر علی امروہوی
حسن الزمان	محمد فضل حق	رفیع اللہ	محمد جلال الدین	وحید الدین
فضل سن	محمد عبد الحق	محمد حیات	محمد خلیل الرحمن	ولد مولوی سید احمد محمد حیات

[illegible]



اہل سنت و جماعت خیال فرمادیں کہ ان نو فتویٰ ساز خردین ہندوستان کی کسی کسی علما علیہ السلام القدر  
 مثل مفتی سعد اللہ صاحب مولانا تراز علی مولانا سید محمد مدرس علی مولانا افضل حق و مولانا محمد حیات  
 و مولانا حیدر علی مصنف غنیمتی الکلام و مولانا سلامت اللہ مفتی صدر الدین خان صاحب و مفتی  
 شریع متین مفتی شرف الدین صاحب استخوان محفل مولد شریف پرمہر خرماری ہین اور ہمینی ہوتے  
 کی علماء ہندوستان کی ہیرین نہیں کراہین علماء سلف کی نقل مواہیر پرکتفا کیا اب یہ خیال کرنا چاہیے  
 کہ اس لئے سوین ہینی جب قدر علماء عالمین اور فضلہ کا طین کی نام ذکر کئے اگرچہ یہ جمیع اقالیم مشرقی  
 و مغربی جنوبی و شمالی کی تمامی علماء و فقہان کی نام نہیں اگر اودن سب کو جمع کجی تو اللہ اکبر ایک دفتر  
 بننا ہے کما قال **ہ** گران جلد راسعدی املا کند بہ مگر دفتری دیگر انشا کند بہ یہ تو  
 چند مقامات کی چند علماء کا تذکرہ کیا گیا ہی لیکن یہ بھی کیا کچھ کم ہے اللہ تعالیٰ کی عباد و صحابہ  
 کا ایک جمہور کبیر اور جمع غفیر ہے پس بموجب فرمانی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی انکا اتباع اہل  
 سنت کو لازم ہی کہ فرمایا آپ فی اتباعہ اود الاعظم من شاشند فی النار اسکی تحقیق سابقا  
 محدثین سے ہم نقل کر چکی ہیں ہان دیکھو معنی یہ ہیں کہ پیروی کرو بڑی جماعت کی جو پچھرا اودن  
 وہ بڑی لگا آگ میں یعنی جیسا اختلاف واقع ہو علماء میں تو جیسے اکثر مسلمین میں وہ پیروی کرو یہ تو  
 حدیث ہی اب فقہ کا مسئلہ سنو علامہ شامی فی جلد ثانی شرح درمختار باب صدقہ انفقہ من تصریح  
 کی ہی فان الماعین جمع لیسیر و الجوزین جمع غفیر و الاعطاء علی علیہ السلام اکثر اور نیز جلد اول رسم المفتی میں  
 لکھا ہے فان اختلفوا یؤخذ بقول الاکثرین اور مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی ہی اس دلیل کو  
 حق جاتی ہیں چنانچہ مصلح الترویج مطبوعہ مطبعہ صیالی کی صفحہ ۱۰۱ میں لکھتی ہیں اتفاق اکابر  
 و مسلم اوشان یا جم غفیر از اوشان نیرویابی است الی آخرہ اور مولوی آجمل صاحب ہی تذکرہ لائون  
 کی فصل سادس میں کتاب سنت اجماع و قیاس مجتہدین کا ذکر کر کے اوسکی بعد لکھتی ہیں اور  
 کہ فی مولوی مشائخ جو اپنی عقل کو دخل دیکر کوئی بات نکال تو اوسکا کیا بھکا نامہ ان اگر اکثر  
 و پندار متقی پر ہرگز کار اوس مسئلہ کو قبول کریں تو البتہ وہ ہی معتبر ہے انتہی اب دیکھئے

۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰



اس عبارت سے صاف ثابت ہے کہ کسی مولوی مشائخ کی لگائی ہوئی بات کو اگرچہ سارا جہان متفق ہو کر نہائی مگر اکثر دیندار متفق اور مسکونان ہیں تو وہ بھی حق اور معتبر ہے پس اس مسئلہ میں مولوی اسماعیل صاحب اور نیز مولوی محمد قاسم صاحب تابع فقہاء اور محدثین کی ہیں کہ مسئلہ مختلف فیہ میں متفق ہو جانا اکثر علماء دین کا ایک جانب میں دلیل حقیقت کی ہے یہ مسئلہ خاص اور انکی زبان سے منقول ہوا یا ایسا کہ موقع احسان مولد شریف میں انکی تابعدار میں دلیل سی باہر ہونی لگین تو ہم ان لوگوں پر کچھ حائر ہو کر سوچ نہیں ہوئی کہ انکی دل زبان کو امر حق کی طرف جبراً پھیر دین خود حضرت اادی انام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بہ نسبت یہ ارشاد ہی مست علیہم بمعیط اور دوسری جگہ فرمایا انک لا تہتدوا من اجبت ہمارا ذمہ توضیح امر حق تہادہ کر چکی جس لفظ کی قید مولوی اسماعیل صاحب نے لگائی ہے اپنی دیندار متقی پر ہیزگاروں ہی جواز محفل مولد شریف ثابت کر چکی مثلاً امام ابو شامہ و ابو الخیر بخاری و ابن جزیری و سیوطی و قسطلانی وغیرہم کی تائید تاسمہ میں بھی ہیں اور جو شخص شاہ ولی اللہ صاحب کی سلاسل طریقت اور اسانید علم حدیث سے واقف ہوگا وہ اس سے یہ بات مخفی نہیں ہوگی کہ ان مجوزین مولد شریف میں علماء ہی بہت ہیں جو شاہ ولی اللہ صاحب کی مشائخ حدیث اور شیوخ طریقت کی پیشوا ہیں پس خوب تحقیق کہ پہنچا چکی ہم یہ بات کہ مولد شریف کرنا ہم غیبت سے ثابت ہے اور یہ مضمون بھی حدیث اور فقہ سے اور انکی علماء مستندین سے ثابت کر چکی کہ جو چیز ہم غیبت سے ثابت ہے وہ معتبر اور ماخوذ ہے اور معتد علیہ لازم الاتباع ہے جبکہ وہ مقدمہ صحیح ثابت ہو چکی تو یہ بخوبی ثابت ہوا کہ مولد شریف کرنا معتبر ماخوذ ہے معتد علیہ لازم الاتباع ہے والسلام علی من اتبع الهدی

### مناجات بدرگاہ محیب الدعوات

یا اللہ میں تیرا بندہ ہوں تو سمیع و علیم ہی سنتا ہی جمیع اقوال کو جاننا ہی دلہنکی حوالہ نہیں لکھی مینی یہ کتاب مگر اسلی کہ افراط و تفریط جانیں سی دور ہو ہر فرق اپنی غلو و تصدیع نفوذ ہو اگر حضرات مائنین پر یہ باعث تکفیر و تفسیق الایمان چند تنبیہات ہیں تو طرفائی کو بھی اصلاح نیست و تصحیح اعمال کنئی ہدایات بنیات ہیں و رہنمی کیا مینی اپنی جمیع مسائل و دلائل کو ادون علماء

عبارت سے صاف ثابت ہے کہ کسی مولوی مشائخ کی لگائی ہوئی بات کو اگرچہ سارا جہان متفق ہو کر نہائی مگر اکثر دیندار متفق اور مسکونان ہیں تو وہ بھی حق اور معتبر ہے پس اس مسئلہ میں مولوی اسماعیل صاحب اور نیز مولوی محمد قاسم صاحب تابع فقہاء اور محدثین کی ہیں کہ مسئلہ مختلف فیہ میں متفق ہو جانا اکثر علماء دین کا ایک جانب میں دلیل حقیقت کی ہے یہ مسئلہ خاص اور انکی زبان سے منقول ہوا یا ایسا کہ موقع احسان مولد شریف میں انکی تابعدار میں دلیل سی باہر ہونی لگین تو ہم ان لوگوں پر کچھ حائر ہو کر سوچ نہیں ہوئی کہ انکی دل زبان کو امر حق کی طرف جبراً پھیر دین خود حضرت اادی انام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بہ نسبت یہ ارشاد ہی مست علیہم بمعیط اور دوسری جگہ فرمایا انک لا تہتدوا من اجبت ہمارا ذمہ توضیح امر حق تہادہ کر چکی جس لفظ کی قید مولوی اسماعیل صاحب نے لگائی ہے اپنی دیندار متقی پر ہیزگاروں ہی جواز محفل مولد شریف ثابت کر چکی مثلاً امام ابو شامہ و ابو الخیر بخاری و ابن جزیری و سیوطی و قسطلانی وغیرہم کی تائید تاسمہ میں بھی ہیں اور جو شخص شاہ ولی اللہ صاحب کی سلاسل طریقت اور اسانید علم حدیث سے واقف ہوگا وہ اس سے یہ بات مخفی نہیں ہوگی کہ ان مجوزین مولد شریف میں علماء ہی بہت ہیں جو شاہ ولی اللہ صاحب کی مشائخ حدیث اور شیوخ طریقت کی پیشوا ہیں پس خوب تحقیق کہ پہنچا چکی ہم یہ بات کہ مولد شریف کرنا ہم غیبت سے ثابت ہے اور یہ مضمون بھی حدیث اور فقہ سے اور انکی علماء مستندین سے ثابت کر چکی کہ جو چیز ہم غیبت سے ثابت ہے وہ معتبر اور ماخوذ ہے اور معتد علیہ لازم الاتباع ہے جبکہ وہ مقدمہ صحیح ثابت ہو چکی تو یہ بخوبی ثابت ہوا کہ مولد شریف کرنا معتبر ماخوذ ہے معتد علیہ لازم الاتباع ہے والسلام علی من اتبع الهدی







جيبك يا عالمين عليه من التسليمات فضلهاد من التحيات كملها وهذا ذكر لا يخفى على شانه و  
رفعة مكانه تحيط حته رينا الا على مكان فيشرف الناس فيه بهذا الذكر الشريف تحف الملائكة  
مجلسا يتجدون فيه هذا البيان المشيت اما طريق الغاية التي هي من ارسالة لا تح  
خيس من استخبا نيار تياك فوي لا يصل الى الثواب في الاموات الذين يتوقعونه من الاقربا  
والاجباب اما اعدته اسفها رثيا من لا امور المنيعة فلا يحكم بجوازه احد من العلماء المتبحرين  
المشترية السيد لقيه و مولف الرسالة فانه قد اختار ما هو مختار الاخبار و اشراها هو الما ثور عن الجها  
نبرة الاخبار هذا و انهم لم يمتدوا ابتداء اليل لا نهاده الصلوة و السلام الاتمان على من اول  
المخلوقات نوره و رحمة للعالمين ظهوره

سهار نور عبودة بالمنقة و بهمة مولانا السخودم المطاع امام الفضلاء ربلا انزع الغشمة انكم  
و اعظم الا فخم المالك لا تزيته حقائق المعاني و البديع والبيان سباق الغايات في مقام  
كثفت المخططات يوم الرزان مقدم انجها بذه استاذ الاساتذة الذي نزان وجوده الزمان  
الحاج المولوي فيض الرحمن فقص الله تعالى بجزائل منجاة و جلائل المنن  
لقد وردت على رسالة كريمة مشكوة على الزوار و لمحات فاستفت فيها اسما نالها فوجدتها في  
واقية و ان على من الاجابة وجوده الاصابه و صحت النظر في الكتب حيث تسك فيها باقوال  
العلماء الاعلام و تحريرات عمائد الاسلام و الزم المنكرين بما قال به مرشدوهم و آمن به  
معتقدوهم انما قرة العيون و الخالصين و سحرة الاعيان المنكرين الحق في هذه المسئلة انه لا باس  
به و ان كتسك بما قيل له راه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن و رتب هذا القول الى عبده لشد من  
مسحود و رضي الله تعالى عنه فهو مندوب مستحب من جاءه مجلبة فله ان يقوم ان قاموا و ان  
فلا و هكذا يقول المولوي حمد على المحدث المرحوم بتعا لاستاذ مولانا محمد احقاق المغفور و قيل  
انه يدعته فهو يدعته حسنة و قد ذكرت في اثبات البديعة احسنه و تخصيص كل بدعة ضلالة بجشا  
طوبى لاني شرحت للمشكوة - كتبها الفيض السهار نفوري

هذا هو الحق الذي لا يخفى على شانه و رفعة مكانه تحيط حته رينا الا على مكان فيشرف الناس فيه بهذا الذكر الشريف تحف الملائكة مجلسا يتجدون فيه هذا البيان المشيت اما طريق الغاية التي هي من ارسالة لا تح خيس من استخبا نيار تياك فوي لا يصل الى الثواب في الاموات الذين يتوقعونه من الاقربا والاجباب اما اعدته اسفها رثيا من لا امور المنيعة فلا يحكم بجوازه احد من العلماء المتبحرين المشترية السيد لقيه و مولف الرسالة فانه قد اختار ما هو مختار الاخبار و اشراها هو الما ثور عن الجها نبرة الاخبار هذا و انهم لم يمتدوا ابتداء اليل لا نهاده الصلوة و السلام الاتمان على من اول المخلوقات نوره و رحمة للعالمين ظهوره سهار نور عبودة بالمنقة و بهمة مولانا السخودم المطاع امام الفضلاء ربلا انزع الغشمة انكم و اعظم الا فخم المالك لا تزيته حقائق المعاني و البديع والبيان سباق الغايات في مقام كثفت المخططات يوم الرزان مقدم انجها بذه استاذ الاساتذة الذي نزان وجوده الزمان الحاج المولوي فيض الرحمن فقص الله تعالى بجزائل منجاة و جلائل المنن لقد وردت على رسالة كريمة مشكوة على الزوار و لمحات فاستفت فيها اسما نالها فوجدتها في واقية و ان على من الاجابة وجوده الاصابه و صحت النظر في الكتب حيث تسك فيها باقوال العلماء الاعلام و تحريرات عمائد الاسلام و الزم المنكرين بما قال به مرشدوهم و آمن به معتقدوهم انما قرة العيون و الخالصين و سحرة الاعيان المنكرين الحق في هذه المسئلة انه لا باس به و ان كتسك بما قيل له راه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن و رتب هذا القول الى عبده لشد من مسحود و رضي الله تعالى عنه فهو مندوب مستحب من جاءه مجلبة فله ان يقوم ان قاموا و ان فلا و هكذا يقول المولوي حمد على المحدث المرحوم بتعا لاستاذ مولانا محمد احقاق المغفور و قيل انه يدعته فهو يدعته حسنة و قد ذكرت في اثبات البديعة احسنه و تخصيص كل بدعة ضلالة بجشا طوبى لاني شرحت للمشكوة - كتبها الفيض السهار نفوري











و انا العبد الراقم المحتاج الى ربنا لنشأتين + محمد ارشاد حسين + عفى عنه وعن اسلامه في الدنيا  
 راميور ايضا صورة ما فيه و شديده الفاضل بخير الفاضل البصر الجليل الشهير الجليل الجليل  
 كشاف دقات المعقول طلال حقائق المنقول مولانا محمد عجاز حسين رفع الله درجاته  
 في الدارين - احمدك يا من جلت قدرته و عظمت هيئته و ظهرت صنعته الباهرة و خلقت عباده  
 القابره ارسل رسوله بالحق بشيرا و نذيرا و اعميا الى العنسات قمر امير ارجل العقاد و مجلسه سبلا و  
 منطوقا نص و دفعا لكس و كرك و رغم الف من ترك اقيام عند ذكر ميلاده صلى الله عليه و سلم  
 المثبت نص تغرره و توقروه و الصلوة و السلام على خير الانام الى يوم القيام و على صحبه  
 البررة الكرام و اهل بيته العظيم و بعد و اخراى عقيدت الخاى ذوى الالهام عاتقين  
 سيد الانام كى هو كى عالم باعمل فاضل اجل قاص بحث جلال مع سنت جبر تحقيق بجزء حق حقائق  
 آگاه دقات ربه قده السالكين عمدة الكاملين زبدة علماء و كيع مولوى محمد عبد السمیع حبیب  
 سلب الله تعالى سبحانه فى ايك تقرير پر تاثير اور تحرير و پذير لغنى كتاب الما جواب اور صحيفه  
 لطيفه انتخاب يا و كا خلف و سلف مضمون فائقه سسمى بالوار ساطعه فى المولد و الفاتحه  
 تصنيف كى بر غامن عام كوا و كى فيض سى شار كام كى اچھا پنچا ايك سنخه او سكا پاس باقم  
 الحروف كى چو پنچا تحيف نى و كى كتاب من دل الى آخره بالانفصيل مع كوى واه واه سبحان الله  
 كيا عمده طرز جواب اور طريقه آداب جارى ركهاى اور كهات كا بر سندان كى و حق الفين سے  
 جنبى مخالفت او پير حرام ہى جواب مين متساك كيا ہى مصحف نى حق جواب دندان شكن كا  
 ادا كى دريائى نور الالوار ساطعه ہيا كى نہر لمعات كى كبولدى اسپرى اگر پياش شنگان  
 ميدان مخالفت كى باقى رہى تو خدا حافظ ۵ تہيد ستان قسمت ماچہ سود از رہبر كالج  
 كہ خضر از آب حيوان تشنه ميدارد و سکن در راہ و لكہ در الحبيب فذاك جواب عجيب و اعتر  
 و جوانان الحمد لله رب العالمين و صلى الله تعالى على خاتم النبیین و نور و اھل البیت و جمیع خلقه  
 و انا العبد ابو النعمان محى الدين محمد عجاز حسين مجددى عفى عنه و والدين و المسلمين بحق

و انا العبد الراقم المحتاج الى ربنا لنشأتين + محمد ارشاد حسين + عفى عنه وعن اسلامه في الدنيا  
 راميور ايضا صورة ما فيه و شديده الفاضل بخير الفاضل البصر الجليل الشهير الجليل الجليل  
 كشاف دقات المعقول طلال حقائق المنقول مولانا محمد عجاز حسين رفع الله درجاته  
 في الدارين - احمدك يا من جلت قدرته و عظمت هيئته و ظهرت صنعته الباهرة و خلقت عباده  
 القابره ارسل رسوله بالحق بشيرا و نذيرا و اعميا الى العنسات قمر امير ارجل العقاد و مجلسه سبلا و  
 منطوقا نص و دفعا لكس و كرك و رغم الف من ترك اقيام عند ذكر ميلاده صلى الله عليه و سلم  
 المثبت نص تغرره و توقروه و الصلوة و السلام على خير الانام الى يوم القيام و على صحبه  
 البررة الكرام و اهل بيته العظيم و بعد و اخراى عقيدت الخاى ذوى الالهام عاتقين  
 سيد الانام كى هو كى عالم باعمل فاضل اجل قاص بحث جلال مع سنت جبر تحقيق بجزء حق حقائق  
 آگاه دقات ربه قده السالكين عمدة الكاملين زبدة علماء و كيع مولوى محمد عبد السمیع حبیب  
 سلب الله تعالى سبحانه فى ايك تقرير پر تاثير اور تحرير و پذير لغنى كتاب الما جواب اور صحيفه  
 لطيفه انتخاب يا و كا خلف و سلف مضمون فائقه سسمى بالوار ساطعه فى المولد و الفاتحه  
 تصنيف كى بر غامن عام كوا و كى فيض سى شار كام كى اچھا پنچا ايك سنخه او سكا پاس باقم  
 الحروف كى چو پنچا تحيف نى و كى كتاب من دل الى آخره بالانفصيل مع كوى واه واه سبحان الله  
 كيا عمده طرز جواب اور طريقه آداب جارى ركهاى اور كهات كا بر سندان كى و حق الفين سے  
 جنبى مخالفت او پير حرام ہى جواب مين متساك كيا ہى مصحف نى حق جواب دندان شكن كا  
 ادا كى دريائى نور الالوار ساطعه ہيا كى نہر لمعات كى كبولدى اسپرى اگر پياش شنگان  
 ميدان مخالفت كى باقى رہى تو خدا حافظ ۵ تہيد ستان قسمت ماچہ سود از رہبر كالج  
 كہ خضر از آب حيوان تشنه ميدارد و سکن در راہ و لكہ در الحبيب فذاك جواب عجيب و اعتر  
 و جوانان الحمد لله رب العالمين و صلى الله تعالى على خاتم النبیین و نور و اھل البیت و جمیع خلقه  
 و انا العبد ابو النعمان محى الدين محمد عجاز حسين مجددى عفى عنه و والدين و المسلمين بحق















فما فهم رشيد الصدق الا + رضيع اوتيج او غدا به فما حنى تجاورهم ولكن به عسى لحنان بيدى  
من لسان به تداران من اولئك الجود به هيكلى العود + فى الزمان الموجود + اخانا فى الله  
والفضل والجاه + والقدر الرفيع + والفخر البديع + والعلم الواسع + والحكم الوكيع + والجود البديع  
والجود السنيح + مولنا المولوى محمد عبد السميع صين عن كل سفيع + وفزع وقطيح + كل  
سار وسليح + فاني وقفت على بعض باله من الطائفة الكلام + فوجدت جلة واقع الاداء  
وراحت القلوب نوح محبوب والوارس اطعمه وحج قاطعه قاله بجزيرة البحر ارجاء  
بمنع المنع من المحن + والحمد لله رب العلمين + والصلاة والسلام على السيد الامين  
والآله وصحبه مجاهد الفائق + وحماة السنين + وهداة السنين + ما طلع بهل من اليمين + قاتل  
بغيره + ورقم بغيره + عبده الفقير الذليل الحقير + عبد المصطفى احمد رضا المحمدي السني  
الحقنى القادورى + البركانى البريلوى + غفر الله له + وحقق امله + واصل عمله + ولم يغشيه  
وقى صلى الله عليه وآله آمين

**بدايولون** - صورت ما زينه براس المؤمنين نور الاسلام والدين كاشف الظلام كاشف  
الظلم داعى الانام الى سبيل السلام الزايد المتورع العابد المبشرع جامع العلوم العقلية  
القلبية كاشف المكنونات الخفية مولنا الحاج المولوى عبيد القادر لانا بالبحالى  
والفخر - بسم الله الرحمن الرحيم - رسال راحت القلوب دفع الاوهام والوارس اطعمه وغيره  
مولفات حضرت بابر كاشف عاشق اذكار جناب رسول كريم صلى الله عليه وسلم وحامى دين قوم  
ومرلا مستقيم حاج الحرمين الشريفين قاضى نامى وشموع گرامى مولنا محمد عبد السميع صاحب  
زاویر کاهتم که لهم در فضائل کمالات جناب حضرت خاتم الانبياء والمرسلين صلى الله عليه وسلم  
تاليف فرموده اند و هم در دفع اوام منكرين مجالس اذكار شريفة و ديكر امور شريكات لطيف تصنيف  
نموده اند مطابق و موافق حقيقات جهو حقيقتين از فقهاء و محدثين اند منكران که بر اخذ حقيقت  
و خيانت که شمار لغوائف اهل غلات ست طعن و تشنيع جا بلانده مى نمايند و اوام اهل اسلام

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
الطاهر المصطفى  
والآله الطيبين الطاهرين  
الذين هم اجسادنا  
وآلهنا واولادنا  
ووصيونا وخدامنا  
والمؤمنين  
الذين هم  
الانبياء والمرسلون  
والصلوة والسلام  
على سيدنا محمد  
والآله الطيبين  
الطاهرين  
الذين هم  
اجسادنا  
وآلهنا  
واولادنا  
ووصيونا  
وخدامنا  
والمؤمنين  
الذين هم  
الانبياء  
والمرسلون



بر آن گوش فرغ نهند و سعادت اتباع جمیع رانندگان دین را از دست نهند حق سبحانه  
مؤلف ممدوح را بر کلمات و اربابین عطا فرماید و خاتمه فقیر و جلیل اهل اسلام بخیر نماید آمین  
حرره الفقیر الحقیر الطالبه عبید القادر عفی عنه -

بكلية صورة ما افاده القلم الكبير العظيم الغزير محقق العلوم العقلية مدقق الفنون  
التقليدية الشيخ الاجل الاعلى البحر الاحمد الاكمل الصوفي المتقني ابا نزار رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مولانا الحاج المولوي حميد الله الحنفى القادري البديونى  
البديونى المدرس الاعلى للمدرسة المحمدية الواقعة فى بلدة بجى خضه الشردا سما  
بفضله الحلى الحنفى بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى لا اله الا هو الذى لا اله الا هو  
على منار الهدى ساطعه ومنور نور الصدق بتوفير البصائر اول الابصار فاصبحت  
مصباحا من مشكاة صدورهم لامعه والصلاة والسلام على سيدنا محمد مفتاح  
خزائن العلوم الذى اشاراته كنوز الحقائق فاتحه ومصباح وقائن الفهوم  
الذى ترى الافهام لمصاحبه وقائى المعاني على صفحات البيان لا تحب وعلى آله  
 واصحابه الذين بذلوا انفسهم الكريمة ليهيى الدين فتباحثت روضة منتهى النور ورويت  
بسماعهم الحميد شقائق الحقائق فتراما تروى على ربا الاسلام رايقة رايقة  
اما بعد فاني قد تشرفت بطلاقة هذه الصحيفة الشريفة ودرست نظري في مضامينها  
العجيبة اللطيفة فوجدتها كالمسحاة النوار اساطير ورايت نجوم الهدى من  
بين اسطار اطالعته تهدي الى الحق لكل ضال غويبه وتهدي الصواب الى كل فري  
خطوة سريه واما من مسئلة الاول تركتها وخذت ملبسها واما من معنى الالهية سببها  
الحلى حلالا سند سيقته سمعت من المطالب رعى الله من شيا كواكب وريه  
ولمكت من المارب حى الله من شيا باجوابه مضيه تهديت افناها بقدين  
الفرايده وترخت اغصانها ليعيون العايدون تقر بحجتها النواظر وتسر











بر دیده بی بهران حکم خفاش درست آمد و از تلویح ملوحاتش آب چشمه آفتاب از  
الحق نور را با خلعت تضاد و تمام تحقق بود که چون تنویرات شعثانی آفتاب از منور  
نهایت پر تو انگیزان گردد زلف لیل را چهره را که با خرق بازی همراهی  
بال کشاید مرغان سوره معرضان و جنگال اجوبه این رساله صید بازی شهباز و  
فرو جگان نمودند و تمامت اعتراض مانند خار سر شکشیده که جلادان توتیح از شمشیر  
اشارت فرقت بریدند و از گنجینش خار و خاشاک بدعات بریده شد و از تضاد  
فرمایش گشتن کده هدایت شکفته بخت فقاہت از ریشہ دوانی معانیش در عمل  
جوشی اجتهاد و گلشن شریعت از بهار افزوی نسیم کلامش در عطر ریزی ریاض  
اعتقاد و آفاق فایده کلامش معنی فتوحات حاصل و از نور باری یو اقیات اسرار  
ویدہ کور سواد ان عاقل و عیسی می مسائل بارکش مستعد احیاء علوم و گنج کاوی  
سینه الہام زایش فضل کشای مخازن فہوم شملعالتش سرمد ہیز سواد ویدہ انوار  
معارف فیوضاتش منور قلوب اسرار و توضیح عبارتش تنقیح فرمای تلویح معانی و منار  
معانی مطالبش نور الانوار موطن رومانی و در مختار معارف بی بہاست و محیط  
و مدعاست و کشاف طینتی متیافتش و مختصر بیانی الفاظ مطول فروش و کان مضمون  
و فتوح غیب عسا کر معانیش و ملک گیری طبل نوید گوی افواج معانی موزون و چون  
تمیذ بخشاری این رساله بزرگ و پاس مقام اطناب سر فرو و آوازی آنگہ بدین دعا  
خستام تر حیف کنیم و ع قبول خاطر اہل ہدی با و نقطہ  
الحمد آباد گجرات سورۃ ماسطرہ الشجر النہاد و الحمد للہ و الحمد للہ و الحمد للہ  
و المنقول کاخف اشار الفروع و الاصول و اشع عیش الالباب شقت شمل الخاویل  
المدعو ببولی مدیر احمد خان الاموری المدرس فی بلکہ معاد آباد ابقاء  
بالصدق و السداد و الہدایہ و الرشاد و بسم اللہ الرحمن الرحیم و الحمد للہ الذی



فلحق بغيره اول جميع المخلوقات فجعل منه الالهة والصديقين والشهداء وصائر المكنونات  
وارسله اخر كل النبيين محمد للعالمين وسخر الملكات الملكوت والارضين السموات و  
فضل الصلوات والتحيات على خير الانام الذي من علينا بعبقريته العزيز العظام بقوله  
في كتاب المنزل المكرم الذي هو قوم النبيات واليوم المعجزات وامر فيه بتجديت النور  
واية نعمة تساوي ولادته فذكرها افرادا وجماعا بهيئته الاحكام والاكرام كيف لا يكون  
من المحسنات والعبادات وآله واصحابه الذين غرروا به بحر من بحر جوارحه  
فبالحاشي الدرجات الى قصى الغايات ومن بعدهم من محقق الفضلاء المفعول في الكلمة  
المفعول المفعول على ممر الاعصار في الاستمرار على احتفال ذكر ولادته واستحقوا القيام  
عنده على الاقدام قتال البركات السوابيات اما بعد فاني طالع هذا الكتاب اعني  
الانوار الصالحة في بيان المولود والفاخرة للعالم الافضل والقاضل الاجل الخبير الرفيع  
والبحر المنيع المورى عبد المسيح طالع الشرفاء وورقنا ويا له تقاره ورضاه وخزانه  
الشدة عني وعن جميع المؤمنين اصحابي خير وكفاه الشواهد وجماده منبر في حديثه  
مشور القلوب النجيب سيد المرسلين وليد قاطع الاشياء الفاتحة وميلاد خاتمة النبيين  
وبرائنا ساطع الاشياء على المنكرين المتبعين غير سبيل المؤمنين فلا تحقضي منيارة الاله  
العينه الخوي الذي متقلبه عياره الاعمى الغي الذي لا يرى شعاع الذكاري في وسط  
السماء قال القيني في الذي هو كذلك عاذرا له لما هنالك شعور وخفيت على  
الغنى فحاذره ان لا ترا في مقلة عيانه في جدير للموقف اللودعي في مقابل مثل هذا  
الامر المودع البني ان يسلك مسلك شاعر الماهر المتبني دار جو من الشرح برائه  
وعظم شأنه ان لا يشكر مضامين هذا الكتاب احد من العاقلين المنصفين المتأدبين في الكان  
من قبل القلة التدبروا منظر على الكتب من المنكرين لان الموقف القمقام الخريز الفهم  
او منجها ايضا لا ياتي الا انكارا ونظرا انظار الشمس بلاد الشرق والغرب في نصف



النهار واقام البقية عليها فصارت عند الازواج كالجبال الراسية : وقصدي للرفع  
الاغترافات التي تقولها اهل البدهات السيئات فاجاب عنها يا جوتيته مرغيت شاف  
فلا يسع لمن له قلب سليم الا التسليم بالتكريم واما الذين شرب في قلوبهم حب الكفا  
والمعاندة وكان دابهم اللداد والمضادة وديدتهم عن الحق الاستكبار وعن الهدى  
الاستنكار فلا عجب ان تينفرد عن مثل هذا التحريم الازهر وليستدبروا عن هذا التقرير  
الاظهر والاظهر الا ترى ان لاشيم فاقد الشامة المسك الازفر ولم يؤمن بل عجز  
الشقاق القبر المعاند الاكبر فمن ضجماه وتشابه قلبه كيف يخالف عنه وضوح هذا الاثر  
وان كان احد هما الاصغر من الاخر اللهم حفظنا بلطفك تقديم وفضلك لعميم عن  
مثل هذه الضيقة الشنيعة واغفر لنا كل الخطايا والذنوب بذريعة حبك خير البرية  
صلى الله عليه وسلم وازرقنا خلة فليلك لكاملة وامتنا على النخامة المحسنة وآخر  
دعونا ان الحمد لله رب العالمين صلى الله على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين  
قرره باللسان حرره بالبنان المفتقر الى ربهم التقدير محمد نذير المعروف بنذير  
عفا الله تعالى عنه وعن الديهم الخطار والعصيان :  
عازي مورسورة باحره شامخ المكان بازخ الشان اجالم الجليل والفاضل النبيل  
الشريف البخيل في المنابت طاهر الاغراس اللطيف النظيف جميل الشمال بلديب  
الانفاس كنز المكارم معدن احتساب مولنا محمد الوالبركات لازال بالخير والفضل  
والافادات - المنية لله الفتح المنان - الذي زين بالفاتحة القرآن : وهو  
نورا لا نور الا لسا لوجه : ورب لا قمار الطالعة : السميع العليم : الخير المنعم القديم : والصلوة  
على من هو اكرم اولاد آدم : وانفج مصراع العالم : انه قاتم المسلمين ومولده  
رحمة للعالمين : وعلى آله الاعفيار الوهابين : وعلى اصحابه الاتقياء الكالمين :  
الابدي فيقول العباد المنفقوا الرجى رحمة رب البريات : محمد بن المدعو بابي البركات



غفر الله له ذنوبه واسمياته + ابن فخر العلماء + صدر الفضلاء + بدر الفقهاء + قمر الكملات  
 سند الواعظين الحديثين + ناصر المسلمين + مولنا الاعظم + مقتدانا الاكرم + بحر المعاني  
 الملقب بابحنيده الثاني + لقيه في اساتيده للاحاديث والتصوف الامام الهمام حضرت  
 مولانا عبدالحق محدث كنفوري عم فيض ذوالمجدد الغر والجاه + المولنا الحاج محمد  
 امانت الله + انحنى الفصيح لارال بابه ملاذ الخفوار الاشرف وجنايه مرجع الشرف  
 والاحسان ان فضل السعادات الابدية واكمل البركات الصمدية واقدم الفيوضات  
 الرحمانية واكرم الكرامات السجانية ذكر افضل الانبياء صاحب الشريعة الغرنا اكل لطريق  
 الزهراء من فضائله الجليل ومجاسن النبيلة وظهور البركات والكرامات عند ولادته  
 الشريفة ومعجزاته وآياته النظيفة فطوبى لمن صنف فيه واجاد وهدى الناس طريق الحق  
 وسبل الرشاد وان هو الا المولى الكامل فخر الامثال في الفروع والاصول وصدر  
 الافاضل في المعقول والمنقول عليم باسرار الاحاديث النبوية خير بدقايق المواعظ  
 المصطفية صنابط الاحكام الشرعية جامع النكات الاصلية الفرعية فاتح المغلفات  
 النقية كاشف المشكلات العقليّة شكوة مصابيح البلاء ضياء مشارق الفصاحة والبر  
 سند الاعلى مستند ارباب المعالي ذو المقام الرفيع المنيع المولى محمد عبد السمیع فانه  
 قد اورد كلها في رسالة اللامعة المسماة بالانوار الساطعة قدوة جيت سعي في اسعاف  
 ملزم المتصوفين المقلدين واتهم في رد شبهات المنكرين الضالين اتى ما يناسبه المقام  
 بقول العلماء الكرام وقدماء الاعلام بحيث لم يسهها الاذان لم يراعيون الدهور  
 والازمان فوالله لقد انبسطت القلوب بظلالها ونورت العيون بمجاليها فانها  
 بدور بازعة جميلها شمس طلوعه سطور انهار التحقيق جداولها بحار التدقيق فيا معشر  
 الناطقين الطالبيين لصادقين ان سئلتم ان تنفقوا بها فشمروا عن ساق الجود  
 اشتروا قاتها خيرا لكم ان كنتم تعلمون







محلى غفر الله له اجمعين على من طاعتهم في اهل عليين بسم الله الرحمن الرحيم الله اكبر الله اكبر  
 انا اذل واليه فقر هو خالق الغرور الغنا وانا في غاية الذل له انصار تحالى الله شانه علوا كبيرا  
 لا يسهل عليهم ان يشاء عليه لو كان بعضهم لبعض ظهيرا يترالى مراحمه علينا بلا وقف في الليل واليوم  
 يدبر الامور كلها ولا تأخذ سنة ولا نوم ومشت الباب عن عذنا به وطاشت الحاموم و  
 برر العقول عن حد الاله وتبدلت الفهوم نحن وهمتنا قاصرون حد انقصر ومكارهه فائقة من  
 ما يحصر فكيف احمده على شانه واخرج الادب وكيف الا احمه حال تو انظر فيا عجايب العجب و  
 ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها منها النور ساطع وعجايبه ثمانية اثنى هذه الرسالة العجيدة الرقيقة الغريبة  
 فجاوبها لاله ومعاينها فائقه مضامينها من الصدق والسداد ومملوه والفاصلها سليمة  
 نفيسه حلوه تهدي لمن غشى قلوبهم الكد والكيد والريب وهدى للمتقين الذين يرون الغيب  
 طريق الاستدلال فيها احسن الاسلوب اثبات وما وياقوت القلب بتيل اليها النفوس  
 كما ترغيب الى المالك الملايس بل تجلبها جلب مغناطيس قلبه ودر من صفتها ودر من  
 صرف فيها الاوقات والنهار اما جارت المطالعة ورايت منها اوراقا معدودة وجدتها مغرقة  
 الطبع ومحمودة فخطرت نظرة بالاجمال والاستعجال منغنى من الامعان العسل اللاحقه والاهل  
 فخرجت في المطالعة عن الاستيعاب واكتفيت على عدة اوراق من الكتاب وعليه حمدت الله  
 كما مضى الحاجات وليس حمدى الا الحركة الشظ واللبابة واقتدراني جنابه من من التفسير اعتذار  
 البائس العاجز على باب الامير والرحمة ان يعيد علينا سوابق النعم ويبريدنى لوجه الكريم  
 واسلم على رسولنا وشفيقنا محمد الهادى الى سبل السلام وعلى آله عاده بالانام وحماهم حماة  
 الاسلام وانا الساجي رحمة رب الوعيد ابو الغنا محمد عبد المجيد ابن مولينا المولى الحافظ

شاه ابوالجيا محمد عبد الجليل عليه رحمة الله الرحيم  
 محمد عبد المجيد  
 جناب مولينا عبد الحمى جبال كهنوى فرنگى محلى كاتصديق فرماناس  
 كتاب كوچيسا كه اوستى شاكر ومولوى سعيد الدين جبال كهنوى

انظر في كتابه  
 انا اذل واليه فقر هو خالق الغرور الغنا وانا في غاية الذل له انصار تحالى الله شانه علوا كبيرا  
 لا يسهل عليهم ان يشاء عليه لو كان بعضهم لبعض ظهيرا يترالى مراحمه علينا بلا وقف في الليل واليوم  
 يدبر الامور كلها ولا تأخذ سنة ولا نوم ومشت الباب عن عذنا به وطاشت الحاموم و  
 برر العقول عن حد الاله وتبدلت الفهوم نحن وهمتنا قاصرون حد انقصر ومكارهه فائقة من  
 ما يحصر فكيف احمده على شانه واخرج الادب وكيف الا احمه حال تو انظر فيا عجايب العجب و  
 ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها منها النور ساطع وعجايبه ثمانية اثنى هذه الرسالة العجيدة الرقيقة الغريبة  
 فجاوبها لاله ومعاينها فائقه مضامينها من الصدق والسداد ومملوه والفاصلها سليمة  
 نفيسه حلوه تهدي لمن غشى قلوبهم الكد والكيد والريب وهدى للمتقين الذين يرون الغيب  
 طريق الاستدلال فيها احسن الاسلوب اثبات وما وياقوت القلب بتيل اليها النفوس  
 كما ترغيب الى المالك الملايس بل تجلبها جلب مغناطيس قلبه ودر من صفتها ودر من  
 صرف فيها الاوقات والنهار اما جارت المطالعة ورايت منها اوراقا معدودة وجدتها مغرقة  
 الطبع ومحمودة فخطرت نظرة بالاجمال والاستعجال منغنى من الامعان العسل اللاحقه والاهل  
 فخرجت في المطالعة عن الاستيعاب واكتفيت على عدة اوراق من الكتاب وعليه حمدت الله  
 كما مضى الحاجات وليس حمدى الا الحركة الشظ واللبابة واقتدراني جنابه من من التفسير اعتذار  
 البائس العاجز على باب الامير والرحمة ان يعيد علينا سوابق النعم ويبريدنى لوجه الكريم  
 واسلم على رسولنا وشفيقنا محمد الهادى الى سبل السلام وعلى آله عاده بالانام وحماهم حماة  
 الاسلام وانا الساجي رحمة رب الوعيد ابو الغنا محمد عبد المجيد ابن مولينا المولى الحافظ



صورة ما قرأه النبي الزكي الفطير في العالم العامل المتين الرزين المولوي سييد الدين احمد من نخب  
بلدة لا مقور ضلع سهارنپور وهو من ارشد تلامذة مولانا عبدالحق الكهنوي المغفور  
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي انعم على الناس بما بعث محمد خيرا للعباد وجعل مقدمته  
للعيون ومسرة للفؤاد والصلوة والسلام عليه وعلى آله واصحابه صلواته وسلامه لا يحصى  
اعد ولا اعداد صلواته تنقذنا يوم لا تجزي الاباء عن الاولاد ولا يحيل الابناء باعباء آباءهم  
والاجداد اما بعد فيقول الحق العباد محمد المدعو سييد الدين غفر له ربه يوم التئام ان من الطيب  
ما يتلذه الفؤاد ويلتاع اليه الاكباد وذكر سييد العباد وماله من محاسن خلقه ومجزاته دارنا  
صاته عند الميلاء وقفا من جري عليه والاه وخاب من حمده وعاداه فمن الذين اجوده واكرمه  
واحسنوه وابرموه المولى الفاضل البارع الكامل ذو الكدب العالي والباع الرحيم المصطفى  
الايب الايب صاحب الشرف الرفيع المولوي محمد عبد السمیع قد اتى برسالة نافعه موسومة  
بالانوار السالكة فاكب عليها على مدحها وتحسينها واثبتوا على ما فيها من الثناء من كل سنيها  
وشينها منهم استاونا المشهور المولوي محمد عبدالحق الكهنوي المغفور فاني قد عرضت تلك  
الرسالة عليه فاستحسنها ورتبها وحمل الارشاد وقال ان هذا الكتاب جامع جميع الاقوال  
في هذا الباب وسلك فيه سلك الصدق والسداد وجنب عن سوء القول والافتاد  
صلى الله على النبي وآله الامجاد

[illegible]















فی بیان الملوذ الفاتحه التي انبها العلماء ذوو المحامد والمناقض الراي الشاغب  
 المقام المنيع المولنا محمد عبد السمیع صانه الله عن كل خصم شنيع فوجدتها صحيحة وموافقة لما  
 اهل سنته واجماعه ومملوءة بالروایات المتقبولة المصنوعة فمن وافقها فهو منا ومن خالفها  
 وردا فليس امره برشيد وما قول بسديد وكيف فانها مشحونة بالدلائل الساطعة والبراهین  
 القاطعة والمطالب النقيصة والمآرب الخفية المروية عن الفضلاء والكبار فسل الشرف  
 ان يزرقنا اتباعهم واخر كلامنا وختم امرنا ان الحمد لله رب العالمین وعلی الله تعالی  
 علی خلقه سيدنا محمد خاتم النبیین وآله الطاهرين واصحابه الطاهرين و فقط  
 رشیدی - صورة مازيره الجبر السامی والبحر الطامی الفاضل القواد والکامل النقا والشفقة  
 الشریف العصفی اللطیف مولنا محمد عبد الحق اسد بهار نبوی المقیم فی دکر  
 للتدریس نشر العلوم سلمه الله التقادیر القیوم - بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله علی نوا  
 والصلوة والسلام علی سوله محمد وآله - اما بعد احقر اخلاق عبد الحق عفی عنه ملتزم خدمه  
 اهل سلام ابقاهم الله الی یوم القیام هی که کتاب لاجواب سراپا تحقیق و صواب سحر  
 انوار ساطعه مولفه فاضل جل عالم باعمل مولوی محمد عبد السمیع صاحب راہ نبوی دام فیضه نظر احقر  
 سے گذری - الحق مولف موصوف فی جزاءه الله خیر حسبہ لایہ بطورستی فی الدین یہ کہ  
 ایسی تحریر فرمائی ہے کہ جس کے مطالعہ سے ایمان والوں کی آنکھوں میں نور اور دلوں میں ترل  
 ایمان کا سرور ہی ان جو معاندین حق اور پیروان باطل سے ہی وہ بلا شک و شبہ سے  
 متوحش اور نفور ہی سو ایسی شیر چشموں کی خواہش سے آفتاب کا سیاہ ہونا ممکن نہیں اگرچہ  
 سلووع انوار سے ادنیٰ آنکھوں میں خیرگی ہو اور خاصہ طبعی سے دلونین تیرگی آوی  
 نور گیتی فروز چشم ہو رہے زشت باشند بچشم موشک کورہ پس اگر چند فضول گر  
 ہفتوات و خرافات کیلین فضول باتوں سے اوراق سیاہ کرنیکو تحریر جواب نام کہیں  
 تو ادنیٰ ناکامی اور عالم میں بدنامی خود ظاہر رہا ہے اہل نظر اور راہ باب بصیرت کو ایسی

مولا محمد عبد السمیع صاحب راہ نبوی دام فیضه نظر احقر  
 اسد بهار نبوی المقیم فی دکر  
 للتدریس نشر العلوم سلمه الله التقادیر القیوم - بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله علی نوا  
 والصلوة والسلام علی سوله محمد وآله - اما بعد احقر اخلاق عبد الحق عفی عنه ملتزم خدمه  
 اهل سلام ابقاهم الله الی یوم القیام هی که کتاب لاجواب سراپا تحقیق و صواب سحر  
 انوار ساطعه مولفه فاضل جل عالم باعمل مولوی محمد عبد السمیع صاحب راہ نبوی دام فیضه نظر احقر  
 سے گذری - الحق مولف موصوف فی جزاءه الله خیر حسبہ لایہ بطورستی فی الدین یہ کہ  
 ایسی تحریر فرمائی ہے کہ جس کے مطالعہ سے ایمان والوں کی آنکھوں میں نور اور دلوں میں ترل  
 ایمان کا سرور ہی ان جو معاندین حق اور پیروان باطل سے ہی وہ بلا شک و شبہ سے  
 متوحش اور نفور ہی سو ایسی شیر چشموں کی خواہش سے آفتاب کا سیاہ ہونا ممکن نہیں اگرچہ  
 سلووع انوار سے ادنیٰ آنکھوں میں خیرگی ہو اور خاصہ طبعی سے دلونین تیرگی آوی  
 نور گیتی فروز چشم ہو رہے زشت باشند بچشم موشک کورہ پس اگر چند فضول گر  
 ہفتوات و خرافات کیلین فضول باتوں سے اوراق سیاہ کرنیکو تحریر جواب نام کہیں  
 تو ادنیٰ ناکامی اور عالم میں بدنامی خود ظاہر رہا ہے اہل نظر اور راہ باب بصیرت کو ایسی







بسیف لہ فی الحق انوار ساطعہ بہ سیاحہ منہا راہ من مکانہ بہ و بتقی لہ فی الزینہ و بہجہ قلم  
 یہ اشعار بلج بطرز تلخیص حضرت مفتی حرم محترم اہل حقادی کی ذیل میں رقم فرمائی ہیں  
 مولوی غلام دستگیر صاحب تصوری اور باب روضہ سایل کتاب براہین قاطعہ مولانا میر علیہ  
 حرمین شریفین سے شتاع میں مستند کرائی ہیں اور یہ بات ان اشعار آبدار سے  
 آشکار ہے کہ مولفہ براہین قاطعہ بالکل کاذب و کفور اور اسکا گروہ اہل جہالت و اہل  
 زینہ ہے اور کتاب انوار ساطعہ راہ حق میں مخالفین حق کا سر کاٹنے کے لیے تیغ بیدار  
 اہی اس کتاب مستطاب کی شہرت و مقبولیت جلوہ آرای اوج کمال ہو اور اسکے  
 ناظرین و سامعین کا دل لذت یاب کیف جلال جمال مہمانین یارب العالمین  
 مولف کھٹائی کہ تقاریر نقل کرتی کرتی بہت ہوا اور ابھی علماء عصر کی بہت  
 تحریریں آئی ہوئی باقی ہیں جناب مولوی عبدالحق صاحب اور عبدالمجید صاحب جو  
 دونوں حضرت بحر العلوم قدس سرہ کی اولاد مجاہدین اور مولوی عبدالحق صاحب  
 خلف الصدق حضرت مولانا عبد الرزاق صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور مولوی محمد ابراہیم صاحب  
 اور مولوی محمد عبد الباقی صاحب اور مولوی محمد عبد العزیز صاحب یہ سب حضرات  
 عالیہ درجات بلندہ لکھنؤ محلہ فرنگی محل کی علماء باوقار ہیں رفیع الشان و جہانگیر  
 بحسناتہم اور میری مشفق کر نما مولوی محمد عبد علی صاحب مدرسی و ام فیضہ اور مولانا  
 شاہ محمد سکندر علی صاحب خلیفہ حضرت شاہ عبدالسلام مہسوی رحمۃ اللہ علیہ اسوانی  
 اور بھی مراد آباد و دہلی اور بمبئی وغیرہ کی علماء عظام الشہ عظیمہ اجڑا و بہوش ارسال  
 تقاریر سے اس ذرہ بمقدار کو مشرف فرمایا لیکن چونکہ بعض عقلاء دور اندیش نے یہ بھی  
 کہ ان سبکی مطبع ہونی میں بہت طویل ہوگا اور لمبی تحریر و ذکی دیکھنی سی ہر ناظر پر ہوا  
 غلط اور طویل ہوگا بنا علیہ میں اہل حق و حجت کی خدمت و الاء و حجت میں نہ ملجوع  
 ہونی تقاریر کا یہ مذر اور ذکی توجہ اور بذل عنایت تقاریر نگاری کا سیمہ قلم شکر

استنباط شدہ کہ اس کتاب کی تصانیف  
 مولانا عبدالحق صاحب کی تصانیف  
 مولانا عبدالمجید صاحب کی تصانیف  
 مولانا عبد العزیز صاحب کی تصانیف  
 مولانا محمد ابراہیم صاحب کی تصانیف  
 مولانا محمد عبد الباقی صاحب کی تصانیف  
 مولانا محمد عبد علی صاحب کی تصانیف  
 مولانا محمد سکندر علی صاحب کی تصانیف  
 مولانا عبدالحق صاحب کی تصانیف  
 مولانا عبدالمجید صاحب کی تصانیف  
 مولانا عبد العزیز صاحب کی تصانیف  
 مولانا محمد ابراہیم صاحب کی تصانیف  
 مولانا محمد عبد الباقی صاحب کی تصانیف  
 مولانا محمد عبد علی صاحب کی تصانیف  
 مولانا محمد سکندر علی صاحب کی تصانیف



ادا کرتا ہوں مگر ایک تقریظ جسکو خاتم التقاریظ کہنا بجا ہے اگرچہ اسکا پہنچنا  
 میری پاس آخریں ہوا ہے لیکن اسکو شرف تقدم ذاتی کا حصہ ہے وہ  
 ہر ایک بشر کو مبلوغ ہی اور سب کا دل (اسکے مبلوغ ہو جانے پر رجوع ہی اور کیون  
 تمام عرب عجم و ہندوستان قسطنطنیہ و مصر و شام وغیرہ میں حضرت مشہور  
 ہیں اور آوازی کی فضائل کی دور دور میں حضرت سلطان روم فی بحال  
 اشتیاق و آرزو آپکو مکہ معظمہ زادہ اللہ شرفا سے دوبار بلایا اور آپکا اجلال  
 و اعزاز اعلیٰ درجہ پر ظاہر فرمایا چنانچہ تمام جہاز نگاروں کی ممالک ہندوستان وغیرہ  
 میں جا بجا اس خبر کو شائع کیا اور پہلایا اور نیز حضرت سلطان فی جناب  
 شیخ الاسلام مفتی الانام مولانا احمد اسعد افندی کی تجویزی (پایہ حریم  
 شریفین) آپکا خطاب مقرر فرمایا اور فرمان شای میں آپ کو الفاظ  
 (قضى قضاء المسلمين الى ولاية الموحدين) وغیرہ نقاب  
 عالیہ سے یاد کیا جاتے آپ میری اساتذہ میں اول استاد ہیں کہ در علم  
 عربی شروع آپ سے کیا اور تصحیح عقائد اہل سنت کا حصہ بھی آپ سی لیا طرفہ تریہ کہ  
 اس دیس کی رہنی والوں میں جو صاحب سیری مقابلہ در مجادل ہو کر میلاد  
 مقدس حضرت محبوب رب العالمین کی توہین کرتی ہیں وہ بھی حضرت مولانا  
 کومانتی ہیں ازرا بخیر کتاب براہین قاطعہ گنگوہی کی صفحہ اٹھارہ سطر چار  
 نام اس وبسی لیاہی کہ (ہمارے شیخ الہند مولوی رحیم  
 دہلوی پیر کے دوسری سطر میں لکھا (اب مولوی رحیم  
 علماء مکہ پر فائز اور باقر علماء مکہ اعلم ہیں) بھلا یہ صاحب  
 اپنا شیخ الہند تسلیم کر چکی او دہر عرب کی صحبت علماء پر ترجیح  
 کی تصدیق کمال درجہ کو پہنچ گئی اور آپ کی فضیلت کیا ہندو



سب جگہ کی علماء پر خود ہماری معاصرین کی اقرار سے ثابت ہو چکی ہمارے علیہ  
تقریظ کا آخر تقریظ میں چھاپ دینا مجاولین کی اور آخر و انتہا وجہ کی وجہ  
سمجھتا ہوں علاوہ برین حضرت مولینا کی حکم کی تعمیل اور اگر تا ہوں کہ اپنی مکمل  
زادۃ اللہ شرفاً و تکریماً سی اسکو روانہ فرما کر چھپو مشرف فرمایا اور محمد وحی موری  
منور علی صاحب مہاجر مقیم مکہ معظمہ کا یہ نوشتہ آیا کہ حضرت مولینا ارشاد فرماتے  
چونکہ کتاب بدعتیہ اور کتاب لوار ساحلہ کا اصلی مدعا اثبات مولد و قیام میں اس کا  
اسلمی میری طرف سے تقریظ دونوں کتاب کی ایک ہی وہ تقریظ یہ ہے تقریظ  
مجدد زمانہ پایہ حریم شریفین شیخ العلماء حضرت مولانا  
رحمۃ اللہ مہاجر مکہ مد اللہ ظلہ العالی مدی الايام واللیالی  
اس سال کوینی اول سی آخر تک اچھی طرح سنا اسلوب عجیب و طرز غریب بہت  
پسند آیا اگر اسکی وصف میں کچھ لکھوں تو لوگ وہی بہانہ پر حمل کریں گے اسے  
اوسے چھوڑ کر دغا پر اکتفا کرتا ہوں کہ خدا تعالیٰ اسکی مصنف منصف کو اجر عظیم  
عطا فرماوی اور اس سال سی منکرون کے منصب بیجا کو توڑ کی اونکو راہ رسد  
پر لاوی اور مصنف کی علم اور فیض اور تند رستی میں برکت بخشی اور میرے سال  
رامہ کا اور میرا عقیدہ مولد شریف کی باب میں قدیم سے یہی تھا اور یہی ہی بلکہ کل  
سال کرتا ہوں کہ میرا ارادہ یہ ہے کہ ع برین زیتیم ہم برین بگذرم  
معاذ اللہ محاسن ملاء و بشرطیکہ منکرات سی خالی ہو جیسی لغتی اور  
رشتی یہودہ نہ ہو بلکہ روایات صحیحہ کی موافق ذکر معجزات اور  
صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا جاوی اور بعد اوسکی اگر طعام بخشے یا  
مادہ میں کچھ خرچ نہیں بلکہ اس زمانہ میں جو ہر طرف سی یاہو لوگ  
سد اور بازاروں میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی دین کی خدمت کر لے

[illegible]



اور دوسری طرف سی آریہ لوگ جو خدا او کو ہدایت کری یا دیون کی طرح  
بلکہ اونسی زیادہ شور مچا رہی ہیں ایسی محفل کا انعقاد اون شروط کی ساتھ جونی  
او پر نو کر کی اس وقت میں فرض کفایہ ہی میں مسلمان بھائیوں کو بطور نصیحت کہتا  
ہوں کہ ایسی مجالس کرنی سی نہ کریں اچوال جیسا منکر و نکی طرف جو توجہ ہے کہتی ہیں  
ہرگز نہ التفات کریں اور تقیین یوم میں اگر کچھ عقیدہ نہ ہو کہ اس میں ملی سوا اور وں جانیر  
نہیں تو کچھ بھی حرج نہیں اچ جوازا سکا بخوبی ثابت اور قیام وقت ذکر میل  
کی جھ سو برس سی جمہور علماء و صاحبین نے منکر و نکی طرف صاف اور علماء و محدثین نے  
میان رکھا ہی اور صاحب سالہ فی اچھی طرح ان امور کو ظاہر کیا ہی اور توجہ ان  
منکروں سی ایسی بڑی کہ فاکہانی مغرب کی مقلد ہو کر جمہور سلف صالح و متکلمین اور  
محدثین و صوفیہ صافیہ سی ایک ہی لڑی میں پرو دیا اور او کو خالص مضل بتلایا او  
خدا سی نڈری کا سین ان لوگوں کی استاد او پیر ہی تھی مثل حضرت شاہ عبد الرحیم  
دہلوی اور او کی صاحبزادہ شاہ ولی اللہ دہلوی اور او کی صاحبزادہ شاہ  
رفیع الدین دہلوی اور او کی بھائی شاہ عبد العزیز دہلوی اور او کی نواسی حضرت بیگم  
محمد اسحق دہلوی قدس اللہ اسرار ہم سبکی سبب انہیں خالص مضل میں داخل ہوئی جاتی ہیں  
ان ایسی تیزی پر کہ جسکی موافق جمہور متکلمین اور محدثین اور صوفیہ سے حرمین اور مصر  
اور شام اور یمن اور اور دیار جمیع میں لکھون گرامی میں ہو  
چند ہدایت پر سیا اللہ ہمیں اور او کو ہدایت کر اور سید مرتضیٰ  
اور وہ جو بعضی میری طرف نسبت کرتی ہیں کہ عجب خوف سی  
ہوں و ظاہر نہیں کرتا بالکل جھوٹ ہی اور او کا قول منہ  
کھاموں کی منی کبھی حضرت سلطان کی سامنی جو میری نزدیک  
ہدایت یا اونکی ذرا و امر کی رعایت کبھی نہیں کھا بلکہ صاف



جو میں بلایا گیا ہوں کھانا ہوں اور کبھی خیال نہیں کیا کہ حضرت سلطان المعظم یا  
وزیر امراء ناراض ہونگی اور میرا جھگڑا اور گفتگو جو عثمان لودی یا دشاہ کہ برے  
بادشاہ جیلوبے زیر دست تھی اور اپنے حکم کی مخالفت کو بدترین امور کا سمجھتے تھے  
میری گفتگو سخت جو مجلس عام میں آئی تمام حجاز والی خاصکر حرمین بڑی چھوٹی سب  
بخوبی جانتی ہیں بلکہ اگر میں تقیہ کرتا تو ان حضرات منکرین خوف سی تقیہ کرتا  
مجھے یقین ہی کہ جب انکی تہمت سے امام سبکی اور جلال الدین سید علی اور ابن حجر اور  
ہزار علماء تقویٰ شعار خاصکر انکی استاد و الیہ پیروان میں شاہ ولی اللہ وغیرہ  
قدس اللہ اسرارہم چھوٹی تو میں غریب نہ اونکے سلسلہ استادوں میں شامل ہوں اور  
سلسلہ پیروان میں کس طرح چھوٹا لگا یہ تو ہر طرحی تفسیق اور بلکہ تکفیر میں قصور نہایت  
اونکی ان حرکات سی تھیں تا اور جو میری ان اقوال کی تائید اور سند و نص رسالہ  
جانباً تحریر فرمائی ہو اسی پر اکتفا کرتا ہوں اللہ اعلم و علما تم فقط امر برقمہ و قال  
الراجی رحمۃ ربہ النان محمد رحمت اللہ بن خلیل الرحمن غفر لہما اللہ النان محمد رحمت اللہ  
اختتام کتاب بکلمات طیبات مرشد زمانہ دینی و مہران حضور  
مرشدی و مولائی تقی و ربانی المشرق بالاسنت و الافواہ الباقی  
الحاج المہاجر مولانا شاہ امداد اللہ متع اللہ المسلمین امداد و اشارہ  
راہ کا اور میرا حقیقہ فقیر فقیر امداد اللہ عرض میں یاد کہ درینولا چیری کیفیت تحقیق  
میں کرنا ہوا مع شریعت و طریقت میدانم بقلم آوردن مناسب تھا و باید  
میں مدعی مذہب حق و شریعت فی است اگرچہ در دعویٰ کامل جانا  
میں مشرب میگویانند و شمار و زیر کہ فقیر را از راہ عقل و نقل کشف  
میں کہ ہم معانی قرانی و ادراک حقایق و معارف کلام الہی علی شانہ  
ذیبت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم این روحی علماء مجتہدین اجتہاد و تحقیق







برسبیل امکان سہی جواب دیا میں نے یہ انما انما بشر شکم الخ کا منکر کوئی اہل اسلام نہیں کیا یہی اعتقاد  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد میں ہیں انکار  
 اس بات کا ہے کہ کوئی بشر سمجھ کر بڑا بھائی کہنی لگی مثل اوسکی اور کلمہ گستاخی زبان نکالی یہ البتہ موجب  
 خدا لاں فیکر کی اعتقاد میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرف المخلوقات میں اپنے رباعی بجا و شایع  
 بعد از خدا بزرگ تو فی قصہ مختصر جواب ثالث کی تصریح یہ ہے کہ فقیر مجلس شریف میلاد مبارک کا مہمان گذشتہ  
 معمولہ علمائے اہل حق و مشائخ کرام بار بار اقرار کر چکا ہے اور اکثر اوسکا عامل جیسا کہ فقیر کی دیگر  
 تقریرات و تحریرات سے یہ مضمون ظاہر ہے فقیر کو اس مجلس شریف کی باعث حسنات و برکات  
 کی مقتدر ہوئی علاوہ یہ عین الیقین ہے کہ اس مجلس مبارک میں فیوض الوار و برکات رحمت  
 الہی کا نزول ہوتا ہے جواب رابع میں فقیر کا یہ عقیدہ ہے کہ علماء احرار میں شریفین کے تو ہیں  
 شہرہ بر جاہز نہیں وراؤ نکا اتفاق کسی مسئلہ شرعی میں حجت سمجھتا ہوں جیسا کہ بزرگان  
 سلف کہتے آئی ہیں یہ سب خواہ مس فقیر ہمیشہ سے حنفی المذہب صوفی المشرع ہو نہ کام  
 ہے اگر چہ  
 میں حمایت لاندہی پانی جادی اور عدم  
 نذر مرشدی امی مولوی نذیر احمد صاحب  
 تلامذہ ام ارشادہ و اندادہ  
 محمد صاحبہ بیہوشی عزیز  
 رحمۃ اللہ و برکاتہ تمام بلاد  
 و پنجاب و راجپوتانہ  
 سرت میرا سقد راتی ہیں کہ جہکو  
 لہی اسی علت یہی بلایں قلع و دیگر اسی سے  
 کی تر وید متعلق ہوئی کہ تمام عالم اوسکی حاکمیت

۲  
 محمد خان النہون و دار الشان  
 و صاحبہ الظاہرین توقیر مولوی  
 عبد الحق صاحب سہا پوری  
 و دار الشان کی اردو زبان  
 و دار الشان کی اردو زبان  
 صاحب علی صاحب کی اردو  
 و دار الشان کی اردو  
 و دار الشان کی اردو  
 و دار الشان کی اردو



میں اکٹھا ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اسکو کچھ ایسی مقبولیت عطا فرمائی کہ تمام ممالک کے علماء و  
 مفتاحی نے ساری کتاب کو تہ دل سے پسند فرما کر اس پر اتفاق کیا دیکھو ہندوستان میں  
 ایکڑ وینج ہیب کفریہ عقائد باطلہ مخالفین نے بیچ کن سلام طاہر موتی جاتی ہیں  
 اور کیسی کیسی الزام و اعتراض و شبہات و شکوک مذہب سلام پر وار و کرتی جاتی ہیں  
 پس ایسی وقت میں آپس کی مجاہدہ کی جگہ اسکی تردید کرنی چاہی اور قرآن شریف  
 کی خوبیاں و فضائل و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محامد و مکارم اخلاق و محاسن  
 اوصاف کو ہر مقام و ہر شہر و قریہ میں نہایت زور و شور سے مشہر کرنا چاہی ایسی نصیحتیں  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محامد و صداق و مکارم اخلاق کو مشہر و شاعت عام  
 کر دینے کے ہر مقام میں مجاہد و شریف کا چرچا بڑا عمدہ و ریحہ مستحسن و سیلہ ہی (فقرات منہجر  
 کرامت نامہ حضور مرشدی سعی پیر جی خلیل احمد صبا و مولوی محمود حسن صبا مرقومہ فی عقدہ  
 و قال ام ارشادہ و امداوہ انوار ساطعہ کی اکثر مسائل میں فقیر دل بہ متفق ہوا  
 تو اللہ تعالیٰ کی جناب میں بہت التجا و دعا کی کہ اللہ اگر میرا  
 ہونے حق بجانب بن تو اس کتاب کو مقبول علماء و بار و ام

پیر کے لئے اس کتاب کا  
 گزشتہ کتاب صاحبان کجا و جہالت  
 وہ کتاب تار تار نے اور اسید  
 کو تار تار نے اور اسید  
 حضرت عبدو زمان محمد رحمت اللہ  
 جناب مولوی محمد رحمت اللہ  
 صاحب کی تقریر و اردو زبان ہے  
 صاحبین اور بی آئی ہوں  
 محمد رحمت اللہ  
 محمد رحمت اللہ

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو

مسائل میں متفق ہیں اور خود کتاب

(مرقومہ ہم رمضان مع نز

میں خود مولود شریف پڑ

بیٹھ گئے مگر میں خبر کے

اسی قلم الحروف



داصلوة والسلام  
على رسول محمد  
صلى الله عليه وسلم  
والدليل في  
الجمعين ١٢

انوار ساطعہ موافق مذہب مشرب فقیر و بزرگان فقیر است خویش شتید جزا لم الله بشار  
الله تعالی ماوشکا و جمیع منان را در ذوق و شوق و محبت خود و خود حسن خاتمه نصیب کنی  
(مرقومہ سبک و دوم شوال شتہ اسمی نام الحروف) واضح ہو کہ اول انوار ساطعہ سنہ ۱۲۰۰  
رومین مطبوع ہوا تھا رفتہ رفتہ کچھ مدت بعد کہ مغلیہ پٹنچا اور حضرت مرشدی مولائی کی  
تبدیل و اسکو ملاحظہ فرمایا بعد ازاں حضور فی حیدر کر امت تاجات کہ مغلیہ سورت  
سب میں بچہ مضمون تھا کہ اس کتاب کے سبیل میری مشرب و سبب مشرب کی مشرب  
موافق و مطابق میں پہر حضرت کی قبول فرمائی یہ برکت ہوئی کہ یہ کتاب مقبول علم  
سب سکوا تہون اہل لیکن ایک نسخہ اتنی نرما اور لوگوں کا اشتیاق یہ کہ دور دور خطوط  
اسکی طلب میں ہی ہر گز گیری تمنائی مشتاقین فی مجبور کر دیا کہ پھر چھپوئی حبیب الارضا  
حضرت مرشدی مولائی انوار ساطعہ کی نظر ثانی سنہ تیرہ سو چہ میں شروع کی لیکن اسقدر  
موانع اور حرج پیش آئی کہ اعیان ذبالہ دور و ز کام ہوا تو دو چہینی ناغہ گو باری ٹھکر اول  
کارتیرہ سو سات میں اسکا م سی فراغ حاصل ہوا و اچھو لیلہ  
م البسیر اللہم اجلنا بذكرک و ذکر حبیبک متلذذین بآثارک  
و المسلمین و احقنا بالصالحین ازرقنا شفاعتہ  
عمر خیر خلقہ و نور عرشہ محمد و آلہ و صحابہ  
رحمۃ اللہ علیہم آمین فقط  
پتیا  
سرت میرا سقد رانی رر  
کامی اسی علت ہی بلایین قلم ویدیہ  
کی ترویجی مشغل ہوئی کہ تمام عالم ادسی